

विमलवसनभूपामिन्दुकुन्दप्रकाशां

विकसितहृदयाब्जे भारतीं भावयामि ॥ ५ ॥

भक्तानां गुरुद्वैवतैक्यधिषणादाढ्याय देवस्तनौ

व्यक्तिं याति सदा समाधिसमये येषां नृकण्ठीरवः ।

श्रीसर्वज्ञपदं सदर्थकमभूद्यत्रैव तेषामहं

मोहध्वान्तविभाकरायितरजःपादाब्जयुग्मं भजे ॥ ६ ॥

श्रीसम्बन्धमुदीक्ष्य वाचकपदे यान् शार्ङ्गिणं वैष्णवाः

चन्द्रोत्तंसपदास्पदत्वकलनाच्छंभुं च शैवा विदुः ।

आनन्दाद्वयशोभमानपरमप्रेमास्पदं योगिनः

तान्पादाम्बुजरेणुधूततमसो वन्दे सदा श्रीगुरुन् ॥ ७ ॥

सहजकरणयार्द्रैः सादरं या कटाक्षैः

प्रणतजनसमूहं ध्वस्तमोहं विधत्ते ।

त्रिभुवनविनुतश्रीरामभद्राभिधां तां

प्रकटितगुरुमूर्तिं ब्रह्मविद्यां प्रपद्ये ॥ ८ ॥

व्याहारैर्मधुरैर्मनोज्ञसहजानन्दासृतस्यन्दिभिः

शिष्येभ्यः करविल्ववत्प्रथयतस्तत्त्वं परं श्रीगुरुन् ।

रामानन्दमुनीन्मनीषिमकुटालङ्कारचिन्तामणीन्

सानन्दं प्रणमामि यत्करुणया तीर्णोऽस्मि मोहार्णवम् ॥ ९ ॥

कृतिभिरसुकराः क्वचु प्रवन्धाः क्वच वत वालिशलुद्धिरेष जन्तुः ।

तदपि विरचनेऽत्र सद्गुरुणां सदयनिरीक्षणमेव मेऽवलम्बः ॥ १० ॥

अभ्यर्थयामि करुणाऽमृतपूर्णचित्तान्

धीरान् प्रणम्य गुणदोषविवेचनाय ।

मात्सर्यपङ्ककलुपाशयदुर्विदग्धान्

मन्ये तृणाय न विदुर्यदमी स्वदोषान् ॥ ११ ॥

बहुतरपदवद्धं बालबोधोपयोगात्

सरलमिति महद्भिः साधु नोपेक्ष्यमेतत् ।

सदयहृदयभाजः सामिलाषा न किं स्युः

क्विवरवचनोक्ताः काकलीष्वर्भकाणाम् ॥ १२ ॥

अवतारिका—प्रारिप्सितस्य ग्रन्थस्य निर्विघ्नपरिसमाप्तिप्रचयगम

नादिसिद्धये स्वेष्टद्वयं सांख्यीश्वरं सगुण निर्गुण रूपाभ्यामनुसन्धानः
प्रकृतप्रधायान्तप्रयोजनस्य ब्रह्मात्मैकत्वज्ञानस्य—

“यस्य देये पराभक्ति र्यथा देये तथा गुरौ”

“तपःप्रभावाद्देवप्रसादाच्च” “ईश्वराज्ज्ञानमन्विच्छेत् ।”

“तेषामेवाऽऽनुकम्पार्थमहमज्ञानजं तमः ।

नाशयाम्यामभावस्थो ज्ञानदीपेन भास्यता ॥”

“मत्तः स्मृतिज्ञानमपोहनं च” इत्यादिश्रुतिस्मृतिसद्वृत्तेभ्यः परमे
श्वरप्रसादायत्तन्याऽवगमात्तत्राप्यर्थं भक्तिश्रद्धाप्रणिपातपुरस्सरंतमेवेश्वरं
प्रार्थयमानो विशिष्टविषयप्रयोजनसम्यग्वाधिकारिलक्षण मनुवन्वि चतुष्ट-
यमर्थाद्दर्शयति—गङ्गोत्थादिना ॥

मृ० ॥ गङ्गापूरप्रचलितजटास्रस्तभोगीन्द्रभीता

मालिङ्गन्तीमचलतनयां सस्मितं वीक्षमाणः ॥

लीलापाङ्गैः प्रणतजनतां नन्दयं चन्द्रमौलि

मोहध्यान्तं हरतु परमानन्दमूर्तिःशिवो नः ॥ १ ॥

गङ्गायाः=जाह्नव्याः, पूरः=प्रवृद्धप्रवाहः, तेन प्र=प्रकृषेण, चलिता-
भ्यः=कम्पिताभ्यः जटाभ्यः, स्रस्तात्=अथः प्रचलितात्, भोगिनां=सर्पाणां,
इन्द्रात्=स्वामिनःशेषात्, भीतां=चकितां, अतएवाऽऽलिङ्गन्तीं=आदिलप्य-
न्तीं, अचलस्य=हिमाद्रेः, तनयां=ब्रह्मविद्याऽधिदेवतां उमां, सस्मितं=ईष-
दास्यसहितंयथा भवति तथा, वीक्षमाणः=पश्यन्, तथा लीलापाङ्गैः=
सहजकरणाकमनीयकटाक्षैः, प्रणतजनतां=प्रणतजनसमूहं, नन्दयन्=स-
कलदुःखप्रशमनांपलक्षितनिरतिशयानन्दसमृद्धं कुर्वन्, चन्द्रमौलिः=
ज्ञानचन्द्रावतंसः, परमानन्दमूर्तिः=मानुषानन्दादिहैरण्यगर्भानन्दान्तशत
शतगुणोत्तरोत्कृष्टप्रमाणविषयानन्दशीकरमहार्णवायित निरतिशयानन्दस्व-
रूपः, शिवः=अनन्तकल्याणगुणैः स्वतश्च मङ्गलरूपत्वाच्छिव शब्दा-
भिधेयः परमेश्वरः, नः=अस्माकं वेदान्तार्थतत्त्वजिज्ञासूनां, मोहः=अज्ञानं,
तदेव स्थाण्वाद्यावृत्तिचोरादिरूपविक्षेपहेतुध्यान्तमिव स्वस्वरूपावरण
जगद्विक्षेपहेतुत्वात् ध्यान्तं=अन्धकारस्तं, प्रकृतप्रन्थसमाप्ति प्रयोजकोत्साह
प्रतिद्वंद्विजाट्यांधकारं च, हरतु=स्थतत्वसाक्षात्कार घृत्तीद्धवोधेन बाधतां
प्रार्थनायांलांष्ट् ।

अथवा । गङ्गाद्यन्तेन गङ्गेव कर्मोपासनजनविषयकाण्डत्रयामक
 मार्गत्रयप्रवृत्ता श्रुतिरुच्यते, तस्याः पुर इव पुरा नियन्तमिन्निकताय
 कर्मविषयप्रवर्तनारूपो व्यापारः, तेन प्रचलितः = अनादिकालादारभ्यप्रवृत्ताः
 जटा इव दुरियेकाः संवत्सरादाभ्यासात्सदाहंमैव्याभिमानविषया जीवा-
 पाभयः, ताभ्यो निमित्तभूताभ्यः कृष्णा इव निरुपशं दशामापज्ञाः, भोगी-
 न्द्राः = वैश्विककर्मस्वल्पप्राप्तयेन कृतकृत्यमान्या जीवाः, तान् बहुतरजन्म-
 सञ्चितमृकृतपरिपाकवशान्न तथाधिधानादौच्य, भासां = प्रस्तां, अतएव
 विवेकधैराग्यादिसाधनसम्पत्त्या मुख्यमन्त्रपूर्वक श्रवणमनननिदिध्या-
 सनपरिपाकेन साधिदानन्दादयं ब्रह्म आदिदृग्गन्ताभिश्च तद्ब्रह्ममापन्नां,
 ज्ञानानिश्चिन्तोपायेन नन्दन्तीत्यन्तं = अज्ञानं, तस्य मननयामिन् प्रथमज्ञां बुद्धिः,
 सस्मितमानन्दाधिभावपुरस्सरं स्वैकस्वमापन्नां योश्चमाणः = नन्वाश्रित्वेन
 प्रकाशमानः प्रधानभूतबुद्धिर्भयार्थेव प्रदानस्वरूपान्वाद्यणतप्रायां देहेन्द्रियादि-
 जनतार्काल्यापात्रावदनायाग्यस्नानैरभ्यस्तन्वानुमन्धानैः, नन्दयन् आनन्दरूपे
 स्वात्मनि प्रविलापनेनाऽऽनन्दरूपनामापादयन्, परमानन्दमूर्तिः = निरतिशया
 नन्दस्वरूपः, शिवः "शिवमर्हंतंचतुर्थमन्यन्त" इति ध्रुव्या धिरःटादि पादत्रय
 प्रविलापनेन परिशेषितस्तुरीयः परमात्मा, चन्द्रमौलिः = चन्द्रमदृशचरम
 साक्षात्कारवृत्तिप्रधानः सन्, नः मोहध्वान्तं = अज्ञानान्धकारं हरन्वित्य-
 र्थः । अत्र परमानन्दमूर्तिरित्यनेन निरतिशयाऽऽनन्दरूपं ब्रह्मैव लब्धमानन्दा-
 वाप्तिरूपंप्रयोजनमिति सूचितम् । मोहध्वान्तं हरन्वित्यनेन चाऽनर्थनिवृत्तिरूपं
 तत्सूचितम् । तेनैवचाज्ञानं जिज्ञास्यमानं ब्रह्म विषय इति सूचितम् । जटान्-
 स्तभोगीन्द्रभातामित्यनेन च धैराग्यादिसाधनसम्पन्नो ऽधिकारी, अर्थादे-
 तद्गन्धस्य विषयप्रयोजनाभ्यां सह प्रतिपाद्यत्वापेयत्वलक्षणसम्बन्धश्च
 सूचितः । उत्तरत्रापि यथायथमेतद्दर्शयिष्यते ॥ २ ॥

इदानीं ग्रन्थस्य निर्दिष्टानिष्कामविवेकि समाराधितेश्वरप्रसाद्
 लब्धसद्गुरु संप्रदायाधिगत स्वानुभवसिद्धवेदान्ततात्पर्यार्थनिकन्धनत्वं
 परमपुरुषार्थलक्षण दृष्टफलत्वादनितरशास्त्रसाधारणत्वं च जिज्ञासूनां
 प्रवृत्तिविशेषसिद्धयर्थमर्थाद्दर्शयन् "आचार्यवान् पुरुषो वेद्" "आचार्या
 द्वैव विद्या विदिता साधिष्टं प्रापत्" "यस्य देवे परा भक्तिर्यथा देवे तथा
 गुरौ ।" इत्याद्यनेक श्रुतिभिः सद्गुरुरूपसदनसेवनादिनियमपूर्वक श्रवणा-
 दिभिरेव वेदान्तार्थावगतिः फलाय, नमेधाविनोपि स्वयमेव ग्रन्थपरि-

शालिनादिभिरिति नियमं च सूचयन् “श्रेयांसि बहुविधानि” इतिप्रथादा-
त्परतन्प्रत्यसमाप्त्यादिप्रतिबन्धत्तविघ्नबाहुल्यशङ्कया सर्वविघ्नोच्छेदक्षमं
धीगुणमस्काराद्युत्तिरूपं मद्गन्धान्तरमाचरति स्मारं स्मारमित्यादि
श्लोकद्वयेन—

मू० ॥ स्मारंस्मारं जनिमृतिभयं जाननिर्वेदं वृत्ति
ध्यायंध्यायं पशुपतिमुमाकान्तमन्तनिपण्णम् ।
पायंपायं सपदि परमानन्दपीयूषधारां
भूयोभूयो निजगुरूपदाम्भोजयुग्मं नमामि ॥ २ ॥

स्मारमिति॥जनिः=जन्म, मृतिः=मरणं, ताभ्यामाद्यन्तभूताभ्यामैहिका
मुष्मिकदुःखजातमनादीं संसारे पुनःपुनरनुभूतं छत्रिन्यायेनापलक्ष्यते
तस्मान्द्वयं=प्राप्तं, स्मारंस्मारं=पुनःपुनरतिशयेन स्मृत्या आर्भाक्षणे णमुल्-
“नित्यवीप्सयाः” इतिद्विवचनो जाता=उत्पन्ना, निर्वेदवृत्तिः=अहो ! मदा-
सङ्कटा त्कथंविमुच्येयेति चिन्ता यस्य स तथोक्तः। ततएतदुत्पन्न वैरा-
ग्याद्विदिपया सन्त्यस्य गुरुक्तमार्गेण क्षानाधिकारसिद्धये चित्तशुद्धयर्थं,
अन्तः=हृदयपुण्डरीके, निपण्णं=उपविष्टं, उमाकान्तं=ब्रह्मविद्यात्मकपार्यती
प्रियमोश्वरं, ध्यायंध्यायं=पुनःपुनरतिशयेन ध्यात्येव्यर्थः। अतएव कैवल्योप-
निपदि “नकर्मणा नप्रजया” इत्यादिना सन्ध्यासं विधाय “हृत्पुण्डरीकं वि-
रजंविशुद्धं” इति प्रस्तुते हृदयपुण्डरीके—

उमासहायं परमेश्वरं प्रभुं त्रिलोचनं नीलकण्ठं प्रशान्तम् ।
ध्यात्वा मुनिर्गच्छति भूतयानि समस्तसाक्षि तमसः परस्तात् ॥

इति तमःपरनिर्गुणब्रह्मतन्वाधिगमे दर्शितामासहायत्वादिविशेष-
णकसगुणेश्वरध्यानं हेतुरिति दर्शितम् । ततो गुरूपसदनपूर्वकश्रयणेन
सपदि=तत्कालमेव, परमानन्दलक्षणां, पीयूषधारां=अमृतझरिं, पायंपायं=
पुनःपुनरतिशयेन पात्वा करतलामलकवत् साक्षादनुभूयेत्यर्थः। भूयोभूय =
पुनःपुनः, निजस्य= अवाधितात्मतत्यस्य, गृणातीति गुरुः, व्याख्याचातु-
र्येण प्रत्यक्षमुपदर्शयितुः श्रीगुरोः, पद्मभोजयुग्मं=पादारविन्दद्वयं नमामि
प्रह्वीभूयाऽऽश्रयामि । अत्र आद्यवीप्सया पुनःपुनः सांसारिकमहाभयानु-
सन्धानजन्योत्कटविषयदोषदर्शनमेव फलपर्यवसायिनिर्वेदहेतुः, नकोमल
कण्टकयुग्मानं फादाचित्कमल्पमिति. द्वितीयया निरन्तराभ्यस्तमेवेश्वर
ध्यानंसद्योक्षानाय, न व्यापारान्तरान्तरितमिति, तृतीयया निरन्तर

स्वप्रकाश निरतिशयानन्दात्मकमेव ज्ञानफलं न कर्मफलवत्कादाचित्कं सातिशयमिति, चतुर्थ्या “ यावदायुस्त्रयो वन्द्या वेदान्तां गुरु रीश्वरः ।” इति स्मृतेरादेहपातं ‘सदैव गुर्वधीनेन भाव्यं न यावच्छूत्रणमेव’ इति नियमाः सूचिताः ॥ २ ॥

इदानीं शिष्याणामनायासेन शास्त्रावगाहनसिद्धये विस्तरेण निरूपयिष्यमाणमपि सर्ववेदान्त तात्पर्यार्थ संग्रहेण दिदर्शयिषुः तत्त्वंपदार्थौ तदस्थस्वरूपलक्षणाभ्यामुपक्षिप्य वाक्यार्थं प्रत्यक्ब्रह्मैक्यलक्षणं च प्रदर्श्य स एवाऽज्ञातः शास्त्रस्य विषयः सद्गुरुकृपया ज्ञातश्च प्रयोजनयिति सूचयंस्तमेव गुरुं प्रणमति, यस्मादिति—

मू० ॥ यस्माद्विश्वमुदेति यत्र निवसत्यन्ते यदप्येति य

त्सत्यज्ञानसुखस्वरूपमवधिद्वैतप्रणाशोज्झितम् ।

यज्जागृत्स्वपनप्रसुप्तिषु विभात्येकं विशोकं परं

प्रत्यग्ब्रह्म तदस्मि यस्य कृपया तन्देशिकेन्दं भजे ॥

यस्मात्=निरस्तद्वैतजातान्मायाशबलात् सच्छब्द वाच्याद्ब्रह्मणः विश्वं कृत्स्नंस्थूलसूक्ष्ममूर्तामूर्तरूपं हिरण्यगर्भादि चतुर्विधं भूतग्रामान्तं जगत्सर्गकाले रज्जो सर्पइव, महामयूखेषु सलिलमिव, व्योम्नि गन्धर्व नगरमिव, अत्यन्तमसम्भाव्यमुदेति=आधिर्भवति, स्थितिकाले च यत्र=यस्मिन्नेवाधिष्ठानभूते निवसति=तिष्ठति, अन्ते=प्रलयकाले च यत्=ब्रह्म, अन्येति=तिरोभावेन यद्भावमेवाप्नोतीत्यर्थः। अनेनाऽभिन्ननिमित्तापादानभावेन जगज्जन्मादिकारणत्वं ब्रह्मणस्तदस्थलक्षणं, तद्विशिष्टश्च तत्पदस्य वाच्यार्थो दर्शितः। तस्य स्वरूपलक्षणमाह—यत्सत्यज्ञानसुखस्वरूपमिति। सत्यं=वाच्यविलक्षणम्, ज्ञानं=जडविलक्षणम्, सुखं=दुःखविलक्षणं च स्वरूपं यस्य तत्तथोक्तम्। अवधिः=देशकृतपरिच्छेदः, द्वैतं=वस्तुकृतपरिच्छेदः, प्रणाशः=कालकृतपरिच्छेदः, तंरज्झितं=वर्जितम्, तथाच त्रिविधपरिच्छेदशून्यसच्चिदानन्दस्वरूपत्वं ब्रह्मणः स्वरूपलक्षणं, स एव तत्पदस्य लक्ष्यार्थ इति दर्शितम्। त्वंपदार्थं लक्षयति—यदिति॥ इन्द्रियजन्यज्ञानोपलक्षितावस्था जागृत्, तत्संस्कारसंस्कृतमनःपरिणामविषयज्ञानोपलक्षितावस्था स्वपनं स्वप्नः, विलीनान्तःकरणनिद्रावस्था प्रसुप्तिः सुषुप्तिः, तासु यत् विभाति=अवस्थात्रयविशिष्टतया प्रतीयत इत्यर्थः। तथाचाऽवस्थात्रयवैशिष्ट्यं प्रत्यगात्मनस्तदस्थलक्षणं, तद्वांश्च त्वंपदवाच्यार्थ इति दर्शितम्। एकं=विभि-

शासु ध्यावृत्तासु, अतएव मिथ्याभूतास्वयम्भ्यासु तन्माश्लिष्येनाऽनुवर्तमानं
 अद्वितीयं, अतएव विशोकं=विगतदुःखं आनन्दरूपमित्यर्थः। परम्=अवस्था
 प्रयान्मिथ्याभूताजडान् स्वत्यस्वप्रकाशतया उत्कृष्टं, अनेन तद्विदानन्दाद्वयत्वमे
 वप्रत्यगात्मनोऽपि स्वरूपलक्षणं, स एव त्वंपदलक्ष्यार्थ इति दर्शितम्। वा-
 पयार्थं दर्शयति—प्रत्यग्रत्नेति। पगम्भ्यो देहेन्द्रियादिभ्यः प्रातिलोभ्येनाऽञ्च
 ति=प्रकाशत इति वा, स्वस्वरूपतिरोधायकत्वात् प्रतिकूलमेव स्वाप्यन्ताऽ
 विद्यादिकमनन्ति=प्रकाशयतीति वा, प्ररूपेण त्यजति=देहेन्द्रियाद्यध्यात्ममि
 ति वा, प्रत्यरू=शोधितं जीवतत्त्वं, तदेव त्रिविधपरिच्छेदगहिष्यलक्षणरूहत्वा
 द्वात्, स एवाऽप्य शास्त्रस्य विषयः, तत्तात्पर्यं=प्राज्ञ यस्यश्रीगुरोः कृपयाहमेव
 'अस्मि' इत्यपरोक्षानुभवाभिलाषेन स्वस्वनिष्पत्तिप्रवृत्तभावाभिव्यक्ति-
 लक्षणं प्रयोजनं सूचितम्। तं=नालजं जनकाऽध्यापककर्मोपासनोपदेष्टृगुरु-
 भ्योऽत्यन्तश्रेष्ठ्यादेशिकेन्द्रं, भजे=मेवे। श्रीगुरुकृतस्य परमपुरुषार्थप्रापकता
 नदानोरक्षास्य निष्कृतिमपदयन्तघ्राणारथिन्द्रियोंंङ्क्षनःकार्यैः प्रह्वीभू-
 य आत्मानं ममर्ष्याऽऽदेहपातं तद्द्वारमङ्गीकरोमीत्यर्थः ॥ ३ ॥

इत्थं मङ्गलं शास्त्रार्थसंग्रहं च विधायेदानीं, “सर्वं वेदा यत्पदमान-
 नन्ति” “तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विधिदिपन्ति, यज्ञेन, दानेन, तपसा”
 इत्यादिश्रुतिसिद्धं सर्वकर्मणां ज्ञानोपयोगं “अथातो ब्राह्मजिज्ञासा” इति
 सूत्रस्थाऽथश्चन्द्रार्थाऽऽनन्तर्याऽपेक्षितमाधनचतुष्टयरूपाण्यधिकरिविशेषणा
 नि च दर्शयन्धिकीर्णितं प्रतिजानीते, अधीतेति—

मृ० ॥ अधीतेज्यादानव्रतजपसमाधाननियमै
 विशुद्धस्वान्तानां जगदिदमसारं विमृशताम् ।
 अरागद्वेषाणामभयचरितानां हिनमिदं
 मुमुक्षूणां हृद्यं किमपि निगदामः सुमधुरम् ॥

अर्थात्=गर्भाधानादशुपनयनान्तसंस्कारानन्तरं गुरुकुलयासादिनिय-
 मपूर्वकं काले साङ्गवेदाध्ययनं, इज्याः=काम्यवर्ष्याः श्रोतस्मार्तयज्ञाः । दा-
 नानि=वह्निर्वेदि विशिष्टपात्रेष्वन्न गोभूहिरण्यदीनां प्रतिपादनानि, व्रतानि=
 दानप्रथोचितानि वृच्छञ्चान्द्रायणादीनि, आश्रमप्रयोचितसर्वव्रतानि वा
 जपः=वाचिको, मानसश्च मन्त्रावर्तनादिरूपः, समाधानं=उपास्य देवतायां
 चित्तस्थैर्यं, नियमाः=शास्त्राभ्यन्तरेन्द्रियनियमनानि। एतैः विशुद्धं=निर्दोषं,

स्वान्तं=मनो येषान्ते तथोक्ताः अनेन कर्मणां चित्तशुद्धिद्वारा ज्ञानोपयोगो-
दर्शितः तथाच स्मृतिः—

कपायपक्तिः कर्माणि ज्ञानं तु परमागतिः ।

कपाये कर्मभिः पक्वे ततो ज्ञानं प्रवर्तते ॥ इति ॥

गौतमोप्याह— “गर्भाधानपुंसुवनसीमन्तोन्नयनं जातकर्मनामकरणा
न्नप्राशनचौलोपनयनं चत्वारि वेदव्रतानि स्नानं सहधर्मचारिणी संयोगः
पंचानांयज्ञानामनुष्ठानमष्टकापार्वणं श्राद्धं श्रावणप्राग्रहायणी चैत्राश्वयुजीति
सप्तपाकयज्ञसंस्थाः । अश्वमेधमग्निहोत्रं दर्शपूर्णमासौ चातुर्मास्यान्याग्रय-
णेष्टिर्निरूढपशुवधः सौत्रामणीति सप्तहविर्यज्ञसंस्थाः । अग्निष्टोम उक्थ्यः
षोडशी वाजपेयोऽति रात्रोऽमोर्याम इति सप्त सोमयज्ञसंस्थाः । इत्येते चत्वारिं-
शत्संस्काराः अष्टावात्मगुणाः दया सर्वभूतेषु, क्षान्तिः, अनसूया, शौच-
मनायासो, मङ्गल, मकार्पण्य, मस्पृहाचेति । यस्यैते चत्वारिंशत्संस्कारा
अष्टावात्मगुणाश्च, स ब्रह्मणः सायुज्यं प्राप्नोति” इति ॥

इदं=प्रत्यक्षादिप्रमाणदृश्यं जगत्, असारं=न विद्यते सारो नित्यः
सत्योवा उपादेयांशो यस्य तत्तथा, विश्रुतां=श्रुतियुक्त्याऽऽप्तोपदेशानुभवे-
र्विचार्य निर्धारयतां । अनेन नित्यानित्यवस्तुविवेकसम्पदुक्ता । रागः=पेहि-
कामुष्मिकभोगतदुपायेच्छा । द्वेषः=परानिष्टचिन्तनं । अनेनेहामुन्नार्थफलभो-
गविराग उक्तः । न विद्यते भयं यस्मात्कस्यचित्तदभयं, तथाविधं चरितं
वाङ्मनः कायचेष्टितं येषां । विधिना कर्माणि सन्नयस्य सर्वभूतेभ्योऽभयं
दत्त्वा तदनुकम्पया भैक्षचर्यादिव्यापारेष्वप्यप्रमादेन प्रवर्तमानानामित्यर्थः ।
अनेन शमादिसम्पदुपलक्षिता । शमदमोपरतितितिक्षाश्रद्धासमाधानानि
शमादयः । उक्तलक्षणसम्पन्नानां मुमुक्षूणां= “प्रदीप्तशिरा इव जलराशिं
धिविश्रुः” इति पञ्चपादिकोक्तलक्षणोत्कटसच्चिदानन्दाद्वयस्वात्मलाभरूप-
मोक्षेच्छाशालिनां पुरुषधौरेयाणां परमपुरुषार्थोपायत्वाद्धितं=पथ्यं, सुमधु-
रं=श्रोतृणां शब्दतोऽर्थतश्च सुखकरं । अत एव हृद्यं=मनःप्रियं । किमपि=
सद्गुरुसम्प्रदायाधिगतश्रुतितार्थप्रकाशकत्वाद्ब्रह्मदानेष्वतिगोप्यमिदं प्रकर-
णं । निगदामः=स्फुरोक्तिभिः प्रकाशयामः । “अस्मदोद्वयोश्च” इतिव-
हुवचनं । अनेन, “अथातोब्रह्मजिज्ञासा” इति शास्त्राद्यसूत्रस्थाऽथशब्दा-
र्थानन्तरेण योग्यत्वात्साधनचतुष्टयसम्पत्तिरेवावधिवेनापेक्ष्यते, न वेदाध्यय-
नमात्रं धर्मजिज्ञासायामिवेति सूचनेन धर्मब्रह्मजिज्ञासयोर्भिन्नाधिकारिक-
त्वमपि दर्शितं बोध्यम् ॥ ३ ॥

इवानीं मृदम्भप्रज्ञाजिज्ञासापदस्य "आत्मा या अंग्रुष्टयः श्रोतयः" इत्यामर्शानोदृष्टयकध्वण्यधिभूलकत्यान्माकादृष्टन्याय प्रकृतिप्रत्ययार्थाऽऽन्तर्गतिकविचारकक्षणायाः, कर्तव्येति पदाध्याहारस्य चावश्यकत्वे तेन 'मुमुक्षुणा प्रलज्जनाय वेदान्तविचारः कर्तव्यः' इत्यर्थलाभात् "सुमि-
कामेन भोजनाय पाकः कर्तव्यः" इति वाक्येन यथा पाकफलत्वं भोजने भोजनफलत्वं च तृतीया विचारफलत्वं ज्ञाने, ज्ञानफलत्वं च मोक्षे स्फु-
टनगरगणपते इति मोक्षस्य ज्ञानफलत्वं मृदपता वन्धस्याऽऽध्यात्मिकस्य-
प्यर्थादर्शितं, यदुत्तरधृतिस्मृतिपर्यालोचनेनाऽप्ययमेवार्थः सिद्धयतीति विषयसङ्घायात्तदाऽऽस्मभ्यमर्थदयं चप्रदर्शयति—

मृ० ॥ ज्ञात्वा देवं सर्वपाशाऽपहानिः

नाऽन्यः पन्थाश्चेति भूयोवचोभिः ।

ज्ञप्तेः साक्षान्मुक्तिहेतुत्वमिद्धा

वध्यासन्धं वन्धनस्याऽर्धमिद्धम् ॥ ५ ॥

ज्ञात्वादेवमिति ॥ "ज्ञात्वा देवं सर्वपाशापहानिः शोणः ज्ञेजोर्जन्म-
मृत्युप्रहाणिः"। "तमेव विदित्वाऽतिमृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय"।
" तमेव विद्वानमृत इह भवति नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय " " ज्ञात्वातं
मृत्युमन्येति नान्यः पन्था विमुक्तये " इति शब्द आद्यर्थे, इत्येवमादिभिः
भूयोवचोभिः=शुद्धैः श्रुतिस्मृतिवाक्यैरित्यर्थः । तेन "ज्ञानादेव तु
कैवल्यम्" "स एवमविदितो न भुनक्ति" "यस्त्रयिज्ञानवान् भवत्यमन-
स्कः सदाऽऽशुचिः । न स तत्पदमाप्नोति संसारं चाधिगच्छति ॥ यस्तु
विज्ञानवान् भवति समस्कः सदा शुचिः। स तु तत्पदमाप्नोति यस्माद्भूयो
न जायते ॥ " "यदा च प्रेयदाकाशं घेष्टयिष्यन्ति मानसाः। तदा शिवमविनाय
दुःखस्यान्तां भविष्यति" ॥ "स यो ह वै तत्परमं ब्रह्मवेदं ब्रह्मैव भवति "।
"तथा यो देवानां प्रत्ययुष्यत स एव तद्भवत्, तथर्षीणां तथामनुष्याणा
म्" इत्यादयः परःशतभागमाः, "ज्ञात्वा मां शान्तिमृच्छति" "ततो मां
न त्यतो ज्ञात्वा विदते तदनन्तरम्"। इत्यादिस्मृतयः, अनुभवमूलकविच्छेद-
नानि चाऽनुसन्धेयानि । एतैः प्रमाणैः ज्ञप्तेः=आत्मतत्त्वज्ञानस्य, साक्षान्=
अन्यवधानेन, मुक्तेः=अत्यन्तिकवन्धनिवृत्तेस्तदुपलक्षितपरमानन्दावाप्तेर्वा,
हेतुत्वस्य=कारणत्वस्य व्यंजकत्वस्य वा, सिद्धौ=निश्चये सति, वन्धनस्य=
अविद्याकामकर्मदेहेन्द्रियद्विदक्षणास्य परिच्छेदपारवश्यदुःखहेतुत्वाद्बन्धन-

तुल्यस्य संसारस्य अध्यासत्वम्=अध्यस्यत इत्यध्यासः, कर्मणिघञ्, तस्य भावस्तत्त्वं शुक्तिरजतादिवदारोपितत्वम्, अर्थसिद्धम्=सत्यस्य ज्ञानत्रिवर्त्य-त्वानुपपत्तिप्रसूताऽर्थापत्तिप्रमाणेनैव सिद्धं=निश्चितं, तत्फलंचाऽद्वितीयब्रह्मात्मैक्यलक्षणविषयप्रयोजनसिद्ध्या शास्त्रारम्भसिद्धिरिति भावः ॥ ५ ॥

ननु, ज्ञानादेव मोक्ष इत्यसङ्गतं, मोक्षो हि नाम नित्यनिरतिशयानन्दावाप्तिर्वास्यात्? आत्यन्तिकाऽनर्थनिवृत्त्युपलक्षितात्मस्वरूपाऽवस्थितिर्वा? आद्ये तस्य स्वर्गानतिरिक्तत्वम्। अभिहितं हि श्रुत्यैव स्वर्गलक्षणम्—“यन्न दुःखेन संभिन्नं न च ग्रस्तमनन्तरम्। अभिलाषोपनीतं च तत्सुखं स्वःपदास्पदम्” इति॥ “सः स्वर्गः स्यात्सर्वान्प्रत्यविशिष्टत्वात्” इति सूत्रयन् भगवान् जैमिनिरपिनित्यनिरतिशयानन्दरूपत्वात्सर्वाभिलाषविषयं स्वर्गमङ्गीचकार॥ ‘नच यत्कृतकं तदनित्यं’ इति व्याप्तिमूलकानुमानेन “तद्यथेह कर्मचितो लोकः क्षीयत एवमेवाऽमुत्र पुण्यचितो लोकः क्षीयते” इति श्रुत्या च तस्याऽनित्यत्वं शङ्क्यम्। श्रुतिविरोधे सामान्यतो दृष्टानुमानस्याऽनुदयात्। तद्यथेहेत्यादिश्रुतेश्च कर्मोपासनाङ्गभूतात्मप्रशंसार्थत्वेन स्वार्थे तात्पर्याभावात्। अस्तु वा स्वर्गाऽतिरिक्तकर्मफलस्याऽनित्यत्वे तात्पर्यम्। तथाहि सति “अक्षय्यं ह वै चातुर्मास्ययाजिनः सुकृतं भवति” “अपाम सोममसृता अभूम” “नस्वर्गाल्लोकाच्चयवन्ते” इत्येवमादीन्यन्यान्यपि श्रुतिवाक्यानि, “कर्मणैवहि संसिद्धिमास्थिता जनकादयः” इत्यादिस्मृतिवचनानि च कर्मफलनित्यत्वपराण्यनुकूलानि। द्वितीयेपि प्राग्जन्मसंचितपुण्यपापेष्वेतद्देहारम्भकातिरिक्तस्य स्वर्गनरकादिभोगेनैव निश्शेषं क्षपितत्वात्, प्रारब्धफलानां भोगेन क्षपणात्, नित्यनैमित्तिककर्मानुष्ठानेन काम्यनिषिद्धवर्जनेन प्रामादिकदोषाणां प्रायश्चित्तादिना परिहारेणच भाविदेहारम्भककर्मणोऽप्यसंभवात्, अन्तरेणापि ज्ञानं तादृशस्वरूपावस्थितिलक्षणो मोक्षः सिध्यतीत्याशङ्कां निराकरिष्यन् दर्शितं बन्धमिथ्यात्वमर्थापत्तिस्फुटीकरणेनोपपादयति—

सू० ॥ सत्यं भावं न वित्तिर्व्यपनुदति यतः कर्मनाश्यो घटादि मिथ्याभूतं च कर्मक्षपयति न तथा वित्तिघात्यं यतस्तत्। इत्थं सिद्धे विभागे श्रुतिशिखरगिरा वित्तिघात्यः प्रतीतो-बन्धो मिथ्येति सिद्धे न तदपहतये कर्मजातं समर्थम् ॥

सत्यमिति ॥ चित्तिः=पथार्थज्ञानं, मन्वत्=अनारोपितं, भायं=भाष-
पदार्थम्, न स्पष्टानुवृत्तिः=ननिर्णयति । वृत्तिज्ञानप्रागभाषस्य प्रतिवोगिना-
दन्वशास्त्रकारणात् भाषमिति । यतो=यस्मात्कारणत्वात्, घटादिः=व्याप्यहासि-
कस्यभाषः, कर्मनादवः=मुद्रप्रहागादिक्रियार्थं नाज्ञाहो लोकेप्रसिद्धः॥
न ज्ञाननिर्णयः । तथा कर्म=दौक्तिकं वैदिकं च, मिथ्याभूतं=कल्पितं,
न क्षरयति=ननाशयति । यतः=यस्मान्कारणात्, तन्- मिथ्याभूतं द्युनिर-
जनादि, चित्तिगत्यं=ज्ञानकथाप्यं प्रसिद्धं लोके । इत्थं=अनुमानप्रकारेण,
विभागे=शक्तिरसंश्लेष इत्यभाषभेदे त्रिते=प्रमाणनिश्चिने मति, धृतिदि-
शरगिरा=धृतयो येषां: "नेरांहर्यान निगिरूपानविज्ञातानिय द्वापान्यकार"
इति धृतौ पर्यन्ताकारेण येषानां द्वादिनाशोक्तः येषान्तादिनास्तराणीय दिग्ग-
राणि, तन्मन्वन्विश्वया गिरा प्रशशितयादयकद्वन्द्वरक्षणया, चित्तिपात्यः=
ज्ञानवाच्यः मन, भतीतः=निश्चितोऽविद्यादिर्हतलक्षणः बन्धः=मिथ्यप, ती-
यतो देवदशस्य शृदाऽस्यं बहिस्सन्त्याऽभाषेऽनुपपद्यमानं बहिस्सन्त्यमित्य,
भङ्गस्य यागादेर्द्वैहान्तर्भाष्यस्यंभाषनन्यधृतिगान्तागितिकमपृथमित्यया,
धृन्बन्धस्यतलनियर्कस्यं धृतिर्यस्य स्यस्यंऽनुपपद्यमानं मिथ्यान्वमर्था-
पपतीति भाषः । इति=द्वैतितरीया बन्धमिथ्यात्पेम्बिदे, तस्य=बन्धस्य,
अपहतये=आप्यन्तिकोच्छेदाय, कर्मजातं अग्निहोप्रमाणोपात्मनादि वापमा-
नस्यसर्वकर्मवृत्तं, न समर्थं=नाक्षमं, तथाच प्रयोगः—'बन्धः नरुमनादयः,
मिथ्यात्वात् सन्तुस्ययम्' इति ॥

नच श्याममुद्रादिप्रहासक्रियया मिथ्याभूतस्यामघटादेर्नाज्ञादर्शनादर्श-
फान्निकृत्यंशश्चम् । स्यंघटवप्रादाश्यापि जाप्रसंस्कारसंभृतान्तःकरण
परिणामरूपन्येन नग्निन्नुद्वयुत्संस्काराद्यतिरेकेण मुद्रप्रहारारेण्ययत्यति-
रेकामंमयादेहेतुत्ये नञ्जन्यताप्रतीतेरागोपपोषोपर्यमाप्रनिकन्धनन्वात् । अत-
एय स्यंघट नष्टव कचित् पुनश्चमञ्जनप्रत्ययः, पुत्रघटादेश्च जागरे "न मे
पुत्रोऽहतः" इति वाधधोपपद्यते । जाप्रहटादेस्तुतोमिथ्याभूतस्य मुद्रप्रहास-
नादस्येपि परेषां मिथ्यान्वामप्रतिपत्तर्प्यभिचारोद्गायनाऽसम्भवात् ॥
अस्तुया कारणाभूताऽज्ञाननिवृत्तयोनिनिवृत्तिरक्षणयाऽऽन्यन्तिकनाशस्यैव
साध्यघटकस्यं, मुद्रप्रहागादिना च घटादेः सूःमायस्थापतिरूपतिरोभाष-
मायं, नात्यन्तिकयिनाजः । अन्यथा नष्टघटादेः ज्ञानं न स्यात्, सदसतोः
सम्बन्धायोगादित्यन्यत्र विस्तरः ॥

अयंभाषः—'ये हि जनाः पुण्यवृत्तः स्वर्गलोके यन्ति तेषामेतानि

रूपाणि नक्षत्राणि” इति श्रुत्या स्वर्गित्वेन प्रसिद्धानां नक्षत्राणां पातदर्शनेन, कृतकत्वहेतुकानुमानेन, नित्यस्य साधनापेक्षानुपपत्तिप्रसूतार्थापर्याया, “तद्यथेह कर्मचितोलोकः क्षीयते एवमेवाऽमुत्र पुण्यचितो लोकः क्षीयते” “प्लवाह्येते अदृढा यज्ञरूपाः अष्टादशोक्तमवरं येषु कर्म, एतच्छ्रेयो ये भिऽनन्दन्ति मूढा जरामृत्युं ते पुनरेवापि यन्ति” “दूरमेते विपरीते विषूची अविद्या या च विद्येति ज्ञाता” “अविद्यायामन्तरे वर्तमानाः स्वयं धीराः पंडितं मन्यमानाः। दंद्रम्यमाणाः परियन्ति मूढा अन्धेनैव नीयमाना यथा ऽन्धाः” “न कर्मणा न प्रजया धनेन त्यागेनैकै अमृतत्वमानशुः।” “नाऽस्त्य कृतः कृतेन” “अमृतत्वस्य तु नाशास्ति वित्तेन” इत्यादिश्रुतिभिः “ते तं भुक्त्वा स्वर्गलोकं विशालं क्षीणे पुण्ये मर्त्यलोकं विशन्ति” इत्यादिस्मृतिभिश्च स्वर्गादिः कर्मफलस्यानित्यत्वे निश्चिते “यन्नदुःखेन संभिन्नं,” “अपामसोमम्” इत्यादिश्रुतेः, “आभूतसंप्लवं स्थानममृतत्वं हि भाष्यते” इति स्मृत्युपदर्शितदिशा आपेक्षिकनित्यत्वपरत्वमेव। अक्षय्यमिति श्रुतिरपि न स्वर्गस्याऽक्षय्यत्वमाह, किन्तु सुकृतस्य, तत्तु न स्वतः पुरुषार्थः ॥

न च ‘यदा यदा सुकृतं तदा तदा सुखम्’ इति नियमोऽस्ति, सुखस्य-देशकालदेहविषयविशेषादिनिमित्तांतरसापेक्षत्वेन तेषामेकैकाऽसमवधानेसु कृते सत्यप्यनुदयात्। न वा सुकृतस्याऽक्षय्यत्वमपि सम्भवति। फलनाश-त्वनिश्चयात्, जन्यभावस्य विनाशनियमात्। “अतो न्यदार्तम्” इत्यात्मातिरिक्तस्य नश्वरत्वश्रुतेश्च। तस्मादसावर्थवादो लक्षणया चिरस्थायिफलत्वप्रतिपादनेन कर्मप्ररोचनार्थो न बहुतरप्रमाणविरुद्धमर्थं प्रसाधयितुं क्षमते। न च भवदुदाहृतवचनानामपि कर्मोपासनाऽङ्गभूतात्मप्रशंसार्थत्वाच्च स्वार्थे प्रामाण्यमिति वाच्यं। औपनिषदस्याऽऽत्मनोऽन्यशेषत्वासंभवात्। नह्यशनायाद्यतीतमपेतब्रह्मक्षत्रादिभेदमात्मतत्त्वं कर्माङ्गभावं भजते। प्रत्युत कर्तृत्वाद्यध्यासविरोधिज्ञानविषयत्वात्कर्मजातमुपमृद्वाति। तथाच सूत्रम्, “उपमर्द्दं चेति” “कर्मणैव हि संसिद्धिम्” इति स्मृतिस्तु चित्तशुद्ध्याद्विद्वान् ज्ञानोपायतया मोक्षे कर्मणामावश्यकत्वं दर्शयन्ती नोपेयं ज्ञानं प्रत्याचष्टे। नापि संचितागामिकर्मणां भोगानारम्भाभ्यामेवेष्टसिद्धिः। अनेकक्रोदिजन्मसंचितानां स्वर्गादिष्वभुक्तफलानामपि बहुतरजन्मारम्भकर्मराशीनां संभवात्। न च तत्तद्देहार्जितकर्मणां तत्तद्देहभोग्यकर्मभिर्यावद्देहपातं प्रतिवद्धानां तत्तद्देहावसाने प्रतिबन्धापगमे त्रिनिगमनाविरहेण सर्वेषामेव फलारम्भावश्यकत्वात्संचितकर्माऽनवशेष इति वाच्यम्।

कदाचिन्सुखं कर्म कृत्स्नमिह तिष्ठति ।
मज्जमानस्य संसारे यावद्दुःखादिमुच्यते ॥

इति घञनादिकुण्डलोपाख्यानादायष्टमादिजन्मसंचितसुखेन स्वर्ग-
तिस्मरणाय, स्वर्गार्थिभूमिष्वभोग्यानामनेकमनुष्यादिदेहाङ्गभक्तकर्मणां संभ-
वात् ॥

“कार्तिकायां कृत्तिकायांगे यः कुर्यात्स्यामिदर्शनम् ।

मनजन्मसु विप्रः स्यान्ननाद चो घेदपारगः ॥”

“श्वसूकरखरोप्राणां गोऽजाधिमृगपक्षिणाम् ।

चण्डालमृतपानां च ब्राह्मणो योनिमृच्छति ॥”

इतिस्मृतेरैकैकस्याऽप्यने कविचित्रजन्मार्गभक्तस्य सुखदुःखकर्म-
णः संभवाच्च । श्रुतिरपि “तद्यद्दृष्टं रमणीयचरणा अभ्यागोह यत्तं रमणीयां
योनिमाप्येत्न् ब्राह्मणयोनिना, धत्रिययोनिं वा, वैश्ययोनिं वा, अथ य
द्दृष्टं कपृथयचरणा अभ्यागोह यत्तं कपृथां योनिमाप्येत्न् श्वयोनिं वा, सूकर-
योनिं वा, चण्डालयोनिना, अधेनयाः पथोर्न कतरणचन तानोमानि श्रुद्राण्य
सरुदावर्तानि भूतानि भवन्ति, जायस्यन्नियस्येन्येन-तृतीयं स्थानम्” इति
सानुशयानामवरोहादि दर्शयति । प्रपञ्चितं चैतद्भाष्यकृद्भिः—“कृतं त्वयेऽनु-
शयवान् दृष्टं स्मृतिभ्यां यथेतमनेवं च,” इत्यत्र । भोगेन स्वर्गभोग्यपुण्यनाशे
ऽवशिष्टकर्मवानेव चन्द्रमण्डलादवरोहति; प्रत्यक्षश्रुतिस्मृतिप्रमाणानुरोध्या-
द्यथागतमार्गपर्यणतदन्येनचेतिसूत्रार्थः । किञ्च, एवं सति विधिनिषेधशा-
स्त्रानधिकारिणां श्वसूकरादीनां संचितकर्मानवशेषाद्भोगेन प्राग्ब्रह्मक्षपणाच्च
अनायामेनैव मुक्तिः स्यादिति यत्किञ्चिदेतत् । तस्मात् “ज्ञानाग्निस्सर्व-
कर्माणि भस्मसात्कुरुतेतथा,” इत्यादिस्मृतेः, “एतं ह्याव न तपति, किमहं
साधु नाकरवं किमहं पापमकवमिति” इत्यादिश्रुतेश्च सर्वकर्मोच्छेदक्षमं
ज्ञानमेव मोक्षसाधनमिति सिद्धम् ॥ ६ ॥

ननु बन्धस्याविद्यकणे मित्ते दर्शितं ज्ञानेकनिवर्त्यत्वं सिद्धचेत्,
तदेव तावदसिद्धम् । अविद्या हि भायरूपा ब्रह्मचैतन्यमात्राश्रयविषया तद्दे-
दाभेदसत्त्वासत्वनिरवयवत्प्रमावयवत्त्वादिना दुर्निरूपा त्रिगुणसर्वजगज्जन-
नशक्तिमती सिद्धान्त्यभिमता । नचेदशीमिमामभ्युपगच्छन्त्यन्ये तैर्धिकाः ।
तथाहि—मिथ्याज्ञानवान्मनामूलो बन्ध इति कणभक्षाक्षचरणाः । प्रकृतिपुरु-
षाधिवेकमूल इति साहचपातजलाः । कर्ममात्रमूल इति भाट्टप्राभाकराः ।

तथान्येष्यन्यन्मूलमिच्छन्ति । तत्कथमविद्यैव बन्धमूलमिति शङ्कां परिहरन्
कल्पितस्य कर्मानिवर्तित्वं सदृष्टान्तफलमुपपादयति—

मू० ॥ आविद्यो ह्येषबन्धो विरमति न विना वेदनं कर्मजालै
र्मालोद्भूताऽहिरस्तं व्रजति किमु नमस्कारमन्त्रौषधाद्यैः।
एवं निश्चित्य नागस्त्वचमिव विधिना कर्मबन्धं विधूय-
ज्ञानोपाये गुरुश्रीचरणमभिगतः सेवमानो यतेत ॥७॥

आविद्य इति ॥ एषः=देहेन्द्रियादिलक्षणः, कारानिगलादिवत्परिच्छे-
दपारवश्यदुःखहेतुत्वेन बन्धसादृश्याद्बन्धः, आविद्यः=दर्शितभावरूपाज्ञा-
ननिदानः । हिशब्दः प्रमाणप्रसिद्धिद्योतनार्थः । प्रमाणानि च-प्रत्यक्षानुमा-
नार्थापत्त्यागमस्मृतयः । तत्र प्रत्यक्षं तावत् 'अहमज्ञः, मामहं न सम्यग्जा-
नामि, नाहं ब्रह्म जानामि" इत्यसंदिग्धाऽविपर्यस्तं सार्वजनीनं दुरपह्वं ।
नचेदं ज्ञानसामान्याभावविषयं, सति ज्ञाने प्रतियोगिसत्तया, असति च
धर्मिप्रतियोगिज्ञानरूपाऽभावग्रहकारणाभावेनाऽऽत्मनि ज्ञानसामान्याभावा-
सिद्धेः, मामहमिति स्फुरत्येवाऽऽत्मनि तद्विषयकाऽज्ञानाऽनुभवाच्च । नचा-
त्मनिश्चयत्वप्रमात्वसाक्षात्कारत्वाद्यवच्छिन्नप्रतियोगिताकाभाव एव विषयः,
विपरीतव्युत्पन्नस्य नैयायिकादेस्तथानुभवदर्शनादिति वाच्यम् । प्रतियो-
गिनि निश्चयत्वाद्यनुल्लेखात् । नैयायिकादेरपि पटुतरेण वेदान्तिना जल्पक-
थादौ निगृहीतस्य स्वसाक्षिकस्तादृशाज्ञानानुभवो दुरपह्वः । सदैव नाहं
ब्रह्म जानामीति च तस्यास्येवाज्ञानानुभवः, मामहं नजानामीति तु विप-
रीतप्रत्ययवासनादाढर्चेन प्रतिबन्धाद्भासमानमपि जातिगुणादेर्द्रव्यतादा-
त्म्यमिवोल्लिखितुमशक्नुवन् भ्रान्त्या न जानामीत्यभिमन्यते इति युक्तम् ।
किञ्च मामहं नजानामीति प्रत्ययो न प्रागभावविषयः, प्रागभावानभ्युपग-
मात्, अभ्युपगमेपि तस्य प्रतियोगिसामग्रीव्यङ्ग्यत्वेन तदसमवधानदशा-
यां ग्रहणयोगात् । सामान्यधर्मावच्छिन्नप्रतियोगिताकत्वस्य प्रागभावे
केनाप्यनभ्युपगमाच्च । तत्तद्व्यक्तित्वेन प्रतियोभ्युपस्थितिस्तु भाविज्ञानस्य
विशेषतो ग्राहकमानस्याप्रसिद्धेर्नकस्यापिसंभवति । नच प्रतियोगितावच्छे-
दकविशिष्टप्रतियोग्यनुपस्थितावभावग्रहः सम्भवतीति ।

नाप्यत्यन्ताभावविषयः, घटज्ञानेन 'मम घटाज्ञानं नष्टं' इति सर्वा-
नुभवस्य, विदुषांज्ञानेनअज्ञाननाशानुभवस्य, "ज्ञानेन तु तदाज्ञानं येषां ना-

जितमात्मनः ।" "नष्टो मोहः स्मृतिर्लब्धा ।" इत्यादिस्मृतीनां चान्यन्ताभा-
 यधियवत्यायोगान्, तस्य न्यया नित्यन्याभ्युपगमान् । इत्येवाधिकरणान्म-
 कनभायमभ्युपगच्छतिः सांख्यप्रभाकरादिभिर्गणि नाज्ञानुभयोपपा-
 दनाय भायरूपाज्ञानं यथाहृदीक्षणायम्, अहमनो नाज्ञायोगादिति सिद्धा
 सर्वहेताभ्यामोहेतुमुच्यते । अनर्थव दिज्ञा 'घटं न जानामि, पटं न जाना-
 मि' इतिप्रत्ययेन घटपटाद्यवच्छिन्नतन्वाधिनानि तत्तत्रातिभासिककार्यो-
 पादानानि घटपटादिप्रत्ययनादगनि मूलाज्ञानापर्यायाप्ययस्थानानान्यपि
 सिद्धवन्ति । तद्यच्च प्रयोगः—हेतात्मको यन्धः अधिघाप्रकृतिकः, दुर्नि-
 रूपस्यभायव्यात्, शुनिरूपयन् । नचाप्रयोजकता, कार्यपुमेदाभेदसन्त्या
 सन्ध-नित्ययव्यवसाययव्याधिना दुर्यन्धस्य तथाधिधकारणमन्तरणायो-
 गान् । अनभ्युपगमे तु कार्यकारणयोर्करुण्यनियमभेदेन मृत्पिण्डात्स्वर्णघ-
 टपटाद्युपनिप्रसङ्गान् । उपपादयिष्यते कार्यस्य दुर्निरूप्यत्वम् । अथापत्ति-
 रिति—निर्विकारान्दृश्यात्मनो जगत्कारणत्वं ध्रुवमाणं प्राप्तावारकस्यविका-
 रात्तन्मन्तरणानुपपद्यमानं कन्धस्याविवक्षयमर्थापयतीति प्रगपि दर्शितया-
 धांपत्तिः । आगमाः स्यन्तपि "सांख्यिद्याप्रस्थि विकिरतीह सांख्य" "अधि-
 घायामन्तरं घनमानाः" "दृग्मेने शिपर्गेने विपूर्वा अधिघा या च विद्येति-
 घाता" "न तं विद्याथ य इमा जज्ञानान्यशुष्माकमन्तरं यभूय ।" "द्वं हि
 नः पिता योऽस्माकमधिघायाः परं पारं ताग्यमि" "सांख्यमन्त्रविदेवाम्मि
 नात्मविन्" "अनृतेन हि प्रयूढाः" इत्यादयः महत्प्रदाः प्रसिद्धाः ॥ स्मृ-
 तयश्च—"तस्यविद्यां धिततां हृदि यस्मिन्निधेजिते । योगी मायाममेयाय
 तस्मै ज्ञानात्मने नमः॥" "अज्ञानेनामृतं ज्ञानं तेन मुपपन्ति जन्तवः ।"
 "विभेद् जनकेऽज्ञाने नाज्ञमात्मनिकं गने । अहमनो ब्रह्मणो भेदमसंतं कः
 करिष्यति॥" इत्याद्याः महत्प्रदाः प्रसिद्धा इति भायरूपमावरणविशेषशक्ति
 मद्गिच्छेत्तमूलमज्ञानं सिद्धम् । तद्यधर्मिप्राहकमानेनेय ज्ञाननिवर्त्य मिथ्या-
 भूतं सिध्पतीति प्रमाणसिद्धस्य पाठ्यन्यानुपपत्तिर्न शङ्कनीया ॥

अथवा साक्षिप्रत्यक्षयेद्यमेवाज्ञानम्, प्रमाणापन्यासस्तु तस्य ज्ञानाभा-
 यन्धशरणायेति बोध्यम् । प्रज्ञाधितस्यफलमाह—विरमतीनिवेदनम्=अधि-
 घानतत्वसाक्षात्कारं धिना, कर्मजालेः=जालयद्वन्धहेतुभिः कर्मभिः, न विर-
 मति=न समाप्यते । "ध्याद्यपरिभ्यारमः" इति परस्त्रे पदम् । कर्मणां मुक्ति-
 हेतुत्वं दूरे, प्रयुत वन्धहेतुन्धमेयेति भावः । उक्तमर्थमर्थांतरन्यासेनद्रव्य-
 ति—मालेति ॥ मन्दान्धकारे पुष्पमालायामुद्भूतो भ्रान्तिकाल्पितः, अहिः=

सर्पः, नमस्कारमन्त्रौषधाद्यैः=व्यावहारिकसर्पनिवर्तनोपायैः, अस्तम्=अदर्शनं, व्रजति किम्? नव्रजतीत्यर्थः। 'उ' इति निपातः। तेन सर्पनिवर्तकोपायत्वेन क्लृप्तै रपि मन्त्रादिभिर्मिथ्यासर्पो न निवर्तते, किंवाच्यमक्लृप्तैः कर्मभिर्वन्ध इति भावः। कर्मणामेव मोक्षहेतुत्वे संन्यासविधायकश्रुतिवैयर्थ्यमपि स्यादिति दोषान्तरं सूचयन् प्रसाधितस्य फलं दर्शयति—एवमिति ॥ एवं=उक्तप्रकारेण, कर्मणां मोक्षाहेतुत्वंनिश्चित्य=वैराग्यादिसम्पन्नोधिकारी, नागः=सर्पः। त्वंचं=जीर्णकञ्चुकमिव कर्मबंधम्=नित्यनैमित्तिककाम्यकर्मात्मकं बन्धहेतुं, विधिना=शास्त्रोक्तप्रकारेणैव, विधूय=सन्न्यस्य, गुरोः=वेदान्ततत्त्वोपदेशेन सद्यः शिष्याज्ञाननिवर्हणक्षमस्य साक्षात्कृतब्रह्मतत्त्वस्य परमहंसपरिव्राजकाचार्यस्य, श्रीमच्चणं=पादाभ्युज्ज्वयमभिगतः=अभिमुखंप्रपन्नः सन्, 'न विद्यतेभीर्भयं यस्मात्तदभि' इति चरणविशेषणं वा। तमेव गुहं वाङ्मनःकार्यैः सेवमानः=परिचरन् ज्ञानोपाये=साक्षात्कारसाधनश्रवणादौ, यतेत=यत्नवान् भवेदित्यर्थः।

ननु न कर्मणां सन्न्यासो न्याय्यः, “यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहोति” “यावज्जीवं दर्शपूर्णमासाभ्यां यजेत” “वीरहा वा एष देवानां योऽग्निमुद्घासयते” “आचार्यायप्रियं धनमाहृत्य प्रजातन्तुं मान्यवच्छेत्सीः” “कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजीविषेच्छतःसमाः” “त्रिभिः ऋणवा जायते” इत्यादि श्रुतिभिः, “नियतस्य तु सन्न्यासः कर्मणो नोपपद्यते। मोहात्तस्य परित्यागः तापसः परिकीर्तितः ॥” “यज्ञदानतपः कर्मनत्याज्यं कार्यमेव तत्।” “न कर्मणामनारम्भान्निष्कर्म्यं पुरुषोऽनुते।” इत्यादिस्मृतिभिश्च नित्यनैमित्तिककर्मत्यागस्य निषिद्धत्वात्। सन्न्यासशास्त्रं तु कर्मानधिकृतविधुरादिविषयं, काम्यकर्मत्यागविषयं, सर्वकर्मफलत्यागविषयं वा। तथाचोक्तभगवता—“काम्यानां कर्मणां न्यासं सन्न्यासं कवयो विदुः। सर्वकर्मफलत्यागं प्राहुस्त्यागंविचक्षणाः।” इति ॥ नच सन्न्यासमन्तरेणश्रवणाद्यसंभवात्तदावश्यकत्वं। गृहस्थादेरपि कर्मानवरुद्धकाले श्रवणादेः कर्तुं शक्यत्वात्। प्रतर्दनादेर्गाहस्थदशायामेवश्रवणादेः, जनकयाज्ञवल्क्याजातशत्रुप्रभृतीनां गृहस्थानामेव ब्रह्मनिष्ठत्वस्यच श्रवणादितिचेत्, मैवम् ॥ छान्दोग्ये “त्रयो धर्मस्कन्धाः” इत्याश्रमत्रयंप्रस्तुत्य “सर्वपतेपुण्यलोकाभवन्ति, ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेतीति” गृहस्थाद्याश्रमित्रयस्य पुण्यलोकावाप्तिरेव, ब्रह्मसंस्थश्चिदितसन्न्यासिन एवाऽमृतत्वमिति विस्पष्टमभिधानात् ॥

न च ब्रह्मसंस्थशब्दो योगिकः कथं सन्न्यासिनमेव विशिष्याभिध्यादिति वाच्यम्। ब्रह्मसंस्थ इति हि ब्रह्मणि परिसमाप्तिरनन्यव्यापार-

तारूपं तन्निष्ठव्यमभिधीयते। तत्र प्रयाणामाधमिणां न संभवति, तेषां स्वा-
धमविहित कर्मानुष्ठाने प्रव्यायध्रवणात्। परित्राजकस्य तु विधिना
सर्वकर्मसन्त्यासाध्न प्रव्यायः, क्षमादिमहितं प्रवनिष्ठव्यमेव तस्य स्याध्र-
मानुरूपं कर्मेति। तथाचाहुः—“आमुनेगसूनेः कालं नयेष्टेदान्तचिन्तया।
एवाध्रायसरं फंचिन्तामार्दानां मनागपि” इति ॥ “प्रयो धर्मस्यन्धाः”
इत्यादिना धर्ममाध्राध्रवत्येन प्रस्तुतानां प्रयाणामाधमिणां “सर्वं एते
पुण्यलोकामयन्ति” इति निरयज्ञेयं परामृदय पुण्यलोकभाक्त्येन विनियु-
क्तानां निराकाङ्क्षाणां न पुनर्ग्रहसंस्थदाप्तेन परामर्शः संभवतीति परिशो-
पादाकाङ्क्षितत्याध्न संन्यासिन एव परामर्शः। एतेन गृहस्थादीनामपि
ध्रवणादिभ्रवप्रत्यादा निरन्ता। आग्न्यायिकासु प्रनर्दनप्रभृतिगृहस्था-
नां ध्रवणादिदर्शनलिङ्गं प्राप्तिमापेक्षं न प्रापकदाग्नविग्रहं नेषां धानाधि-
कारं कल्पयितुं धमने। अन्यथा “गायां धे मप्रमासत” इत्यादिलिङ्गाध्रवा-
दीनामपि कर्माधिकारकल्पना प्रसङ्गात्। तथाचोक्तं धार्तिके—“त्यक्ताशेष-
मित्यस्म्यैव संसारं प्रजिहामतः। जिनामोर्य धेकाम्यं प्रव्यन्ते प्यधिका-
रिता” ॥ इति ॥

अमुन्या जन्मान्तरे जनकादिभिः संन्यासपूर्वकं ध्रवणाद्यनुष्ठितमेव
प्रतियन्धकचक्षालु तदा ज्ञानं नाभूत्, इह जन्मनि तु तेषांप्रतियन्धकापगमात्
गार्हस्थ्येऽपि सशुच्युयणमात्रेण ज्ञानमुत्पन्नमिति कल्पनं। तथाचस्मृतिः—
“पूर्वाभ्यामेन नेनेय द्वियते हायनोऽपिस्मः।” इति। “अनेकजन्मसंसिद्ध-
स्वनायातिपरांगतिम्” इति च। तस्मात्सन्त्यासां दुरपह्वयः। तथा “न्यास
इतिग्रन्था, ग्रन्था हि परः, परं हि प्रज्ञा तानिथा एतान्ययगणि तपांसि, न्यास-
एवाऽन्यरेचयत्” “येदान्तविज्ञानमुनिश्चितार्थाः संन्यासयोगाद्यतयद्गु-
दस्तथाः।” “न कर्मणा न प्रजया धनेन त्यागेनैके अमृतव्यमानशुः।”
“एतमेव प्रयाजिनो लोकमिच्छन्तः प्रव्रजन्ति।” “त्यजतव हि विद्वेयं
त्यक्तुः प्रत्यस्परं पद्म्।” इत्यादयो विविदिषासन्त्यासविधायिन्यः, “एत
ऽस्मयं तद्विद्वांस आहुःऋषयः कावपेयाः किमर्थावयमभ्येप्यामहे किमर्था
ययं यक्ष्यामहे एतदस्मयं तत्पूर्वं विद्वांसोऽग्निहोत्रं ननुहुचांचक्रिरे” “एतं
धेतमात्मानं विदित्वा ब्राह्मणाः पुत्रैपणायाध्न विदित्पणायाध्न लोकैपणायाध्न
व्युत्थायाऽय भिक्षाचर्यं चरन्ति।” “एतावदरे खल्वमृतत्वमिति होक्तया
याह्वत्वस्यः प्रवयाज” इत्यादयो विद्वत्सन्त्यासपराः, तत्राऽपि काश्चित्
“ब्रह्मचर्यं समाप्य गृहीभवेत्, गृहाढनीभूत्या प्रवजेत्” इति क्रमिकसन्त्या-

सविधिपराः, अन्याश्च “यदिवेतरथा ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेद्गृहाद्वा वनाद्वा, यदहरेव विरजेत्तदहरेव प्रव्रजेत्” “खलु वेदार्थं योविद्वान् सोपनयादूर्ध्वं सतानि प्राग्वा त्यजेत्पितरं पुत्रमश्रुपवीतं कर्म कलत्रं कुटीचको ब्रह्मचारी कुटुंबं त्रिसृजेत् विदण्डं कमण्डलुं शिष्यं पालं जलपवित्रं शिखां यज्ञोपवीतं चेत्येतत्सर्वं भूः स्वाहेत्यप्सु परित्यज्याऽऽत्मानमान्वच्छेत्” इत्याश्रमक्रमं विना स्मार्तसन्न्यासोत्तरं चात्कट्वैराग्योदयो त्तरकालमेव पारमहंस्यविधिपराश्च श्रुतयो द्रष्टव्याः ॥

नचाऽऽसां विधुरादिविषयत्वं न्याय्यम् । “अथपुनरव्रती वा व्रतीवा स्नातको वाऽस्नातको वा उत्सन्नाश्रिनश्निकोवा” इति तेषां पृथक् सन्न्यासविधानात् ॥ भगवतापि—“नैष्कर्म्यसिद्धिं परमां सन्न्यासेनाऽधिगच्छति ।” इत्यादिना विविदिपासन्न्यासः, “योगारूढस्य तस्यैव शमः कारणमुच्यते ।” “सर्वकर्माणि मनसा सन्न्यस्यास्ते सुखं वशी ।” “नैव तस्य कृतेनार्थो नाऽकृतेनेह कश्चन ।” इत्यादिनाविद्वत्सन्न्यासश्च दर्शितएव ॥ बृहस्पतिरपि—संसारमेव निस्सारं दृष्ट्वा सारदिदृक्षया । प्रव्रजन्त्यकृतोद्वाहाः परं वैराग्यमाश्रिताः” इति, अङ्गिराश्च—“प्रव्रजेद्ब्रह्मचर्येण प्रव्रजेद्वा गृहादपि वनस्थः प्रव्रजेद्विद्वानातुरो वाऽपि दुःखितः ।” इति, मनुरपि—“प्राजापत्यां निरुष्येष्टिं सर्ववेदसद्दक्षिणाम् । आत्मन्यग्नीन् समारोष्य गृहस्थः प्रव्रजेद्गृहात् ॥” इति, व्यासोपि—“ब्रह्मचर्येण कालं वा कुर्यात्संकल्पपूर्वकम् । वानप्रस्थो वापि भवेत्परिव्राडथवेच्छया ॥” इति, सन्न्यासं दर्शयति ॥ तस्माद्बहुतरश्रुतिस्मृतिविरोधत् “कुर्वन्नेवेह कर्माणि” इति श्रुतिवचनं, “नियतस्य तु” इत्यादिभगवद्ब्रह्मचर्यं चाऽविरक्तविषयं, मन्दविरक्तविषयं वेति निश्चीयते । अतएवचाऽविरक्तस्य चित्तशुद्धयर्थं फलत्यागसहितं कर्मानुष्ठानं “काश्यानां कर्मणाम्” इत्यादिना भगवता प्रसिद्धसन्न्याससाम्येन स्तूयते । “दुःखमित्येव यत्कर्म” इत्यादिनाप्ययमेवार्थः स्फुटीकृतः । “त्रिभिः ऋणवाजायते” इति श्रुतिस्तु पश्ववदानविधिशेषाऽर्थवादान्तर्गता न स्वतंत्रब्रह्मचर्यादिसन्न्यासविधिविरुद्धसृष्टणत्रयसद्भावं साधयितुं क्षपत इति सुरेश्वरवार्तिके प्रपञ्चितमिति सर्वतो दिग्विजयः ॥ ७ ॥

इत्थमनेकश्रुतिस्मृतिपर्यालोचनेन सन्न्यासे, मोक्षस्य ज्ञानमात्राधीनत्वे च प्रसिद्धेपि, सद्गुरुसंप्रदायाभावाज्जात्यन्धगजदर्शनन्यायेन कतिपयश्रौतस्मार्तार्थ्यादादिनिरीक्षणेनैव भ्रान्त्या मोक्षसाधनं निश्चितवतां भार्यापुत्रादिषु रागदाह्यात्सन्न्यासमसहमानानां कर्ममीमांसकैकदेशिभर्तृप्रपं-

यथास्फुटप्रभृतीनां मतं प्रमाणविरोधात्प्रयमिति प्रदर्शनाय ताननूयदृश्य
स्त्यमतं निगमयति केचिदित्यादिश्रुतं कत्रयेण—

मू० ॥ केचित्कर्मैव काम्योज्जितमुदितपदप्राप्त्युपायं प्रतीता
स्त्वोपास्ति च मुक्तौ मिलितमथ परे स्वाधनं मङ्गिरन्ते।
अन्ये तु ज्ञानकर्मोभयमिति मतिभिः स्याभिन्नेक्षमाणाः
ज्ञानादेवेति वाक्याद्यमिह महत्त्वा नाऽनुमन्यामहे तान्॥

केचिदिति ॥ केचित्=भाट्टकदेशिनः प्राभाकराश्च, काम्योज्जितं=
फलमिमिधगहितं काम्यकर्मवर्जनमहितं वा, कर्मैव=नियतमिति कर्मैव,
उदितस्य=उक्तस्य निर्दुःखाऽऽत्मस्वरूपाऽयस्मिन्नित्यलक्षणस्य, नित्यनिरति-
दायसुखाभिद्यत्तिलक्षणस्य च, पदस्य=मोक्षस्य प्राप्ते उपायं=स्वाधनं, प्रती-
ताः=निश्चितघनः। अथपरं=भक्तप्रपञ्चभास्करप्रभृतयः, तत्-कर्म च, उपा-
स्ति=प्राणाश्रयणं च, मिलितं=समप्राधान्येन दर्शपूर्णमासत्परस्परसमु-
श्रितं मुक्तौ स्वाधनं नैककमिति, मङ्गिरन्ते=प्रवृत्ति। अन्ये=तदेकदेशिनस्तु
ज्ञानमभ्युपगच्छन्तोपि स्वल्पमादिश्रुयतो ज्ञानं कर्मोभयं मिलितं मुक्तौ
स्वाधनमिति, मङ्गिरन्त इत्यनुपदयते। नैवेयमपराधः, स्वल्पप्रदायाभावात्-
यत्येवेदो भ्रान्तिरिति दर्शयति—मतिभिरिति ॥ यतः स्याभिन्नेय मति-
भिर्नैवेयमुन्नेक्षमाणाः, न रहस्यऽभिन्न गुणदर्शितमार्गोत्यर्थः।

तत्राद्यानामिन्धुमुन्नेक्षमा-भगवता जैमिनिना, “अथातो धर्मजिज्ञासा”
इति धर्म प्रमाणस्वरूपस्वाधनफलजिज्ञास्यत्वेन प्रकृत्य, “त्रोदनालक्षणोऽर्थो
धर्मः” इति प्राधान्यादिभ्युपलक्षितयेऽप्रमाणको धर्म इति प्रतिपाद्य, “तद्भू-
तानां क्रियार्थेन समागतायां ऽर्थस्य तद्विमित्तयात्” “आज्ञास्यस्य क्रिया
र्थव्यादानर्थक्यमतदर्शानां” “विधिना त्वेकयाक्यत्वात् स्तुत्यर्थेन विधीनां
स्युः” इत्यादिना ह्यत्मस्य घंदस्य प्रवृत्तिनिवृत्तिविषयधर्माधर्मयोरेव
प्रामाण्यमिति दर्शितम्। तेन घदान्तेषु ये कर्तृत्वादिदिशिष्टाऽऽत्मप्रतिपादक-
भागास्तेषां यागाधिकरणकमात्रनाक्षिप्तकर्तृविशेषपरत्वात्फलभोगत्त्विवेकपर-
त्वेनाधिकारिनिर्वाहकन्याहा, यागादिविषयकनियोगान्धितारमवाधकन्याहा,
भवतु प्रामाण्यं, येन्यसंगादासीनात्मपरत्वेन भवद्भिमततास्ते कार्याभिधाना-
न्नामर्थान्वक्तव्यं प्रमाणम्। किंच, न सिद्धार्थे शब्दप्रामाण्यम् आद्यव्युत्पत्ति-
विरोधात्। तथाहि—प्रयोजकगृहस्य, घटमानयेति शब्दं श्रुत्वा प्रयोज्य
घटस्तमानयति, तत्पदयन्वालो नूनमेतत्घटं घटानयनरूपं कार्यं तज्ज्ञानहेतुकं,

तज्ज्ञाने च शब्दातिरिक्तं कारणं नोपलभ्यते इति शब्दस्य विशिष्टकार्ये बोध
निर्वाहकं सम्बन्धमवधारयति। ततः कालान्तरे “घटं नय, गामानय”
इत्यादिवाक्येभ्यस्तत्तत्कार्याणि निरीक्ष्याऽऽवापोद्वापयोर्घटादीनां व्यभिचारे
पि कार्यस्याव्यभिचारात्कार्यान्वितघटादौ पदानां शक्तिमवधारयतीति कार्य
एव शब्दप्रामाण्यमिति षष्ठश्लोकाऽवतरणिकोपदर्शितदिशा कर्मणामेव मो-
क्षहेतुत्वं, तत्रोपदर्शित श्रुतिस्मृतिविरोधस्तु सिद्धार्थे प्रामाण्यसिद्धयधीन
इत्यकिञ्चित्करः, अतो वेदोपरास्तेवेदान्ता इति ।

द्वितीयानामप्येवमुत्प्रेक्षा—कार्यपरैव श्रुतिः, तस्याः पूर्वाभागो या-
गादि शारीरक्रियापरः, उपनिषद्भागस्तूपासनात्मकमानसक्रियापरः, तथा
च यथा तत्रतत्र प्राणाद्युपास्तिषु स्फुटं विधिप्रत्ययः श्रूयते, तथैवात्मविद्या
स्वपि “आत्मेत्येवोपासीत” “आत्मानमेव लोकमुपासीत” “स म आत्मे-
ति विद्यात्”, “द्वे विद्ये वेदितव्ये”, “विद्वित्वमेतं निहितं गुहायां” इति
बहुशो विधिः श्रूयते। तस्माद्यत्रापि तत्त्वमस्यहं ब्रह्मास्मीत्यादौ स न श्रूयते
तत्रापि ‘इत्युपासीत’ इति पदे अध्याहृत्य प्रसङ्गान्नापरपर्यायमुपासनं ज्ञान
धारात्मकं विधीयते। तेषां चोपासनानां “तेनोभौ कुरुतो यश्च एतदेवं वेद
यश्च नवेद” इति “यदेव विद्यया करोति श्रद्धयोपनिषदा तदेव वीर्यवत्तरं
भवति” इत्यादिश्रुतिभिः कर्मसमुच्चयो दर्शितः। “नहास्य कर्म क्षीयते”
इति श्रुत्या विद्यासहितकर्मफलक्षयप्रतिषेधात् समुच्चितस्य मोक्षहेतुत्वमपि
संभवत्येवेति ॥

अथ तृतीयानामप्येवमुत्प्रेक्षा—भवतु सिद्धार्थेपि शब्दः प्रमाणम् ।
तथाप्यधीतसाङ्गवेदो विचारपूर्वकमधिगतवेदार्थः कर्मस्वधिक्रियत इति
तावद्विवादम् । तत्रोपनिषदात्मतत्त्वस्यापि वेदार्थत्वाविशेषात्तन्निर्णयवतः
कर्माधिकारे ऽर्थाज्ज्ञानकर्मसमुच्चयःसिद्धः। किञ्च काण्वा माध्यंदिनाश्च “कुर्व
न्नेवेह कर्माणि जिजीविषेच्छतंसमाः” इत्यादिना यावज्जीवानुप्रेयत्वेन कर्म,
“असुर्या नाम ते लोकाः” इत्यादिना अविद्वन्निन्दापूर्वकं ज्ञानं च प्रस्तुत्य
“अन्धं तमः” इत्यादिना तयोः प्रत्येकं मोक्षहेतुतां निन्दित्वा “विद्यां चावि
द्यां च” इत्यादिना समुच्चितयोः तयोरभृतत्वहेतुत्वमामनन्ति। “उभाभ्यामेव
पक्षाभ्यां यथाखे पक्षिणां गतिः। तथैव ज्ञानकर्मभ्यां प्राप्यते शाश्वती गतिः”
इति स्मृतिरप्यत्रानुकूलेति। तदेतन्मतत्रयमतिमन्दमितिदर्शयति—ज्ञाना-
देवेति ॥ “ज्ञानादेव तु कैवल्यम्” इत्यादिप्राग्दर्शितश्रुतिस्मृतिनिकरविरो-
धात्, वयं=परमहंसपरिव्राजकाः इह=मोक्षसाधनतत्त्वपरीक्षायां, तान्=वा-

दिनस्तत्पक्षान्या, नानुमन्यामहे—नाभ्यनुजानीमः। सहसेन्यनेन साक्षाज्ज्ञान-
समकक्षतया कर्मणां मोक्षहेतुत्वानभ्युपगमेपि चित्तशुद्धिद्वारा ज्ञानाङ्गत्वेनत्व
हीनुर्म पयेति दर्शितम्।

अयंभावः—न तावत्कार्यान्विते शक्तिग्रह इति नियमः। “त्रैत्र । पुत्र-
स्ते जातः” “धनं ते नष्टम्” इत्यादियाक्यार्षादेर्मुखप्रसादमालिन्यलिङ्गा-
भ्यां सुखदुःखहेतुज्ञानमनुमाय तत्र शब्दं कारणं गृह्यता यालेन सिद्धेपि पुत्र-
जन्मधननाशादौ शब्दस्य सम्बन्धग्रहणं भवति। कार्यस्वतादृशस्थले व्यभि-
चारणाऽऽद्यापोहापाभ्यां घटादिपदानामपिलाघवाच्छुद्धयदादौ शक्तिपरिच्छे-
दः सम्भवत्येवेति गौरवपराहतां निप्रमाणकश्च कार्यान्वितशक्तिवादः।
किञ्च “प्राज्ञानो न हन्तव्यः” इत्यादौ रागतः प्रामा प्राज्ञणवधप्रवृत्तिर्निषिध्यते,
न तु किञ्चित्कार्यमुपदिश्यते। ‘गोत्वमिदं न तु रक्तं’ इत्यादिदोषिकवाक्ये-
ष्वप्यनुभवनिवृत्तिर्ज्ञानार्थबोधो न विना बाधकमपलापयितुं शक्यः। तथा
“चान्दनालक्षणाऽर्थो धर्म” इत्यनेन धर्मो विधिप्रमाणरु इति प्रतिपादिते तद्भू-
तानामित्यादिसूत्रैर्गपि ‘विधिसिद्धिसिद्धार्थबोधकपदानां विषये क्त्वाप्य-
तया प्रामाण्यम्, सिद्धसाध्यसमभिव्याहारे सिद्धस्य साध्यार्थव्योचित्यात्’
इत्येतावदेव प्रतिपाद्यते, न गृह्णोत येदः कार्य एव प्रमाणमिति, आज्ञायस्य
क्रियार्थत्वादित्यादावप्येवैवगतिरिति नव्यदुपेक्षितं जैमिन्यभिमतम्।

किञ्च ॥ किमिदं कार्यनाम? “घटमानय” इत्यादियाक्यश्रवणे ‘मामसौ
घटानयनविषये नियुङ्क्ते, ममेदं कार्यम्’ इतिप्रत्ययोदयाह्लोके पुरुषाभिप्राय-
रूपं, घेदे तु पुरुषाभावात्पूर्वमेव तत् कल्प्यत इति चेत् ; न ॥ प्रवृत्तिसा-
मान्यहेतुत्वेन क्लृप्तेऽसाधनत्ववृत्तिसाध्यत्वज्ञानादेव वैदिकेपि प्रवृत्तिसिद्धौ
पदार्थान्तरकल्पनवैयर्थ्यात् । कल्पितेपि तस्मिन् विधिशक्तेनापि विरक्तप्रवृत्त्य
दर्शनेन विश्वजिदादौ फलकल्पनानुरोधेन च स्वरूपतस्तज्ज्ञानस्य वात्यावह
लात्पुरुषप्रवर्तकत्वाऽयोगेन वृत्तिसाध्यत्वेनतज्ज्ञानस्येऽसाधनत्वाक्षेपस्यच
तवापि सम्मतत्वात् । अत एव नश्वरस्य यागादेः कालान्तरीय स्वर्गसाध-
नत्वानुपपत्त्या द्वारत्वेनावश्यकल्प्यमपूर्वं लिङ्गादिवाच्यत्वेनैव कल्प्यत इत्य-
प्यपास्तम् । तथा कल्पनेपि प्रवृत्त्यसिद्धेः । फलदातुरीश्वरस्याज्ञापरिपालनो-
ल्लङ्घनप्रभवहर्षकोपात्मकमायावृत्तिभ्यामेव राजसेवादाविव कालान्तरीय-
फलोपपत्तेरपूर्वकल्पनाऽनावश्यकत्वाच्च । अनयैव दिशा शास्त्रीभावनापि
निरसनीया । इष्टसाधनत्ववृत्तिसाध्यत्वयोः—परस्परक्षेपकत्वे लिङ्वाच्य-
त्वे च विनिगमनाविरहात्परस्परव्यभिचारदर्शनेनाक्षेपकत्वासंभवाच्च, लिङ्

वाच्यत्वे अनुभवानुरोधेन धात्वर्थान्वये च तावतैव यागादौ प्रवृत्तिसिद्धेर्न किञ्चिद्वाक्यं कार्यपरमिति “वेदोषरा वेदान्ताः” इत्यादिप्रलापो दौर्भाग्यमात्रविलसितम् ।

एतेन महावाक्येषु “इत्युपासीत” इति पदाध्याहारेणोपास्तिपरत्ववादिनो निरस्ताः । किञ्च तथासति पञ्चारशादिविद्यावत्संसारिणि असंसारिरूपकल्पनेनाप्युपास्तिसंभवादलौकिकब्रह्मसद्भावे तदुपास्तौचतात्पर्यकल्पने वाक्यभेदप्रसङ्गाद्वेदान्ता न ब्रह्मणि मानंस्युः । अपि च, वस्तुतो जीवस्य संसारिणोपास्तिकृतासंसारिभावस्ताम्रादौ रसौषधप्रयुक्तस्वर्णादिभाववत्कालान्तरेअपेयात् ॥ किञ्च, तलवकारिणामुपनिषदि “तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासत” इत्युपास्यस्य विषयस्य ब्रह्मत्वं बहुशः प्रतिषिद्धमित्यध्याहारक्लेशो मूलघात्येव । ज्ञानधारात्मकप्रसंख्यानं विधीयते इत्ययुक्तम् । ज्ञानस्य विषयप्रमाणमात्रतंत्रत्वेन विधिनपेक्षत्वात् । यद्धि पुरुषेण कर्तुमकर्तुमन्यथा वा कर्तुं शक्यं तत्र विधेर्व्यापारः, ज्ञानं तु सतोर्विषयप्रमाणयोर्न निषेधसहस्रेणापि वारयितुं शक्यम्, असतोश्च न विधिसहस्रेणापि जनयितुं शक्यमित्यशक्यविषये सागरतरणादाविव श्रूयमाणोपि विधिः शिलायां क्षुरतैक्ष्ण्यवत् कुण्ठीभवतीत्यविवक्षितः, साधनेषु यत्नविशेषकर्तव्यता पर्यवसितो वा । अतएव प्राणाद्युपास्तीनामेव कर्मसमुच्चयो, न ब्रह्मविद्यायाः ॥

यच्च वाजसनेयिनः काण्वाश्च कर्मब्रह्मविद्ये प्रस्तुत्य समुच्चयं दर्शयन्तीत्युक्तम्, तदपि न । तथासति “ईशावास्यमिदं सर्वम्” इत्युपक्रान्तब्रह्मविद्याङ्गत्वेन “तेन त्यक्तेन भुञ्जीथाः” इति सन्न्यासविधिविरोधात् । “त्यक्तेन” इति हि भावेक्तो न तु कर्मणि, निरुपपदश्च त्यजिः सर्वत्यागलक्षणं सन्न्यासमेवाह, तथा च सर्वत्यागेन सन्न्यासेनात्मानं भुञ्जीथाः=पालयेथा इत्यर्थः । एवंहि रागप्रतिषेधपरो “मागृधः कस्प्रस्विद्धनम्” इतिवाक्यशेषोऽनुकूलः । कर्मणि क्तप्रत्यय इति पक्षस्तु भाष्यकृद्भिरेव निरस्तः । तथाच भाष्यम्—“एवमीश्वरात्मभावतया युक्तस्य पुत्राद्येषणात्रयसन्न्यास एवाधिकारो, न कर्मसु । नहि त्यक्तो मृतः पुत्रो भृत्यो वा आत्मसंवन्धिताया अभावादात्मानं पालयति, तस्मात्त्वानेनेत्ययमेवार्थः” इति ॥ अतएव “कुर्वन्नेवेह” इत्याद्यविद्वद्धिपदम्, अविदुषाश्रमरणंकर्मानुष्ठानंविना प्रत्यवायासं-वन्धो न संभवतीत्यर्थकंसत्कर्मनिष्ठापेक्षया ब्रह्मनिष्ठाया आधिक्यपरं, ततोऽनात्मविक्रिदापूर्वकं प्रस्तुता ब्रह्मविद्या, “तत्र को मोहः कः शोक रक्तत्वमनुपश्यतः, स पर्यगाच्छुक्रम्” इत्यन्तेन, “तरति शोकमात्मवित् ।”

"तस्मात्तन्मर्षमभयम्" इति श्रुत्यन्तरग्निसज्जोकरणमावांत्स्यफलेन समा-
पितेति । "विद्यां चाविद्यां च" इति मन्त्रो न परब्रह्मविद्यायाः कर्मन्ममुद्य-
यपरः, किन्तु प्राणान्तरविद्यायाः । अतएव चात्र मृत्युं तीर्थित्यादेः स्वा-
भायिकं कर्मज्ञानलक्षणं मृत्युं तीर्त्वा देयताग्नभायलक्षणममृतमश्नुत इत्य-
र्थः । तथा "संभृतिञ्च विनाशञ्च" इति मन्त्रोऽपि व्यावृत्ताऽऽव्यावृत्तापासनममु-
द्ययपरस्य, अतस्तत्रार्थभयलक्षणं मृत्युं तीर्त्वा प्रवृत्तिलयलक्षणममृतमश्नुत
इत्यर्थः ॥

यदिनृगयप्रापि ब्रह्मविद्याया एव कर्मादिममुद्ययो विद्यधिनः स्यात्त-
दा "पृथक्कर्षे" इत्यादिना उत्तरत्र मार्गयान्त्रमन्यमंगतं स्यात् । ब्रह्मविद्यो
"न तस्य प्राणा उक्तामन्यर्षेय समयर्त्वीयन्ते" इति गतिप्रतिरोधान् ॥ अन्ये-
षं सन्यसाण्डे मन्त्राभ्यां कर्मापासनममुद्ययविधानस्य कः प्रमद्ग इति चेत् ।
शृणु । "इहा पाप्यम्" इति मन्त्रे विरक्तस्य निवृत्तिलक्षणो मुख्यो वेदार्थः
समन्यामज्ञाननिष्ठारूप उक्तः । तदुत्तरमन्त्रे चापिरक्तस्य जिजीविषोः कर्म-
निष्ठान्तकः प्रवृत्तिलक्षणोऽमुख्यः । तत्र प्रवृत्तिलक्षणस्य प्रपंचार्थमुत्तरत्र
प्रप्रण्यान्तं ब्राह्मण मुपयुक्तं, निवृत्तिलक्षस्य तु पृह्वारण्यकमिन्यन्यत्र प्रपं-
चिते, निष्ठाढ्यमिह संक्षेपेण दर्शयितुं पंचमिर्मन्त्रैर्ज्ञाननिष्ठा, अयदिष्टेन
कर्मनिष्ठां कति निर्मथितार्थ इति ॥ यद्यपि समधिगतयेदान्तार्थः कर्मण्यधि-
क्रियत इति तद्यपि न । अमद्गोदाग्नीनग्निशिदानन्दरूपं निष्प्रपञ्चमन्त्राणं नि-
धितयनः कर्माधिकारायोगान् । व्यवस्थापयिष्यते च क्वाण्टयोर्भिन्नाधि-
कारिकता । अतः कर्मापयुक्तमन्त्रब्राह्मणभाननाप्रार्थनानयतः कर्माधिकारः ।
अन्यथा अर्थज्ञानस्य एष्टार्थत्यानंभयादिति । अनर्थेव त्रिज्ञा उपासनज्ञान-
समुद्ययवादिनोऽपि निरस्वर्त्वीयाः । उपासनस्यापि भानसक्रियात्वादिति ॥८॥

इत्थं निर्यत्नमिच्छिकर्मणां प्रत्ययायपरिहारमाप्रफलकत्वमभ्युपेत्य,
साक्षाज्ज्ञानममुद्ययेन च मोक्षहेतुत्वं निरस्तं । यस्तुतस्तु तयोः पितृलोका-
दि फलान्तरे विनियोगात्तद्गोपाय शरीरारम्भस्यायद्यथावापि तत्र संम-
तीति सूचयन् साक्षात्परंपर्या वा ज्ञानोपयोगं च दर्शयन् उक्तमर्थं निग-
मयति—

मू० ॥ पैत्रो लोकोऽधिगम्यः प्रातुभिरधिगतो विद्यया देवलोको
यद्वा चेतःकषायक्षपणमिह तयोः स्मार्त्तमेवाऽस्तु साध्यम् ।
यज्ञेनेत्यादिवाक्याद्भवतु विधिदिपा तत्फलं वेदनं वा
ज्ञानादेवाऽमृतत्वं न हि शशकवधूः सिंहपोतं प्रसृते ॥९॥

पैत्र इति ॥ क्रतुभिः=नित्यनैमित्तिकयज्ञादिकर्मभिः, पैत्रः=अर्थमादि-
 पितृदेवतासंबन्धी, लोकः=भोगभूमिविशेषः, अधिगम्यः=प्राप्यः, अधिगतः=
 “कर्मणा पितृलोकः” इत्यादिश्रुत्या निश्चितः। तथा विद्यया=उपासनात्मक-
 मानसक्रियया, देवलोकः=देवानामिन्द्रादिहिरण्यगर्भान्तानां लोकः, अधि-
 गम्य इत्यनुषज्यते। “विद्यया देवलोकः” इत्यादिश्रुत्या तत्क्रतुन्यायानुगृही-
 तथा तत्तदुपासनात्तदेवताभावेन तत्तल्लोकावाप्तिरिति निर्ज्ञातमित्यर्थः।
 इत्थं विहितत्वमात्रबुद्ध्यानुष्ठितयोः कर्मोपासनयोः फलमुक्त्वा ईश्वरार्पण-
 बुद्ध्याऽनुष्ठितयोः तयोः फलमाह—यद्वेति ॥ तयोः=विद्याकर्मणोः, स्मा-
 र्त्तं=“कषायपक्तिः कर्माणि ज्ञानं तु परमागतिः। कषाये कर्मभिः पक्ते ततो
 ज्ञानं प्रजायते ॥” इति स्मृतिबोधितं, चेतःकषायक्षयणं=चेतसः=चित्तस्य
 कषायाणाम् =बहुतरज्जन्मपरंपराहितोत्तरजन्मादिहेतुभूतदृढतररागद्वेषादि
 संस्काराणां, क्षयणं=नाशनमेव साध्यं=फलमस्तु। एवकारो मोक्षफलत्वमा-
 त्रव्यवच्छेदाय ॥

अथवा। यज्ञेन इत्यादिवाक्यात् = “तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा वि-
 विदिषन्ति यज्ञेन दानेन तपसाऽनाशकेन” इतिश्रुतिवाक्यात्, विविदिषा=
 सन्न्यासपूर्वकश्रवणप्रवृत्तिफलोपहितोत्कटज्ञानेच्छा, वेदनं=मोक्षजनकत-
 त्वज्ञानं वा, तत्फलम्=तेषां नित्यनैमित्तिकयज्ञादिकर्मणां “सर्वे वेदा यत्पदमा
 मनन्ति” इतिश्रुत्यनुसारात्संयोगपृथक्त्वन्यायेनसर्वकर्मणां वा, फलमस्त्व-
 त्यनुषज्यते ॥ “विविदिषन्ति” इत्यत्रहि “विद्वलज्ञाने” इत्यस्माद्धातोरिच्छा-
 यां सन् प्रत्ययः, तत्र यदि यज्ञेनेत्यादिपदैः करणत्वेनोपस्थापितानां कर्म-
 णां प्रधानीभूतसन्प्रत्ययार्थेच्छायामन्वयस्तदा विविदिषा फलमिति पक्षः।
 यदितु प्रकृत्यर्थे ज्ञानेऽन्वयस्तदा ज्ञानमेव फलमिति पक्षः। अश्वेन ग्रामं
 जिगमिपतीत्यादिवाक्ये प्रकृत्यर्थगमनेऽश्वस्य करणत्वेनान्वयबोधदर्शनादिति
 भावः। न केवलं मानाभावः, अपि तु कर्मणामसामर्थ्यादपि न मोक्षहेतुत्व
 मित्यर्थान्तरन्यासेन दर्शयन्नुपसंहरति—ज्ञानादेवेति ॥ अमृतत्वं=अमरण-
 धर्मात्मस्वरूपत्वलक्षणं, अमृतवदतिमधुरतराभिव्यक्तपरमानन्दात्मस्वरूप-
 लक्षणंवा कैवल्यं, ज्ञानादेव, न साधनान्तरात्। कर्मणां कारकत्वादागन्तुक-
 नश्वरफलहेतुत्वमेव न नित्यसिद्धपरमानन्दात्मव्यञ्जकत्वं, विना ज्ञानं कर्मस-

* एकस्योभयार्थत्वे संयोगपृथक्त्वन्यायः। यथा “खादिरो यूपो भवति” “खादिरं
 वीर्यकामस्य” इत्यत्र खादिरस्य तन्न्यायेनोभयार्थत्वं तथा कर्मणां विविदिषासंपादकत्वं,
 तत्प्रकरणविहिततत्फलनिष्पादकत्वं च ॥

एतेषां विस्मृतकण्ट्यामीकरलाभादर्शनात्, विना कर्म ज्ञानमात्रेण दर्शनाद्येति भावः। शशकः=श्रीर्षकर्णक्षुद्रमृगः, तस्य यभूः=शशी, सिंहपोतं=मृगेन्द्रार्भकं न प्रसूते हि॥ यथा शुष्कपर्णादिचलनमात्रेणापि पलायनपरा क्षुद्रतरा शशकवधूर्मत्तेभकुम्भदलनक्षमं घाललीलसिंहडिम्भं जनयितुमसमर्था, तथा क्षुद्रफलांतुवात्क्षुद्रतरं कीर्तनाश्लेषापगयेनापि विहन्यमानं कर्म नाऽनादिभिन्नवन्धस्य मोक्षे न्यमर्थः। किन्तु "तस्य ह न देवाश्च नाभूत्या ईशते" इति श्रुतेः स्वान्पत्यनन्तरं प्रज्ञादिभिरपि प्रतिबन्धुमशक्यं ज्ञानमेव समर्थमित्यर्थः ॥ ९ ॥

ज्ञानकर्मणोर्भिन्नाधिकारिकत्वं दर्शयितुमुभयत्रापि परस्परविरुद्धान्यधिकारिविशेषणानि दर्शयन् नमुच्ययादिनमुपहसति—

अर्थी दक्षो द्विजोऽहं बुध इति मनिमान् कर्मसूक्तोऽधिकारी
शान्तो दान्तः परिव्राट्परमपरमो ब्रह्मविद्याऽधिकारी।
इत्थं भेदे विवक्षन् समुदितमुभयं मुक्तिहेतुं, सुशीतं
नीरं वैश्वानरं चोभयमहह तृपोच्छेदकामः पित्रेत्सः ॥१०॥

अर्थी इति ॥ अर्थी = स्वस्यवर्णोचितवृत्त्युपाजितकतुनिर्याहक्षमद्रव्यसम्पन्नस्तत्तत्कर्मफलाभिलाषुकश्च, दक्षः=स्वशरीरेण ऋत्विगाद्यावर्जनेन च कर्मनिर्यतनसमर्थः, द्विजः=प्रैयर्णिकः, बुधः=नियमेन वेदानधीत्याऽऽचार्या-ज्जेमिनोयतंप्रदर्शितन्यार्थनिर्णीतकर्मकाण्डार्थः, इति शब्द आद्यर्थकः, तेन विशिष्टाश्रमवयोवस्थादेशकालनिमित्तादिसम्पन्नताप्युपलक्षणीया। इति मतिमान्=उक्तविशेषणकलापविशिष्टोऽहमित्यभिमन्यमानः ॥ शान्तः=अरागद्वेषः दान्तः=निगृहीतसमनस्केन्द्रियकलापः, परित्यज्य सर्वं व्रजतीति परिव्राट् विधिवदधिगतपारमहंस्यः, उपरमः=श्रवणदेहधारणाऽनुकूलव्यापारेतरव्यापारनिवृत्तिः, स एव परमः=उत्कृष्टो अनुष्ठेयो यस्य तथोक्तः ॥ तथाच स्मृतिः—“नैतादृशं ब्राह्मणम्यास्ति वित्तं यथैकता समता सत्यता च। शीलं तपो दण्डनिधानमार्जवं ततस्ततश्चोपरमः क्रियाभ्यः” ॥ इति ॥ ईदृशः पुण्यधोरैयः, ब्रह्मविद्याधिकारी ॥ इत्थम्=उक्तप्रकारेण अधिकारिभेदे ज्ञानकर्मोभयं समुदितं=परस्परसमुच्चितं, मुक्तिहेतुं=मोक्षसाधनं, विवक्षन्=वक्तुमिच्छन्, सः=पूर्ववादी, तृपोच्छेदकामः=पिपासोपरमलिप्सुः सन् सुशीतम्=अत्यन्तशीतलं, नीरं=जलं, वैश्वानरं=ज्वलनंच, उभयं समुदितं=परस्परमिलितं, पित्रेत् ॥ संभावनायां लिङ् ॥ विरोधानभिज्ञस्य मूढस्य

तदपि सम्भावितमित्यर्थः। 'अहह' इति खेदे॥ यथा शिशिरजले वह्निमेल-
नमशक्यं तदा वह्निनाशप्रसङ्गत्, तृपोपशमे वा वह्नेरनुपयोगः, प्रत्युत
दाहकत्वात्, तथा कर्मणां ज्ञानसहभावो दुष्करः, ज्ञानस्य कर्मोपमर्दकत्वात्,
ज्ञानफले च कर्मवैयर्थ्यं, प्रत्युत बन्धहेतुत्वादिति भावः॥ १० ॥

ननु भवतु ज्ञानमात्रनिबन्धनो मोक्षः। ज्ञानेऽपि हि व्यवस्थां नप-
श्यामः। तथाहि—प्रकृतिपुरुषविवेकज्ञानं मोक्षहेतुरिति साङ्ख्यपातंजलाः।
षोडशानां सप्तानां वा पदार्थानां साधर्म्यवैधर्म्यादिज्ञानप्रयुक्तं बुद्ध्यादि चतु-
र्दशगुणविशिष्टात्मविषयं साक्षात्कारज्ञानं तथेति गौतमकणादाः। पशु-पाश-
पत्यादिविवेकज्ञानं तथेति पाशुपताः। कार्यकारणांऽशांऽशिप्रभृतीनां भेदा-
भेदाभ्युपगमादविरुद्धसंप्रपञ्चनिष्प्रपञ्चोभयप्रत्यग्भिन्नाभिन्नब्रह्मसाक्षात्काररूपं
तथेति भर्तृप्रपञ्चप्रभृतयः। असंगाद्वितीयकूटस्थसच्चिदानन्दरूपस्वात्मब्रह्म
साक्षात्काररूपं तथेत्यौपनिषदाः। तथान्येपि वादिनोऽन्यथान्यथा ज्ञानानि पर-
स्परविरुद्धानि तत्साधनानि चाऽऽमनन्ति। तेषु कतमद्वेयं कतमदुपादातव्य-
मितिन निर्णयः। नचाभ्यर्हितत्वादौपनिषददर्शनावलम्बनमेवोचितमिति युक्त-
म्। तत्रापि शब्दादपरोक्षज्ञानोदयाभ्युपगाच्छब्दसंशयायोगाच्च व्युत्पन्नस्य
महावाक्यश्रवणे ब्रह्मसाक्षात्कारः सम्पन्न इति न पुनः संसारानुवृत्तिः स्या-
त्। इष्टापत्तावनुभवविरोधो विचारादिवैफल्यं वेत्यनाश्वासपवेत्याशङ्कां परि-
हरन्विचारमवतारयति—

सू० ॥ ज्ञानं चाप्यद्वितीयस्वरससुखघनानन्तचिन्मात्ररूप-

ब्रह्मात्मैकत्वबोधः स भवति सुमतेस्तत्त्वमस्यादिवाक्यात्।
देहाद्यध्यासदार्याच्छ्रुतमपि सहसा नैव संभावनीयं

ब्रह्मत्वं स्वस्य तस्मान्नयगुरुवचनैः साधु मीमांसनीयम्।११।

ज्ञानंचेति॥ न विद्यते सजातीयं विजातीयं स्वान्तर्गतं वा द्वितीयं
यस्मात्तद्वितीयं, अतएव स्वयमेव रसः सारोऽनुभवनिष्ठैर्निरन्तरमास्वाद-
नीयो वा यस्य तत्स्वरसं। राहोः शिर इति वज्रेदोषचाराद्बहुव्रीहिः, कर्म-
धारयो वा। सुखघनं=निरन्तरनिरतिशयानन्दात्मकं अनन्तं=दैशिककालिक-
वास्तवपरिच्छेदशून्यं यच्चिन्मात्रं=स्वप्रकाशज्ञानैकस्वभावं तदेव. ब्रह्म च
आत्मा च शोधिततत्त्वंपदार्थौ, तयोरेकत्वबोधः=भेदभ्रममात्रविरोध्यखण्डा-
कारकं ज्ञानं, तदेव सकलश्रुतितार्थविषयार्थावगाहित्वात् व्यावहारिकव-
स्तुगोचरप्रमाणाविषयविषयत्वेनमानान्तरावाध्यत्वाच्चज्ञानं=सर्वानर्थनिवर्हण-

धर्मं तत्त्वज्ञानं, न तु सत्यपुण्यान्यताग्न्यात्यादिरूपं तत्, तादृशो बोधः सुमतेः=अतिपगिशुचिचित्तम्याऽनेकजन्मकांटिसंचितसुश्रुतपरिपाकाजन्मान्तरानुष्ठितश्रवणादिजन्यमंस्कारदाढ्याद्यातिदुरुद्धमप्यात्मतन्वं सशुद्धुपदिष्टमेव करतलामलकवदपरोक्षयितुं समर्थस्य मुख्य्याधिकारिण इत्यर्थः। तत्त्वमस्यादिवाक्यान्=मद्य पयारण्डे यस्तुनि गृहीततात्पर्यकाद्भवति॥ वाक्यादपरोक्षज्ञानं मुख्य्याधिकारिणपवांन्पद्यत इत्यर्थः॥ अयंभावः—अनुभवविरोधो विचारव्ययर्थ्यच मुख्य्याधिकारिण आपाद्यते? उत मन्दमध्यमाधिकारिणोः? नाद्यः, न हि दुरदृष्टशतपराहतस्य तपेव श्रुतब्रह्मतत्त्वस्य तस्य नाहं ब्रह्मेत्यनुभवां यथापूर्वं संसारानुवृत्तिरिचारापेक्षा वास्ति, प्रपंचितध्यायमर्थो भगवद्भिर्भाष्यकारैः “नायगतब्रह्मात्मभावस्य यथापूर्वं संसारित्वं शक्यं दर्शयितुम् ” इत्यादिना। द्विवर्तयेन्वाह—देहादीति ॥ मन्दमध्यमाधिकारिणोस्तु बहुतरभवपरंपराभ्यस्तद्व्येतवासनाप्रचयदृढीकृताऽन्तःकरणदेहेन्द्रियपुत्रमिश्रादिष्वहं ममेति तादात्म्यसंस्मर्गाप्यासलक्षणविपरीतभावनादाढ्यात् श्रुतमपि=शब्दादपरोक्षीकृतमपि स्वस्य ब्रह्मत्वं कदाप्यधिगतात्मणिस्वरूपस्य पुरुरस्य काचरण्डसहस्राकुलभेदेने मन्दविद्युन्सम्पातनिरीक्षितमणिस्वरूपमिव नैव सम्भावनीयम्॥ शक्यार्थं अनीयम् । संभावयितुमेव नशक्यं, किंपु नरवधारयितुमित्यर्थः।

तत्रेत्यमसंभावना भवति—‘अशनायाद्यतीतमपेतब्रह्मश्रवणादिभेदमपरिच्छिन्नस्वप्रकाशं नित्यमुक्तसच्चिदानन्दैकरमं ब्रह्मैव त्वम्’ इत्युपदिशन्ति वेदान्ताः, अहन्तु श्रुतिपासाद्याकुलं विशिष्टमातापितृजन्यत्याद्राहणत्वादि-विशिष्टं परिच्छिन्नमिन्द्रियाधीनजन्यज्ञानाश्रयं सुखदुःखरागद्वेषादिसंकुलं कर्मपरवशं बद्धमात्मानं निरन्तरमेव प्रत्यक्षमनुभवामि। नचायं भ्रम इति शक्यं घक्तुं। सर्वजनसाधारणत्वात्, अनादौ संसारं कदापि बाधादर्शनाद्य। किंच चक्षुरादीनि बाह्यद्वैतविषयाण्येव मानान्यवधारितानि, तन्मूलान्यनुमानादीन्यपि तत्समानयोगक्षेमाण्येव, कर्मोपासनकाण्डश्रुतिरपि विशिष्टाधिकारिदेशकालसाधनफलकबहुविधकर्मपरा द्वैतविषयिण्येवोपलभ्यते। नचैषां बहुतरप्रमाणानामुपनिषन्मात्रावलंबनेनाऽप्रामाण्यं शक्यं कल्पयितुं। किंच गुरुद्वैतशास्त्रादिरूपद्वैतापलापे श्रवणादिसिद्धिरपि न स्यादित्युपजीव्यविरोधः, प्रत्यवायप्रसङ्गश्च ॥ यदि च प्रत्यक्षादिविरुद्धार्थेष्वपि वेदप्रामाण्यं, तदा “आदित्यो यूषः”, “यजमानः प्रस्तरः” इत्यादिषु गौणीवृत्तिर्नकल्प्येत, भेदप्रत्यक्षस्याऽप्रामाण्यं च कल्प्येत। नचैवं न्याय्यं, तस्माद्देवान्ता

अन्यपराः काममप्रमाणानि वा सन्तु नाऽकस्माज्जगदपलापोयुक्त इति ॥

इत्थमेवेदमतिदुरुहमात्मतत्वं शतश उपदिष्टमप्यसंभावयन्तो बहवो दर्शनान्तराप्येव प्रतिपेदिरे । अपरे तु स्वयंमूढाः परानपि मोहयन्तो वेदान्तानेव कदर्थयन्ते ॥ अपरेतु संशयिता वाताहतनैरिव डोलायते । यथा-दुर्वृद्धाः—“अस्पर्शयोगो नामैष दुर्दर्शः सर्वयोगिनाम् । योगिनो विभ्यति ह्यस्माद्भये भयदर्शिनः ॥” इति ॥ एवमेव मुमुक्षवो मन्दमध्यमाधिकारिण आत्मतत्त्वज्ञानप्रत्याशया त्यक्तसर्वकर्माणः असंभावनादिदोषवशाच्च ज्ञाननिष्ठामप्यलभमाना अन्तराले मा विनश्येयुरिति परमकृपालुना भगवता वादरायणेन, भगवत्पादादिभिश्च विचारात्मकं शास्त्रं प्रणीतम् । अतस्तद्दर्शितन्यायैः सद्गुरुपूर्वकविचारादेव तत्त्वनिर्णयो नान्यथेति निगमयति—तस्मादिति ॥ तस्मात्=आत्मतत्त्वस्य जगद्विलक्षणस्य सहसा संभावयितुमशक्यत्वात्, न्यैः=वादरायणभगवत्पादादिदर्शितन्यायैः तत्संप्रदायाभिज्ञसद्गुरुवचनैश्च, मुमुक्षुणा स्वस्य ब्रह्मत्वं साधु=निपुणतरं निर्णयावधिमीमांसनीयम् विचारणीयम् । पक्षप्रतिपक्षपरिग्रहेणेत्यर्थः । मानेर्जिज्ञासार्थात् “मान्वध” इत्यादिना स्वार्थसनन्ताद्विधावनीयर् । तत्र यद्यस्मिन्नेव जन्मनि प्रतिबन्धापगमस्तर्होहिकमेव विचारफलं ज्ञानं, यदि तु बलवत्प्रतिबन्धकमिह जन्मनि नापैति तदा आमुष्मिकमपि भवति । “तद्वास्य विजिज्ञौ” इति विजिज्ञा=वित्तिः, नवकृत्वोऽभ्यस्तान्महावाक्योपदेशाच्छ्रुवेतकेतोरिहैव ज्ञानोदयश्रवणात् “गर्भएवैतच्छयानो वामदेव एवमुवाच” इति जन्मान्तरे कृतश्रवणस्य वामदेवस्य गर्भे ज्ञानोदयश्रवणाच्च । तथाच सूत्रम्—“ऐहिकमप्यप्रस्तुतप्रतिबन्धे तद्दर्शनात् ।” इति ॥ ११ ॥

इत्थं समर्थितं विचारमवतितारयिषुस्तदङ्गभूतां विप्रतिपत्तिं वादिमतोपन्यासमुखेन दिदर्शयिपुरादौ त्वंपदार्थं तां दर्शयति देहमित्यादिश्लोकद्वयेन—

मू० ॥ देहं केऽपि वदन्ति खानि तु परे प्राणान्मनश्चापरे

बुद्धिं च क्षणिकां स्थिरामथ परे केचिच्चित्तं निस्तुखाम् ।

आत्मानं जडचित्त्वभावमपरे चिद्वज्जडं चेतरे

सत्यज्ञानसुखाद्वितीयमपरे तत्राऽस्य को निश्चयः ॥ १२ ॥

देहमिति ॥ केऽपि=पामराः चार्वाकविशेषाश्च ‘गौरोऽहं स्थूलोहं जानामि’ इति स्थौल्यगौरवाद्याधारे देह एव ज्ञानसुखाऽहंतादिपरामर्शात्

त्यक्षयिस्तेऽथे प्रमाणान्तराप्रसरादनभ्युपगमाच्च देहं = उपचयापचयध-
र्मिणं स्थूलदेहमेयाऽऽन्मेति घटन्ति । परं=तदन्ये चार्थाकाः, 'काणांऽहं वधि-
रोऽहं, अद्राक्षमध्रौपमिति' काणत्यवधिरन्वादिधर्मिष्विन्द्रियेषु तथा
घमशांतु खानि=इन्द्रियाण्येयात्मेति घटन्तीति सर्वप्रानुपज्यते । तुशब्दः
पूर्ववाचपेक्षैषां किञ्चिदन्तर्मुसत्वाद्विशेषप्रदर्शनार्थः । अपरं=तेभ्योऽप्य-
न्ये,मन्यपि देहं मृतशरीरे तादृशावमशां दर्शनादिद्रादिसमये लीनेष्वपीन्द्रि-
येषु प्राणक्रियोपलभ्या जीयतीति व्ययहारदर्शनामूर्च्छिते प्राणक्रियासंशये
जीयनसंशयाच्च प्राणानेयात्मानं घटन्ति ॥ ततोऽप्यपरं=सस्वपि देहंन्द्रिय-
प्राणेषु मनःप्रणिधानाप्रणिधानयोर्ज्ञानमुख्यादेरुदयानुदयव्यवस्थादर्शनात्
"अन्यत्र मनाअभूयं नादर्श, अन्यत्र मना अभूयं नाध्रौपम्" इति श्रुत्यापि
तदनुयादान्मन ज्ञ्यात्मेति घटन्ति । परं=धैनाशिकास्तु, पराभिमतमनसः
मुपुत्तो विलयेपि जीयनदर्शनाद्वाह्याद्येत्यन्वाद्यात्मन्यायोगाच्चित्तचेन्योभया-
कारपरिणामिनो तदुभयविषयां क्षणिकां बुद्धिं विद्वानमेव आलयविज्ञान-
धाराभिधामान्मेति घटन्ति । अथ=अनन्तरं, परं=भास्करादयः आत्मनः
क्षणिक्ये प्रत्यभिज्ञानविरोधाहन्धमोक्षोपपादनासंभवाच्छास्त्रैकल्यापत्ते-
धाराया दुर्निरूपत्याच्च, स्थिरां=नित्यां, बुद्धिं=विज्ञानमयकांशं कर्तृत्वादि-
धर्मविशिष्टं मनमोप्यान्तरमात्मेति घटन्ति । तेभ्योऽन्ये केचित्=साहचर्यात्-
जलादयः, सुखदुःखादीनामात्मधर्मत्ये आत्मनः मधिकारत्वापत्तरनिर्मोक्षा-
नित्यत्वयोः प्रसङ्गाद्गुणपरिणामरूपत्रयमेव, आत्मान्यसंगोदासीनचिन्मात्र-
रूपः, तस्य प्रकृतिगुणाधियेकाद्रोक्तत्त्वलक्षणो बन्धः, धियेकदानाच्च मोक्ष
इति कल्पयन्तो निस्सुखाम्=अनानन्दरूपामहंकारादिप्रकाशानुमेयां चित्तं=
ज्ञानमात्मेति घटन्ति । तेभ्योऽप्यपरं भाट्टाः, कर्तृत्वादीनां प्राकृतत्वेऽन्यरुते-
नान्यस्य भागे व्ययस्थानुपपत्तेः, कृतहान्यादिप्रसङ्गाद्यात्मन एव कश्चिज्ज-
डांशः कर्तृत्वसुखदुःखाद्याकारपरिणामी, अपरो बोधांश इति कल्पयन्तो
जडचित्स्वरूपमात्मानं घटन्ति । इतरं=प्राभाकरनैयायिकादयः, आत्मनः
सांशत्वे घटादिवदनित्यतां प्रसज्यन्तो ज्ञानस्य गुणत्वं प्रकल्प्य चिह्नजडम्=
चिद्व्यंतं=समवायेन ज्ञानविशिष्टं स्वतस्त्वाकाशादिवत् जडमात्मानं घटन्ति ।
इत्येते जगत्सत्यतानात्ववादिनां पक्षाः । अपरं=परमहंसपरिव्राजकाः, सत्यं=
कालत्रयावाध्यम्, ज्ञानं=स्वपरस्फूर्तावन्यनिरपेक्षं यत्सुखं तदेव वस्तुतो
द्विचतीयस्य मिथ्यत्वाद्द्विचतीयमात्मेति घटन्ति । तत्र=तेषु दर्शितपक्षेषु,
अस्य=विधिविधोः=को निश्चयः 'क' इत्याक्षेपे, विनाविशेषदर्शनं निश्चयो
न संभवतीत्यर्थः ॥ १२ ॥

इत्थं त्वंपदार्थे प्रत्यगात्मनि वादिनां विप्रतिपत्तिं प्रदर्श्य परिमाणा-
दितद्धर्मेष्वपि तां दर्शयति—

मू० ॥ आहुः केचिदणुं शरीरसदृशं केचिद्विभुं ते परे
ते तं मानसगोचरं तदपरे नित्याऽनुमेयं जगुः ।

अन्ये चिद्विषयं परेतु परमस्वज्योतिराभ्यन्तरं

सत्येवं श्रुतियुक्तिभिर्विविदिषो र्युक्तो विचारो मुहुः ॥

आहुरिति ॥ केचित्=पाशुपतपांचरात्राद्यागमानुसारिणः, आत्मनो
विभुत्वे देहभोगादिव्यवस्थानुपपत्तिं, मध्यमपरिमाणत्वे सावयवत्वानित्यत्वा
द्यापत्तिं च मन्यमानास्तमात्मानमणु=परमाणुपरिमाणं आहुः । ततोऽपि के-
चिदार्हतादयः, अणुत्वे सर्वशरीरव्यापिशैत्याद्यनुपलब्धिं प्रसङ्गयन्तः श-
रीरसदृशं=श्रीपप्रभावत्संकोचविकासाभ्यां तत्तद्देहसमानपरिमाणं तमाहुः ।
परे=नैयायिकादयः, तथात्वेऽनित्यतामापादयन्तो वियदादिवद्विभुं=सर्व-
मूर्तद्रव्यसंयोगक्षमं परममहापरिमाणं तमाहुरिति परिमाणेविप्रतिपत्तिः ।
ग्राहकविषयेऽपि तामाह—ते इति ॥ ते=पूर्वोक्तास्त्रयो वादिनः, तं=आत्मानं,
मानसस्य=मनःकरणकप्रत्यक्षस्य, गोचरं=विषयं जगुरित्यपकृष्यते । धातु-
भेदो विप्रतिपत्तिविषयभेदद्योतनार्थः । तेभ्योऽपरे=सांख्यादयो नित्यानु-
मेयं कदाप्यापरोक्ष्यरहितं सत्वगुणप्रधानबुद्धितद्बुद्धिप्रतिफलनाधीनविष-
यप्रथानुमेयं जगुः । अन्ये=वैनाशिकाः चिद्विषयम्=चिन्नासौ विषयश्च
चिद्विषयः तं स्वलक्षणक्षणिकविज्ञानप्रकाश्यं जगुः । अथवा—अन्ये=प्राभा-
कराः, चिद्विषयम्=चितः चिन्मात्रस्य विषयं सर्वज्ञानप्रकाशमिति ।
सर्वस्मिन्नपि ज्ञाने 'आत्मा, ज्ञानं, विषय' इति त्रिपुटी भासते । विषयः कर्म-
तया, आत्मा आश्रयतया ज्ञानभास्यौ । ज्ञानं तु स्वप्रकाशमेव । सर्वमपि
ज्ञानमाश्रयांशे स्वांशेचाऽपरोक्षमेव । विषयांशे त्वनुमित्यादि नानौरूपमिति
जगुः । परेतु=औपनिषदाः, परमं=भासकत्वेन प्रसिद्धसूर्यचन्द्राग्निकरणेभ्यो-
प्युत्कृष्टं स्वयमेव द्योतते नान्यापेक्षं स्फुरणैकस्वभावत्वात्, अन्नमयादिको-
शपंचकविवेके आनन्दमयकोशादप्याभ्यन्तरं परमप्रेमास्पदं स्फुरणैकरस्येन
परिशिष्यमाणं वस्त्वात्मेति जगुः । एवं=दर्शितप्रकारेण स्वरूप-परिमाण-
ग्राहक-विषयविप्रतिपत्तौ श्रुतितार्थसंशये च सति, विविदिषोः=पूर्वोक्ता-
धिकारिणः, श्रुतियुक्तिभिः=श्रुतिगतोपक्रमादितात्पर्यग्राहकलिङ्गैर्गतिसा-
मान्यज्ञानायपर्यालोचितनानाशाखोपनिषद्भिः साक्षात्कृतब्रह्मतत्त्वकुशलतरा-

चार्यपरंपरोंपदर्शितस्यानुभवानुपूर्वयुक्तिभिर्द्वितीया, गुणः=आग्रहमाश्रयत्वा
 रोक्ष्यं पुनः पुनः, विचारः=धुनितान्पर्यपर्यालोचनलक्षणं यन्मुतत्यपरीक्षाल-
 क्षणश्च युक्तपय । ध्वजादेग्यघानादियत् दृष्टार्थव्यादाफलोदयमानृत्तेन्याय-
 मित्त्याग्रहकृत्वमन्वयमस्तीत्युपदेशाभ्यामदर्शनाद्येति भावः ॥ १३ ॥

इत्थं त्वंपरार्थं विप्रतिपत्तिप्रदर्शनपुरस्सरं विचारमयतार्यं तत्पदार्थेऽपि
 तथा तामयनाग्यति—

मृ० ॥ एवं विश्वस्य हेतुं प्रकृतिमभिदधुः केऽपि केचित्पराणू-
 नाशेनाधिष्ठितांस्तान् कतिचन कतिचिन्नश्वरं ज्ञानमेवा
 अन्ये शून्यंश्च विरिञ्चि कतिचन समयं केऽपि केचिदृच्छां-
 कर्माऽन्ये ब्राह्म मायाशयल्लितमपरं सोऽपि तस्माच्छिमृद्भयः

एवमिति ॥ एवं=पूर्वोक्तप्रत्यगात्मानमिय, विश्वस्य=शून्यस्य जगतः,
 हेतुं=उपादानकारणं, केऽपि=कापिलः, प्रकृतिं=मन्थरजस्तमोगुणानां मा-
 म्याग्रहस्थालक्षणं महदादिमहाभूतान्तप्रयोगविशतितन्यात्मकधिकारपरिणा-
 मिनीं प्रधानाग्रां मूलप्रकृतिं, अभिदधुः=उक्तमतः । ततोऽपिकेचिन्=
 र्धनाजिकविशेषा आर्हताश्च, पराणन्=पृथिव्यादिभूतचतुष्टयपरमाणून्,
 अधिष्ठादिनिमित्तचक्रपरिवर्तनात् शरीराद्याकारेण बाह्याधिपयाकारेण च
 महन्प्रमानान् तथा अभिदधुः । कतिचन=शतं जलाः कणाद्गौतमीयाश्च,
 मा च प्रकृतिः, न च परमाणुस्तान्, “पुमांश्चिया” इत्येकशेषः । ईशेन=
 सर्वेश्वरेण, अधिष्ठितान्=कार्योन्मुखतया प्रयतितान् यथाक्रमं हेतुनभिद-
 धुः । पातजला ईश्वराधिष्ठितां प्रकृतिं, कणाद्गौतमीयास्तु तथाविधान् पर-
 माणूनिन्यर्थे । कतिचित्=विमानवादिनः, नश्वरं=क्षणिकं, शानं=विमानमेवान्त-
 रं असद्वागाकारेण परिणममानं तथेन्यभिदधुः । एवकारस्तन्मते विमानमेव
 मूलक्षणं यस्तु घट्यायाकारस्वपोहरूपा अलीका एवेति द्योतनार्थः । अन्ये=
 माप्यमिकाः क्षणिकविज्ञानमपि प्रथापरकालात्स्पर्शि यतमानक्षणेप्यसदेवेति
 मन्यमानाः शून्यमलोकरं यसां वृत्तजगदारो वाधिकरणं तथाभिदधुः । कतिचन=
 हेरुण्यगर्भाः, विरिञ्चि=हिरण्यगर्भं तथाऽभिदधुः । पाठान्तरे—कतिचन=
 लोकायतिकाः, स्वभावं=बीजादिस्वरूपमेवाद्भिरादिजननसमर्थमन्वयव्यतिरे-
 काभ्यां दृष्टमिति बीजादेरद्वराद्युत्पादकत्वमभ्योप्यवत्स्वभाव एव । क्षित्या-
 दीनां चतुर्णां परिणामिस्वभावानां यथादर्शनं स्थैर्यमेवेति न कर्षपेक्षेत्यभि

दधुः । केऽपि=कालवादिनो मौहूर्तिकाः, तत्तदार्तवफलपुष्पादीनां कालान्तरे जन्मादर्शनात्समयं=कालमेव, तथाभिदधुः । ततोऽपि केचित्=अनीश्वरवादिनः, यदृच्छाम्=आकस्मिकवापरपर्यायामतर्क्यहेतुकतामभिदधुः । अन्ये=कर्ममीमांसकाः, कर्म=विहितनिपिद्धाचरणजन्यं जीवाद्यमेव तथाऽभिदधुः । अपरे=औपनिषदाः गुणत्रयवत्या सकलकार्यवासनासंभृतया अनिर्वचनीययानन्तशक्त्या मायया तादात्म्यात् शबलं=नानावर्णमिव सर्वज्ञं सर्वशक्तिसंपन्नं वस्तुतः सच्चिदानन्दाद्वयप्रत्यग्रूपं ब्रह्मैव केशलोमादेर्जीवत्पुरुषशरीरमिव भुजङ्गादेः रज्ज्वादिस्वरूपमिवाऽभिन्ननिमित्तोपादानकारणमित्यभिदधुः । तस्मादित्थं वादिवाक्यैर्विप्रतिपन्नत्वात्सोपि=जगद्धेतुरपि विविदिषुणा विमृश्यः=विचारणीय एवेत्यर्थः । “ऋदुपधाच्चाकल्पिचृतेः” इति क्यप् ॥ १४ ॥

इत्थं जिज्ञासासूत्राक्षिप्तविचाराङ्गविप्रतिपत्तौ प्रदर्शितायां सिद्धान्ती सर्ववादिविजयेन स्वमतप्रतिष्ठापनाय सन्निहिततत्पदार्थव्यवस्थापनमुखेनोपक्रममाणः सर्वजगदभिन्ननिमित्तोपादानकारणत्वोपलक्षिते सच्चिदानन्दाद्वयप्रत्यक्स्वरूपे श्रौते ब्रह्मणि सर्ववेदान्तसमन्वयप्रदर्शनेन समस्तशास्त्रार्थसंग्रहरूपामुत्तरत्रिसूत्रीमर्थतः संगृह्यन् प्रतिजानीते—

मू० ॥ यस्मादुत्पत्तिगुप्ती क्षतिरपि जगतां यच्च शास्त्रैकयोनिः सर्वज्ञं मायया यत् सहजसुखसदद्वैतसंवित्स्वरूपम् ।

तत् ब्रह्म स्वप्रकाशं श्रुतिशिखरगिरां सैव तात्पर्यभूमिः
स्वात्माऽसौ यं विदित्वा जनिमृतिजलधिं निस्तरन्तीह सन्तः॥

यस्मादिति । यस्मात्=अभिन्ननिमित्तोपादानभूतात्ब्रह्मणः सकाशात्, जगतां = हिरण्यगर्भादित्रुविधभूतग्रामान्तानां वियदादिपुरुषान्तानां वा समस्तकार्याणां, उत्पत्तिः=तादात्म्येनाविर्भावः, गुप्तिः=पालनं, क्षतिः=कारणमात्रपरिशेषात्मातिरोभावोपि तद्ब्रह्मेति । “जन्माद्यस्य यतः” इति सूत्रदर्शितं लक्षणं प्रतिज्ञा च । एवमुत्तरत्रापि बोध्यम् । सूत्रे आदिपदेन स्थितिभङ्गयोरेव ग्रहणं, ‘यतः’ शब्देन “यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते । येन जातानि जीवन्ति । यत्प्रयन्त्यभिसंविशन्ति । तद्विजिज्ञासस्व । तद्ब्रह्मेति ।” इति श्रुतिदर्शितमूलकारणाधीनजन्मादित्रयस्यैव प्रत्यभिज्ञानात् । न यास्कोपदर्शितावान्तरकारणाधीनानां ‘अस्ति, जायते, वर्धते, विपरिणमते,

अपक्षीयते, नश्यति, इत्येतेषां भावविकाराणामिति प्रदर्शनाय उत्पत्तिगुती क्षति-
रिति त्रितयोपादानं मूलकारणलाभार्थम् । सूत्रे 'यतः' इति तसिलन्तपदादेव
"जनिकर्तुः प्रकृतिः" इत्यनुशासनादुपादानत्वे लब्धे स्थितिभङ्गयोरुपादानं
लक्षणत्रयप्रदर्शनायेति केचित् । अन्ये तु निमित्तमात्रेपि पञ्चम्यनुशासनाह-
याध्याग्नोक्तिरुपादानः प्रलाभाय, स्थितिहेतुत्वोक्तिस्तु चेतनत्वलाभायेति
त्रितयलब्धमभिन्ननिमित्तोपादानकारणत्वमेव लक्षणमित्याहुः । वस्तुतस्तु
लक्षणं लक्ष्यपरिचयार्थम् । नचाद्वितीयं लक्ष्यमध्यारोपापत्रादाभ्यां कार्यजा-
तस्य मिथ्यात्प्रनिर्णयमन्तरेण परिचेतुं शक्यमिति तदुपयोगितया त्रितयो-
पादानम् । यथाचैतत्तथा तदस्थलक्षणपरीक्षायां दर्शयिष्यते । नचैतदचि-
न्प्ररचनात्मरुसरुजगद्विरचनमचेतनैः प्रधानादिभिः शक्यमिति सर्वज्ञं
सर्वशक्तिसंपन्नं श्रुत्युक्तं ब्रह्मैव कारणं सिद्धयतीति भावः ॥

आस्तांजगद्विरचनकारणस्य सर्वज्ञतादिसिद्धयतीति, सृज्यैकदेशभू-
तसर्वार्थावद्योतनक्षमसमस्तविद्यास्थानोपबृंहितऋग्वेदादिलक्षणशास्त्रस्य पु-
रुषनिश्चसितवदनायासेन प्रकाशनमेव कारणे सार्वश्यादिसाध्यितुं क्षम-
मिन्येतदर्थकं "शास्त्रयोनित्यात्" इति सूत्रमर्थतः संगृह्णाति—यच्चेति ॥ चकारोऽप्यर्थः । यत्=शास्त्रात्मकैककार्यजनकं सदपि सर्वश्यामिति सम्बन्ध इत्य-
र्थः । अथवा—“जन्माद्यस्य यतः” इतिसूत्रेण तन्मूलश्रुत्या च कार्यलिङ्ग-
कानुमानमेवकारणे प्रमाणं दर्शितं । तच्च प्रधानाऽदिनार्थान्तरितमित्याशङ्क्य
सूत्रस्यार्थान्तरमाह—यच्चेति । यत्=ब्रह्म, शास्त्रं=श्रुतिरेकमेव, योनिः=प्रमाणं
यस्य तत्तथोक्तं । पुरःस्फूर्तिरुक्तपुरुषानुरोधत् स्त्रात्मेति मुख्य विशेष्या-
नुसाराच्च पुलिङ्गनिर्देशः । वैदिकप्रमाणरुमित्यर्थः । “नावेदविभ्रमनुतेतं बृह-
न्तां” “तंत्वोपनिषदं पुरुषं पृच्छामि” इत्यादिश्रुतिभिरितरप्रमाणगोचरत्वो-
क्तैः, साक्षाद्बोधनसमर्थयाः श्रुतेर्लिङ्गद्वारा बोधकत्वकल्पने प्रयोजनाभावाद-
नुवादरूपत्वेनाप्रामाण्यापत्तेश्च । किञ्च, कार्यं हि कारणास्तित्वमात्रे लिङ्गं, न
तु प्रधानमेव, ब्रह्मैवेति वा तद्विशेषेपि, बहुभिस्तार्किकैरन्यथान्यथा कल्पना-
त्, विशेषाध्यवसानहेत्वभावाच्चेति भावः । ननु श्रौतं ब्रह्म वा कथं कारणं ?
“अस्थूलमनण्वहस्त्वमदीर्घं” “न तस्य कार्यं कारणं च विद्यते” “तदेतद्ब्रह्मा
पूर्वमनपरमनन्तरमवाहाम्” इत्यादिश्रुतिभिस्तस्य सर्वधर्मशून्यत्वप्रतिपादना-
त् । यदि च तथाविधमपि सृष्टिज्ञान्यप्रामाण्यात् दुग्धादिवद्दध्यादिभावेन जग-
दाकारेण परिणमेत् तर्हि कृत्स्नपरिणामे जगद्व्यतिरेकेण ब्रह्मासत्त्वप्रसङ्गः,
एकदेशेन परिणामे निरवयवत्वप्रतिपादकश्रुतिव्याकोपः, उभयथाप्यनित्यत्व-
प्रसङ्गश्चेत्यत आह—भाययेति ॥

“मायान्तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम् ॥

इत्यादिश्रुतेर्मायायाश्च दुर्बुध्नापटीयस्त्वादित्यर्थः। अयं भावः—
यदिकार्यजातं कारणसमसत्ताकमभ्युपगतं स्यात्तदा स्यादयं दोषः। मिथ्या-
भूतं तु तद्रज्ज्यादौ सर्पादिवदज्ञानादविकृतेऽपि वस्तुन्यध्यस्यमानं वस्तुतो-
नाधिष्ठानं स्पृशतीति न तद्ब्रह्मपश्चितुं क्षमते। अद्वितीयवस्तुन एव श्रूयमाण-
जगत्कारणत्वनिर्वाहाय कल्प्यमाना माया धर्मिग्राहकमानादुपजीव्यानुसाराच्च
मिथ्याभूतैव सिद्धयतीति न तत्कृतेन जगत्कारणत्वेन ब्रह्मणो विकारित्वं।
तथा च भाष्यम्—“यत्र हि यद्ब्रह्मासस्तद्गतेन गुणेन दोषेण वाऽणुमात्रेणापिस
नसंबध्यते” इति ॥ तर्हि वस्तुतः किंरूपंतद्ब्रह्मेत्याकांक्षायां यतो वेत्याद्युप-
क्रान्तजगत्कारणत्वनिगमनपरात् “अनंदो ब्रह्मेति व्यजानात्” इतिवाक्याद्ब्रह्म-
वल्लीगतात् “सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म” इति मन्त्राच्च सच्चिदानन्दाद्वयस्वरूप-
मिति। स्वरूपलक्षणमाह—यदिति। सद्ब्रह्मं=स्वाभाविकं, नित्यमित्यर्थः। तथा-
विधंयत्सुखं=परमानन्दस्तदेव मिथ्याभूतसर्वप्रपंचवाधावधित्वात्सत्=सत्यं,
अत एव नविद्यतेद्वैतं यस्य तदद्वैतं च, निरावरणस्फूर्तिस्वाभाव्यात्संवित्स्व-
रूपं ज्ञानस्वरूपं यत्तत् ब्रह्मेति संबन्धः ॥

ग्राहकविप्रतिपत्तिनिराकरणायाह—स्वप्रकाशमिति ॥ भारूपत्वादेव दीप
स्य दीपान्तरवत्स्वपरप्रकाशे ज्ञानान्तरनिरपेक्षमित्यर्थः। उक्तरूपे ब्रह्मणि सर्व
वेदान्तानां तात्पर्यपर्यवसानप्रदर्शनपरं “तत्सुसमन्वयात्” इति सूत्रमर्थतो
व्याचष्टे—श्रुतीति श्रुतयः=वेदाः, तेषां “तं ह त्रीन् गिरिरूपानविज्ञातानिव
दर्शयांचकार” इतिश्रुत्यन्तरे पर्वताकारेण प्रदर्शितत्वप्रसिद्धेः शिखराणीव
शिखराणि वेदान्तास्तत्संश्लिष्यन्तीनां तद्रूपाणां वा गिरां सर्ववेदान्तवाक्या-
नामित्यर्थः, सैत्र=पूर्वोक्तं ब्रह्मैव, “शैत्यं हि यत् सा प्रकृतिर्जलस्य” इति
वत्सर्वनाम्नो विशेष्यानुसारेण स्त्रीलिङ्गता। तात्पर्यभूभिः=पेक्षपर्यविश्रा-
न्तिस्थानम्। ननु भवतु तथा विधं ब्रह्म, किं नस्तेनेत्याशङ्क्य पुरुषार्थपर्य-
वसायिवाक्यार्थं दर्शयति—स्वात्मेति ॥ असौ=पूर्वोक्तं ब्रह्म,=स्वात्मेव
न तदस्यमित्यर्थः। यं=इतरिसद्ब्रह्मभावं स्वात्मानं, विदित्वा=
श्रवणाद्युपायैः साक्षात्कृत्य, सन्तः=ज्ञान्यादिसम्पन्ना अधिकारिणः, जनि-
मृतिजलधि= जन्ममरणोपलक्षितानाद्यनन्तदुःखसमुद्रम्, इत= अस्मिन्नेव
जन्मनि, ज्ञानोदयसमकालमेवेत्यर्थः। निस्तरंति=नितां तरंति। जीवन्मुक्ता
भूत्वा पुनः संसारं नाप्नुवन्तीत्यर्थः ॥ १४ ॥

अत्र मायाशबले सर्वज्ञादिसंपन्नं ब्रह्मैव जगत्कारणं, तच्च वस्तुतः

सच्चिदानन्द्राद्यमेव, स्वप्रकाशमेव, सर्वश्रुतीनां तत्रैव तात्पर्यम्, तदे-
प च प्रत्यगात्मेति पञ्चाथाः प्रतिपाताः । जीमन्मुक्तिश्च दर्शिता । तान्
क्रमेणोपपादयितुं पंचविंशतिखंडां कर्तव्यं कृत्वादिगतानि दृषयिष्यन् प्रथममर्थो-
पादिनः सामान्यतो निरस्य विजयस्थानं स्वसिद्धान्तमवलम्बते—साहचरि-
त्यादिना ॥

साहचर्यैः प्रख्यापितं न क्षममिह जगतां निर्मितौतत्प्रधानं
हेतुर्नैतादृशोऽर्थं प्रभवति गदितस्ताकिंकरेश्वरोऽपि ।

नाणुः काणादयोद्धक्षपणकभणितो नापि निस्साक्षिशून्यं
तस्मादास्माकमेव श्रुतिगदितपरब्रह्मसिद्धं निदानम् ॥१६॥

सांख्यैरिति ॥ इह=अस्यां मनसाप्यचिन्थरचनात्मिकायां, जगतां=सर्व
कार्याणां, निर्मितो=निर्माणे, साहचर्यैः=कापिलपातञ्जलैः, प्रख्यापितं=यथा
घटशराद्यादयो भेदा मृदात्मतयाऽन्वीयमानः मृदात्मकसामान्यपूर्वका लोके
दृष्टास्तथा सर्व एव बाह्या आध्यात्मिकाश्च भेदाः सुखदुःखमोहात्मतया
अन्वीयमानाः सुखदुःखमोहात्मकसामान्यपूर्वका भवितुं महन्ति । यत्तु
तथाविधं सामान्यं तत्रिगुणं प्रधानमचेतनं चेतनस्य भागमोक्षप्रयोजनार्थं
महदादिविकारात्मना परिणमत इति स्वकपोलकल्पनयैव असिद्धिं नीतमि-
त्यर्थः । प्रधीयतेऽस्मिन् प्रलयेसुःखावस्थापन्नं महदादिविकारजातमिति
प्रधानं=सन्धरजरतमसां साम्यावस्थालक्षणतन्त्रं, नक्षमं=नसमर्थं । लोकेहा-
ल्पतरमपि गृहप्रासादादिशिल्पं कुशलतरैरेव प्रेक्षावद्भिर्निर्मायमाणं दृष्टं,
नाचेतनैः । किमङ्ग यन्मनसाप्यचिन्थरचनात्मकैकैकयस्तु स्वभावं जगदित्य-
र्थः । भवतु तर्हि क्लेशकर्मविपाकाशयैरपरामृष्टः पुरुषविशेष ईश्वरः, केव-
लासङ्गचिद्रूपोऽन्यादृशोऽपि, क्षित्यादिकं सकर्तृकं कार्यत्वात् घटवदित्याद्यनु-
मानैः सिद्धः प्रधानस्य परमाण्वादेवां प्रवर्तनेनाधिष्ठानात्केवलनिमित्तकारणं
तथेति वदतः पातञ्जलगतमकाणादतांशिकपाशुपतान्त्रत्याह—हेतुरिति ॥
एतादृशो=जगन्निर्माणलक्षणेऽर्थं, तार्किकैः=श्रुतिनिरपेक्षतर्कैरेव जगत्कारणं
कल्पयद्भिद्वक्तवादिभिः, गदितः=उक्तः, हेतुः=केवलनिमित्तकारणभूत
ईश्वरोऽपि, न प्रभवति=नसमर्थोभवति । वक्ष्यमाणयुक्तेरन्यथान्यथाप्यनु-
मानसंभवात्, तर्काप्रतिष्ठानात्परस्परविप्रतिषेधाद्विशेषावधारणहेतुश्रुत्य-
ननुसाराच्चेति भावः । तदुत्प्रेक्षितोपादानान्यपि दृषयन्नन्यानपि निर-
स्यति — नेति ॥ कणादस्य छात्राः काणादाः, बौद्धाः = बुद्धस्य शिष्याः

सौत्रान्तिकवैभाषिकमतानुसारिणः, क्षणिकाः=आर्हतास्तेः यथापद्यादय-
स्तन्त्वादिभिरवयवैरारभ्यन्ते, एवं तन्त्वादयोऽपि स्वावयवै रंश्वादि-
भिः, तेऽपि ततोपि न्यूनैः कार्पासावयवैरिति क्रमेणावयवपरंपरा
निरवयवेषु परमाणुषु विश्राम्यतीति भूतचतुष्टयपरमाणव एव सर्गादौ
द्व्यणुकादिक्रमेण महापृथिव्यादीनारभन्त इति काणादशौतमीयैः, पर-
माणव एव क्षणिकाः अनियतस्वभावावाह्याभ्यन्तरवस्त्राकारेण संहन्यन्त
इति सौत्रान्तिकीयादिभिश्च, भणितः=उक्तः, अणुः=परमाणुः, जातावेक-
वचनं । एतादृशेऽर्थे न प्रभवतीत्यर्थः । दध्यङ्कुरादावाररभदर्शानामहत पत्र
महदुपादानत्वदर्शनाच्च परमाण्वसिद्धेः, अभ्युपगमेपितेषां मेलनासंभवादेव
क्ष्यमाणत्वात् क्वचिद्द्रुक्षादिभ्यः शाखाद्यवयवोत्पत्तिदर्शनात्परिमाणभेदेपि
प्रत्यभिज्ञया द्रव्यभेदासिद्धेरवयवावयविनोः कार्यकारणभावे विनिगमना-
विरहाच्चेति भावः ।

अस्तु तर्हि शून्यमेव जगद्धेतुः, मृत्पिण्डबीजादीनां पूर्वावस्थोपमर्देन
शून्यतापत्तावेव घटाङ्कुरादिजन्मदर्शनात् ॥ यथाहुः—“नानुपमृद्य प्रादुर्भा-
वात्” इति, शून्यवादिमतं निरस्यति—नापीति ॥ निर्गतः साक्षी साधको
यस्य तन्निःसाक्षि, शून्यमपि न प्रभवति । अयंभावः — सर्गादौ
शून्यं ससाक्षिकं निस्साक्षिकं वा हेतुरुच्यते ? आद्ये शून्यसाधकसाक्षिणः
सत्त्वात्सर्वशून्यासिद्धिः । द्वितीयेऽपि सर्वप्रमाणागोचरीभूतं साक्षिणाप्य-
भास्यमानं शून्यमेव नसिद्ध्यति, दूरेतस्य कारणत्वं । बीजावस्थोपमर्देपि
बीजाङ्कुरोभयानुगतमृदादिस्वरूपानुपमर्देन तस्यैव घटाङ्कुराद्यनेकावस्थोपा-
दानत्वसंभवेन दृष्टान्ताप्रतिपत्तेश्च । वस्तुतस्तु—न बीजादिस्वरूपस्यापि
शून्यतापादनमुपमर्दः । संस्काररूपेण सर्ववस्तूनां सत्त्वोपगमात् । किन्त्वङ्क-
राद्यवस्थया तिरोभावमात्रमिति वक्ष्यते । अतः परिशेषात्प्रामाणिकत्वाच्च
स्वमतं निरूढमित्याह—तस्मादिति ॥ आस्माकं=अस्माकं परमहंसपरिव्रा-
जकानां नित्यापरोक्षानुभवसिद्धं “तस्येदम्” इत्यपि “तस्मिन्नपि च युष्मा-
कास्माकौ” इत्यस्माकादेशः । श्रुतिगदितं=सकलोपनिषद्भिस्तापर्थेण प्रति-
पादितं परं=उत्कृष्टं, यद्ब्रह्म तदेव निदानं=जगतामादिकारणं, सिद्धं=निरूढमि-
त्यर्थः ॥ १६ ॥

इत्थं सामान्यतो निरस्तेष्वपि वाद्यन्तरेषु केषांचिन्मुमुक्षूणां मन्दमति
त्वादस्वतन्त्रप्रज्ञानां, “ऋषिं प्रसूतं कपिलं यस्तमग्रे ज्ञानैर्विभर्ति जायमानं
च पश्येत्” इत्यादिश्रुतिभिः कपिलादीनां माहात्म्यख्यापनात्तच्छिष्यपरं-

परासु तेषां सर्वतन्वादिप्रसिद्धिर्दिशृतानां बहुतरतर्होपशुहितानां तद्ग्रन्थानां च दर्शनात्तद्द्विजितमोक्षोपायेऽपि भ्रमात्प्रवृत्तिः स्यात्, तथा स्मृत्यन्धगोलाङ्गुलन्यायेन तद्व्यवस्थेन धौतस्नानमार्गपरिभ्रंशात्पुण्यार्थांश्चाहन्त्येवमिति वाद-
गवणभगवन्पादाद्यान्वार्यपरंपरादर्शिततर्करयतन्मतानि विज्ञेयतांऽप्याभास-
यिष्यन् प्रधानमङ्गनियर्हणन्यायेन कापिलं मतमाशौ निरस्यति—नार्चनन्या-
दित्यादिसंकोचदेन ॥

मृ० ॥ नार्चनन्यात्प्रधानं प्रभवति चलितुं तद्विसर्गक्रियं चेत्
नित्यं सर्गप्रसङ्गो नियतिरपि यतः सर्गपूर्वा न पूर्वम् ।
यन्यो निर्हेतुकः स्यात्कथमथ न भवेदन्धमोक्षाव्यवस्था
निःसौम्यं नापि मोक्षं स्पृहयति मनिमान्कापिलं तेन द्रुष्टम् ॥

न चैन्यादिति ॥ गुणवाम्यावस्थालक्षणं प्रधानं सर्गाशौ चलनेन
साम्यावस्थातः प्रव्युत्तं सन्महद्वादिधिकारं जनयेत् । तद्य चलितुमेव तादप्र
प्रभवति=न समर्थ भवति ॥ कुनः? अर्चनन्यात्=स्वतर्ह्येतन्व्यशून्यत्वाच्चेत-
नान्तरानधिष्ठितन्याय । लोके हि मृत्युवर्णाद्यचेतनं चेतनान्तराधिष्ठितमेव
कार्यान्मुग्धप्रवृत्तिर्हं दृष्टं, दृष्टानुसारिणीहान्यप्रकल्पनेत्यर्थः । ननु यथा वास-
विष्टुदये गद्याच्छसः क्षीरमचेतनमेव प्रवर्तते, यथावा नद्यादिजलं लोको-
पकाराय स्वयमेव स्वन्दते, तथा प्रधानमचेतनमपि पुरुषस्य भोगावर्ष-
सिद्धये स्वतएव प्रवर्तिष्यते इति चेन्न । पयःप्रवृत्तेर्धनुस्त्रोहयासत्रोपणादि-
चेतनव्यापारसापेक्षेत्येन जलस्वन्दनादेर्निर्गमप्रदेशादिनिमित्तात्तान्तरसापेक्ष-
त्येनोभयत्रापि सर्वान्तर्यामिपरमेश्वराधीनत्वधुतेश्च दृष्टान्तासिद्धेः ॥ ननु
मन्यं लघु प्रकाशस्य भाव्यं, तमस्तु गुरु आवरणस्य भाव्यं तयोरात्तरालिकं
लघुत्वाद्दृष्टव्यालायदूर्ध्वजिगमिपतः सन्वस्य, गुरुत्वाद्धः पिपतिपतरतम-
सश्च विष्टंभकं रजश्चलनस्य भाव्यं, तद्य स्वभावाद्बलसत्यतमसो चालयती-
त्यन्यथासिद्धा प्रधानस्य कार्यान्मुग्धो प्रवृत्तिरित्यादाद्वाह—तदिति । तत्=
प्रधानं, निसर्गक्रियं=स्याभाविक्चलनविशिष्टं चेदभ्युपगमयेत तर्हि विरामे
कारणाभावाच्चित्तं=अनवरतमेव, सर्गस्य=सृष्टेः, प्रसङ्गः=चलनस्वभावेन
रजसा सदैव चाल्यमानैर्गुणैः प्रतिक्षणं कार्यांरभेप्रलयासिद्धिः, गुणसाध्याद्य
स्थालक्षणप्रधानासिद्धिश्चेत्यर्थः ॥

ननु प्राणिकर्मवशाद्भव्यस्थाभविष्यति । पूर्वसर्गभोग्यानां कर्मणां
प्राणिभिः भोगेन क्षपणादेतःसर्गभोग्यानां चापरिपाकेन कलानौमुख्याद्

न्तरालेऽर्थसिद्धः प्रलयः ॥ सर्गादौ च कर्मणां परिपाके सति निमित्तसद्भावात्प्रधानप्रवृत्तौ अर्थसिद्धः सर्ग इत्याशङ्क्याह-नियतिरिति ॥ नियतिः=प्राक्सर्गसंचितं धर्माधर्मलक्षणप्राण्यदृष्टमपि, सर्गपूर्वा=पूर्वसृष्टिसिध्यधीना । तत्सिद्धिः पूर्वं न संभवति । सिद्धायां हि प्रधानप्रवृत्तौ महदादिक्रमेण शरीरारंभे अदृष्टसिद्धिः, तत्सिद्धौ च प्रधानप्रवृत्तिरित्यन्योऽप्यथयानवस्था द्विदोषप्रसङ्गात् । कर्मणोऽप्यचेतनत्याविशेषात्तदुपयोगपरिपाकाद्यभिज्ञचेतनाधिष्ठानं विना फलौऽमुख्यप्रवर्तकत्वाप्रोरसिद्धेः । इदन्तु कर्मणां प्रधानप्रवृत्तिहेतुत्वमभ्युपगम्योक्तम् । वस्तुतस्तु साङ्ख्यनये धर्मेणाऽधर्मकृतस्सुखात्मकसृष्टिप्रतिबन्धोऽपनीयते, एवमधर्मेणाऽपि धर्मकृतो दुःखात्मकसर्गप्रतिबन्धोऽपनीयते, प्रतिबन्धापगमे च स्वयमेव प्रधानमुच्चावचसर्गं प्रवर्तते । यथाहुः—
 “निमित्तमप्रयाजकं प्रकृतीनां वरणभेदस्तु ततः क्षेत्रिकवत्” इति । निमित्तं धर्माधर्मादि, प्रकृतीनां मूलप्रकृतेः महदादिप्रकृतिविकृतीनाञ्चाऽप्रयोजकं स्वस्वकार्यसर्गं, किन्तु वरणस्य = प्रतिबन्धकस्य, भेदः = भङ्गः, ततः=निमित्ताद्भवति, क्षेत्रिकवत् = यथाक्षेत्रकारो केदारं केदान्तरोदकेन पिप्लावयिषुरपो न प्राणिनाऽऽकर्षति किन्तु वरणं तासां भिनत्ति तद्वदिति पातञ्जलसूत्रार्थः । तथाच प्रलयेऽपि प्रतिबन्धकापनग्रहेतुधर्माधर्मयोः सत्त्वात्सदैव सर्गप्रसङ्गो दुरपह्यः । किंचासङ्गोदासीनेषु पुरुषेषु वास्तवस्याध्यासिकस्य वा प्रकृतिसंगस्यानभ्युपगमात् निर्हेतुकः, असंबन्धहेतुको वा बन्धोवाच्यः । अद्ये तस्यानागन्तुकवह्न्यौष्ण्यवद्भस्तुस्वभावत्वापस्या साधनसहस्रैरपि निवर्तयितुमशक्यत्वाद्निर्मोक्षप्रसङ्गइत्यभिप्रेत्याह—बन्धइति ॥ निर्हेतुकः=कारणनिरपेक्षः । द्वितीयेऽप्याह — कथमिति ॥ अथ=अनन्तरं, द्वितीयपक्षे बन्धमोक्षयोरव्यवस्था=विशेषाभावः, कथं न भवेत्? असंबन्धेऽपि प्रकृतेर्वधहेतुत्वे मुक्तात्मनामपि बन्धप्रसङ्गः । यदिचाऽसंबन्धेनापि प्राकृतेन विवेकज्ञानेन मोक्षोऽभ्युपगम्येत तर्हि यस्य कस्यचिद्विवेकज्ञानेन सर्वमोक्षप्रसङ्गः, असंबन्धत्वाविशेषात् । यदि च बुद्धिगतावेव बन्धमोक्षौ पुरुषेषु व्यपदिश्येते, तर्हि मुक्तपुरुषेष्वपि व्यपदिश्येयातामिति भावः । यत्तु वदन्ति “दृष्टामयेत्युपेक्षकपट्टोदृष्टाहमिति विरस्यन्या । सति संयोगेऽपि तयोः*प्रयोजनं नास्ति सर्गस्य” ॥ इति, प्रयोजनं भोगापवर्गलक्षणं मुक्तात्मनां नास्तीत्यर्थ इतिच, तत्परस्परभिप्रायप्रयोजनाभिज्ञचेतनयोः स्यात्, न निर्विकाराचेतनयोः, निष्पन्नेऽपि घटे कुलालचक्रभ्रम्यादिदर्शनादिति भावः ॥

* तयोः संयोगेऽपि सर्गस्य जनने प्रयोजनं=प्रायुज्यते अनेनेति व्युत्पत्त्या सहकारिकारणं नास्तीत्यर्थः ।

कापिलाभ्युपगतमुक्तेरुपगमाभ्याच्छास्त्रैर्फल्यंचेत्यभिप्रेत्याह— निःसौ-
 र्यमिति ॥ मतिमान्=प्रेक्षावान्, निःसौर्यम्=अनानन्दं पापाणादिभावकल्पं
 तदभिमतं मोक्षं, न स्पृहयति=नेच्छति, तथाच मोक्षार्थी पुरुषः शास्त्रे न
 प्रयतंतीति भावः ॥ इध्मितमात्रमर्थं “स्पृहोर्वाप्सितः” इति संप्रदानव्याधीप्सित-
 तमश्विचक्षायां कर्मप्रभेदेति मोक्षमिति त्रितयाप्रयोगः ॥ आत्यक्तिकदुः-
 खनिवृत्तिरूपव्यान् स्पृहयिष्यतीति चेन्न । आत्मनो हि सुखरूपत्वे मर्यदुःख-
 प्रदणे निर्विघ्ने रम्यकागामुच्चरूपत्वपरिशेषात्तदर्थेन दुःखाभावं स्पृहयेत् ॥
 असुखरूपत्वे तु तस्य लोष्टादियस्यतः प्रमथिष्यत्यासंभवात् किञ्चिदाःमार्थं
 स्पृहयेत्, किपुनर्दुःखाभावं । किन्वात्मनः त्वया निन्यानुर्मयन्वाभ्युपगमेन
 स्वान्मनः परान्मनश्चाऽविशेषात्परस्मिदिव नात्मन्यपि दुःखमनुभवितुं
 शक्यमिति नतदुभावं स्पृहयेदिति मर्यथा कापिलं मतं निर्युक्तिकं निष्प्रयो-
 जनं चेत्याह— कापिलमिति ॥ कापिलेन प्रोक्तं कापिलं शास्त्रं, तेन=उक्तं द्वाप-
 नियोगेन दुष्टं=शौर्ययुक्तम्, तथाचानुवादेयमिति भावः ॥१७॥

इत्यनभ्युपेय पराभिमतो भोगमोक्षो तन्मिदमेमर्गादीं प्रधानप्रवृत्ति-
 मोक्षशास्त्रे प्रेक्षावत्प्रवृत्तिश्च न संभयतीत्युक्तं, इदानीं तयोर्गोप्यनुपपत्तिरिति
 दर्शयति—

किञ्चाऽकर्तव्यं भोक्ता यदि यत कृतहानाकृताभ्यागमः स्या-
 त्कीदृग्भोगोऽप्यसद्भेदनतिशयिनि भवेत्तेन भोग्यस्य कोऽर्थः ।
 कीदृग्भोग्यादिवेकः कथमथ स भवेद्भोगहेतुदिवेकः
 कस्य स्यात्तेन किं स्यादिति हि विमृशतो दूर्वचं ब्रह्मणोऽपि ॥

किंचेति ॥ यत्रकर्तव्यं सन् पुरुषः कर्मफलानां भोक्तव्यभ्युपगम्येत,
 प्रवृत्तिश्च पुत्राणाप्यभोऽतीति; तदा कृतस्य हानं वैफल्यं अकृतस्य कर्मणः
 फलाभ्यागमः स्यात्, तथाच धर्माधर्मशास्त्रैर्फल्यप्रसङ्गः । उपलक्षणं चैत-
 त् । तेन देहातिरिक्तात्मासिद्धिप्रसङ्गः, यदात्तापराधे देवदत्तादिदण्डप्रसङ्गः,
 अन्यस्मिन् भुञ्जानेऽन्यस्य तृप्यादिप्रसङ्गश्च बोध्यः । ननु न घयं कर्तृत्वप्रशु-
 क्तं भोक्तृत्वमभ्युपगच्छामः, कर्मणां गुणप्रवृत्तिप्रतिबन्धनिरासार्थत्वस्यो-
 क्त्वात् । किन्तु शक्तिरुतं । इदंशक्तिमत्त्वात्पुरुषो भोक्ता, सर्गशक्तिम-
 त्वाच्च गुणा भोग्याः, तयोर्भोक्तृभोक्तृशक्तयोर्वैयर्थ्यं माभूदित्यौत्सुक्यात्प्रवृ-
 त्तौ भोक्तृभोक्तृत्वरूपयोस्तत्र्यतापकयोर्भिमानलक्षणसंबन्धादर्थसिद्धौ
 भोगस्तापलक्षणइत्याशङ्क्याह— कीदृगिति ॥ असंगे=वस्तुतो गुणसंबन्धशू-

न्ये, अतो निर्विकारत्वाच्च अनतिशयिनि=गुणसंबन्धपूयुक्तातिशयानाधारे,
पुरुषे तापलक्षणो भोगोपि कीदृक्, वक्तुमेवाऽशक्य इत्यर्थः ॥

ननु रजसा सत्वेतत्पमाने सत्वानुसारी पुरुषोऽपि तत्पत इवेति भो-
क्तृत्वमुपचर्यतइतिचेन्न। नह्युपचारमात्रेणभोक्तृतासिद्धिः। नह्यग्निर्माणवक
इत्युपचारमात्रान्माणवको दइतिप्रकाशयतिवा। किंच, प्रधानं पुरुषस्य भोगार्थं
प्रवर्तमानं स्वार्थमपि कंचिदुद्दिश्यैव प्रवर्तेत, भृत्यद्वारादीनां स्वार्थपुरस्कारे-
णैव राजाद्युपभोगाय प्रवृत्तिदर्शनात्। नव भोक्तृशक्तिहीनस्य तस्य कश्चि-
त्स्वार्थः संभवतीत्यभिप्रेत्याह—तेनेति। तेन=पुरुषभोगेन, भोगस्य=प्रधा-
नस्य कः अर्थः स्वार्थः येन प्रवर्तेतेति शेषः। चेतनस्य प्रवृत्तिरेव स्वार्थ-
निबन्धना नाचेतनस्येति यद्युच्येत, तर्हि प्रयोजनोद्देशेन प्रवृत्तिरपि चेतन-
स्यैवेति भोगप्रोक्षार्थं प्रधानप्रवृत्तिरित्यसङ्गतमेवेति भावः। एतेनौत्सुक्य-
निवृत्त्यर्थं प्रवृत्तिरित्यपि निरस्तम्। औत्सुक्यप्रस्थापि चेतनधर्मत्वात्। ननु
प्रधानपुरुषयोः पङ्कवन्धयोरिव प्रवृत्त्यसामर्थ्येऽप्यनाद्यविवेकपूयुक्तपरस्पर-
विवेकलक्षणसंबन्धादेकनामित्रापन्नयोः प्रवृत्तिर्भोगश्च सेत्स्यतीत्याशङ्क्या-
विवेकं निरस्यति—कीदृगिति। अविवेकः कीदृक्=किंप्रकारः, किंचि-
विवेकज्ञानाभावः? उतैकप्रज्ञानं? उत तत्संस्कारः? नाद्यः, साङ्ख्यैरभावाख्य-
तत्वान्तरानभ्युपगमात्। अधिकरणात्मकाभावस्य विवेकज्ञानोत्तरमपि सत्त्वे
नानिर्भोक्षप्रसङ्गाच्च। नद्वितीयः, भिन्नयोरैक्यज्ञानस्य सद्विषयत्वासंभवाद्-
न्यथाख्यात्यनभ्युपगमाच्च। अनिर्वचनीयैक्यसिद्धावस्मन्मतप्रवेशापत्तेः। परै
भ्रान्त्यात्मकविशिष्टज्ञानानभ्युपगमाच्च। अतएव न तृतीयः। अनुभवं विना
संस्कारायोगादितिभावः। अस्तुयान्प्रादृशस्तथापितस्याश्रयो दुर्निरूप इत्या-
ह—कस्येति। अविवेकः प्रकृतेः, उत कार्याणां, उत पुरुषस्य धर्मः। ना
द्यौ। अचेतनानां चेतनधर्मविवेकाविवेकाश्रयत्वात्प्रसिद्धेः। नतृतीयः। नि-
र्विकारासङ्गचिन्मात्रस्वरूपस्याविवेकाख्यधर्मसंबन्धायोगात्। अविवेका-
न्तरात्तदुक्तावनवस्थायापत्तेः, अनयैवदिशा बुद्धितद्धर्मैरहंममेत्यभिमानल-
क्षणः संबन्धोपि निरसनीयः।

अविवेकाभ्युपगमेऽपि तस्य भोगप्रयोजकता न संभवतीत्यभिप्रेत्य
पृच्छति—कथमिति॥ अथ=अनन्तरं अभ्युपगमेपीत्यर्थः। सः=अविवेकः
भोगहेतुः=तापनिमित्तं, कथं=केन प्रकारेण भवेत्। अयोग्ये तेन भोगजनना-
योगादन्यथाऽभोग्येपि भोगापत्तेरिति भावः। अविवेकात्कदापान्विवेकेऽपि
दर्शयति—विवेकः कस्यस्यादित्यादिना॥ पराभिमतविवेकज्ञानस्य मोक्षहेतु

त्वं निरस्यति—तेनेति । पुरुषे आध्यासिकस्य वास्तवस्य वा ज्ञाननिवर्त्यबन्धस्याऽनभ्युपगमाद्गुणानां च नित्यत्वान्मोक्षाऽसंभवाद्द्विवेकज्ञानवैफल्यमिति भावः ॥ इति=उक्तप्रकारेण, विमृशतः=विचारयतः, साहच्यदर्शनं सर्वज्ञस्य ब्रह्मणः=हिरण्यगर्भस्यापि, दुर्बलं=दुरुपपादं, किमन्यैर्मन्दमतिभिरिति भावः । इत्थं कापिलदर्शनस्य बहुतरतःकणाढ्यशङ्का निरस्ता । शिष्यपरंपराम्बु कापिलस्य सर्वज्ञसिद्ध्यादिप्रमिद्धिस्तु कणादगौतमबुद्धार्हतादिव्यपि तुलया । नचैषां सिद्धानामैकमत्यं, नवा कस्यचिद्विशेषावधारणे प्रमाणमस्ति । ब्रह्मकारणत्वैकान्यादिपरप्रत्यक्षश्रुतिविग्रहार्थवादित्वं च सर्वेषां समानं । “कर्षि प्रसूतम्” इति श्रुतिस्तु सगरपुत्राणां प्रतप्तुर्भगवद्वतारस्य माहात्म्यरूपापनपग, नावैदिककपिलस्य । नचायमेव स इति ब्रह्मि-तव्यं । तस्येश्वरत्वेनेश्वरनिराकरणः प्राघातात् । अतो न्यपवासी । श्रुतिसामान्यमात्रं तु कपिल इति । एवं कणादगौतमादिव्यपि बोध्यम् । भवति चान्या मनुष्यान्मादिमाहात्म्यरूपापनपरा श्रुतिः—“यद्यै किं चन मंनुरवदत्तद्रपजं” “सहोवाच व्यासः पाराशर्यः” इत्याद्या । मनुना च—

“सर्वभूतेषु चात्मानं सर्वभूतानिचाऽऽमनि ।

समं पश्यन्नात्मघाती स्वाराज्यमधिगच्छति ॥”

इति श्रौतं सार्वान्यदर्शनं पशंमता तद्विच्छिन्नानात्मदर्शनं कपिलादिसम्मतं निन्द्यत इति गम्यते । व्यासेनापि महाभारते—

“वहवः पुरुषा ब्रह्मन्नुताहो एक एव तु ।” इति सन्दिह्य,

“वहवः पुरुषा राजन् साहच्ययोगविचारिणाम्” ।

इति परेषां मतमुपन्यस्य तन्निरासायोक्तं—

“ममान्तरात्मा तव च ये चान्ये देहसंस्थिताः ।

सर्वेषां साक्षिभूतांसां न ब्राह्मः केन चित्कचित् ॥

विश्वमूर्धा विश्वभुजा विश्वपादाक्षिनासिकः ।

एकश्चरति भूतेषु स्वैरचारी यथा सुखम् ॥”

इति श्रौतमैकात्म्यमेव दर्शितम् । एवमन्यैरपीति तदेवानवद्यम् ॥१८॥

इत्थं निरस्ते कापिलसमये, योगिमाहेश्वरकणभक्षाऽक्षचरणानां प्रकृत्याद्याधिष्ठातृकेवलनिमित्तकारणेश्वरत्वाद्योप्यद्वितीयात्मपरिशेषपर्यवसिताऽभि-न्ननिमित्तोपादानकारणत्वरूपश्रौतपक्षप्रतिपक्षत्वाद्द्विशेषतो निरसनीय एवेति तन्निरासायाह—नेश इत्यादिश्लोकद्वयेन—

मू०॥नेशोऽधिष्ठातुमीशोऽतनुकरणगुणस्तार्किकाणां प्रधानं

स्याच्चेत्तन्वक्षवत्वं सुचरितदुरितोद्भूतभोगप्रसङ्गः ।

दुःखाढ्यं कुर्वतोऽस्य प्रसरति विषमाचारनैर्घृण्यदोषः

कर्मसोश्चक्रकाऽवस्थितिहतिविफलत्वाऽन्यथासिद्धयःस्युः॥

नेशइति ॥ तार्किकाणां=तर्कप्रधानानुमानेनैव कारणत्वं निरूपयतां योगिप्रभृतीनां, अतनुकरणगुणः=तनुः=शरीरं, करणानि=वाह्याऽऽभ्यन्तरेन्द्रियाणि, वाह्योपकरणानि च, गुणः=तत्तत्कार्यानुकूलेच्छाप्रयत्नादयस्तद्दहितश्चैतन्यमात्रस्वभावोऽन्यादृशो वा, ईशः=पराभिमतेश्वरो निरवयवं रूपादिहीनत्वादप्रत्यक्षं च प्रधानं, परमाणूनामप्युपलक्षणमेतत् । अधिष्ठातुं=कार्यानुगुणतया प्रवर्तयितुं, नेशः = न समर्थः । शरीरकरणोपकरणसंपन्नश्चेतनोऽहि कुलालादिः मूर्तं सावयवं रूपादिमन्मृदादि चक्षुरादिनोपलभ्य हस्तादिना स्पृष्ट्वा घटादिभावं नयतीति दृष्टम् । भवद्भिमतेश्वरस्तु तद्विपरीतस्तद्विपरीतमुपादानं नोपलब्धुं स्पृष्टुं वा क्षमत इत्यर्थः ॥ ननु यथा देही देहेन्द्रियादिकं विनैवसाधनांतरेणाऽधिष्ठायव्यवहरति, तथेश्वरोऽपि प्रधानाद्यधिष्ठास्यतीत्याशङ्कामुद्भाव्याऽनिष्टप्रसंजनेन परिहरति—स्याच्चेदिति । तनुः=शरीरं अक्षाणि=इन्द्रियाणि, तनूनि=सूक्ष्माणि इन्द्रियाणि वा, तेस्तुल्यंतद्भूतद्भावस्तन्वक्षवत्वं प्रधानादेः स्यादितिचेत्तर्हि सुचरितेन=पुण्येन, दुरितेन=पापेनचउद्भूतस्य भोगस्य जीव इवेश्वरेऽपि प्रसङ्गो दुर्वारः । भोगदर्शनाद्धि देहिनो देहेन्द्रियाऽधिष्ठातृत्वं कल्पते । तद्देवेश्वरस्य प्रधानाधिष्ठातृत्वकल्पने तत्कल्पकभोगोप्यवश्यं कल्प्येतेति भावः ॥ अथवा अस्तु कुलालादेरिवेश्वरस्यापि देहेन्द्रियादिकं काहानिस्तत्राह—स्याच्चेदिति ॥ ईश्वरस्य तन्वक्षवत्वं देहेन्द्रियादिमत्वं स्याच्चेत्=अभ्युपगम्येत यदि, तर्हि संसारिवदेव सुकृतदुष्कृतफलभोगप्रसङ्गः । देहादेर्भोगायतनत्वादिनियमादिति भावः । किंचेश्वरः कर्णानिधिर्वीतरागः स्वतन्त्रः प्राणिदुःखनिदाने सर्गं न प्रवर्तेत । प्रवर्तमानश्च पराधीनः? स्वार्थरागी वा? स्यात् । तत्राद्ये तस्य प्रवर्तयिताऽन्यस्तस्याप्यन्य इत्यनवस्था, अस्मदादिसाम्यं चस्यादिति । द्वितीयावलम्बने तत्राप्याह—दुःखाढ्यमिनि । दुःखाढ्यं=दुःखबहुलं जगत्कुर्वतः, अस्य=आनुमानिकेश्वरस्य कांश्चिद्देवादीन् स्वभावसुखिनः करोति, नारकानतिदुःखिनां, मानुषादीनुभयस्वभावानिति निष्पादनमेव विषमस्याचरणं विषममाचारः, निर्घृणस्य भावो नैर्घृण्यं निर्दयत्वं चेति दोषः प्रसरति तथाचार्णाश्वरता प्रसङ्गः, क्लेशकर्मत्यादिभवदुक्तलक्षणव्याहनिश्च्येति भावः ।

प्राणिकर्मसापेक्षं साक्षात्तदोष इत्यत आह—कर्मन्वयगिति ॥ मर्गादीं प्रवृत्ति-
 र्थमप्यवस्थादनुष्ठेन कर्मन्वयः=प्राणिकर्माप्यपेक्षमाणस्य तस्याऽभ्युपगमे
 इति शेषः, अन्वयः=अनेननस्य स्वतः प्रवृत्त्यपेक्षाकर्मभेदेण कृत्यारम्भाय
 प्रयत्नोपेक्षं, कर्मणान्धरः प्रयत्नोपेक्ष इति लक्षणया चतुष्पत्तिपतनात्मा
 अन्योन्वाधयः । अथवा—मर्गादिकाले परिष्कारकर्मोपप्रयत्नं ध्यायम् ।
 अन्वया प्रवृत्त्यात्मकालेषु नस्य नपत्त्यात्तः, परिष्कारश्च परिष्कारमन्वय-
 गुणानां प्रवृत्त्यर्थतः, प्रवृत्तिर्थाप्यवर्थात्ता, स च कर्माधीन इत्यनेपेक्षां परि-
 यत्नोपेक्षकं । अथवा—कर्मणोपप्रवृत्तिः, तथा प्रधानस्य प्रवृत्तिः, तथा
 माहादिप्रमाणेन प्रतीकानिप्यतिः, तथा कर्मनिप्यतिः, कर्मणान्धरप्रवृत्ति-
 रिति चत्तकं । पूर्वमर्गादीनि कर्मभिरुक्तस्यमंप्रवृत्तिगितिनेत्र । पूर्वमर्गस्थापि
 शोभयाम्थाद्विन्दः । यदि च विनय मानं पूर्वपूर्वमर्गाप्यभ्युपगम्येत, तर्हाय-
 ग्मितिहतिः=अनयस्येत्यर्थः । तथान्वाऽन्वयवर्गान्यायापसिगित्वर्थः ।

न च र्वात्ताइत्यदोष इति युक्तं । र्वात्ताइत्येत्यव्यतिरेकस्यप्रत्य-
 क्षमित्येनात्रयस्यायाःप्रामाणिकत्यात्, कर्मोपप्रधानादीनामनुमानकल्प-
 त्वेन धर्मस्यात्, एवमांधरस्य कर्मप्रयत्ने कर्मान्तरमापेक्षान्येप्यनयस्था
 शोभया । विपत्त्यर्थं=निष्कलता । यदि कर्मप्रयत्ने कर्मान्तरनिर्पेक्ष एव
 र्भवः प्रयत्न इति कृत्यविपरीतमपि र्वाकियेन, तर्हि प्रधानप्रयत्नेपि कर्म
 निर्पेक्षः स्यादिति कर्मसापेक्षकल्पनवैफल्यमित्यर्थः । अथवा — लोके
 कर्माधीनानामपि पुरुषाणां स्वामिनिप्रवृत्तः स्यात्तद्विज्ञेनेव दर्शनार्थीभव-
 स्य च स्यात्तदन्वयुपगमात्प्रवृत्तिवैकल्यम् । श्यालोः स्वार्थीदितं विनापि
 प्रवृत्तिवृष्टेति चेत्तत्तस्यापि परदुःखदर्शनकल्पस्यदुःखनिवृत्तः स्वार्थत्वात् ।
 र्भवस्य तथान्वयकल्पने दुःखित्यप्रसङ्गः । अथवा—कर्मभिरांधरः प्रयत्नते,
 तेन प्रधानमिति कल्पनात्, कर्मणामेव प्रधानप्रयत्नकल्पनलंघ्यः ० “तन्ने
 तौरथास्तु तन्ननुष्यं मध्ये किन्तेन” इति न्यायान् । तथान्वयकल्पनार्थकल्प-
 मित्यर्थः । यदितु कधिद्वयाप्रययमनुमानेनेधरे कल्पयामः, किन्वागमग्रन्थ
 विशेषमिदं तं घदाम इति न घकल्प्यः । कथं तेषामागमानां प्रमाण्यं । ध्रुति
 मूल्येनेति चेत्तत् । ग्रन्थध्रुतिविश्लेषाममूलध्रुति कल्पनायाः पूर्वतये निरा-
 सात् । यदितु सर्वज्ञेश्वर्यचनन्यादेव प्रामाण्यं, तदा आगमप्रामाण्ये सर्वज्ञो-
 भवरमिदः, तस्मिन्नां चागमप्रामाण्यसिद्धिरित्यन्योन्वाधयइति पतेनपाञ्च
 राध्यागमयथाहामुदेयान्यादींभवरान्दुर्षणात्प्राप्त्यतीवस्य, ततश्च प्रमुस्तान्य

* ईश्वरप्रवर्तनं कर्म, तदेव प्रधानप्रवर्तनं कर्म ॥

मनसः, ततोऽनिरुद्धाख्याऽहंकारस्योत्पत्तिमभ्युपगच्छन्तः सात्वता अपि परास्ताः। “न जायते म्रियते वा विपश्चित्” इत्यादिश्रुतिविरोधात्। अभिनवोत्पन्नजीवस्य प्राक्संचितसुकृताद्यभावेन शरीराद्यसंभवात्। चैतन्यस्यापरिणामिनो वास्तवोपादानत्वाऽसंभवात्परिणामित्वेत्वनित्यत्वापत्तेश्चेति। श्रौतेश्वरकारणतापक्षेप्यधिष्ठानानुपपत्त्याद्यो दोषास्तुल्या इति चेन्न। श्रौतेश्वरस्याऽनिर्वचनीयसर्वशक्तिसम्पन्नमायाशबलत्वेन सर्वशक्तिमत्त्वात्। किंच, न वयमनुमानबलेन कारणं व्यवस्थापयामः। किन्तु श्रुतिबलेन। श्रुतिर्हि रूपादिविषये चक्षुरादिवत्स्त्रविषये निरपेक्षं प्रमाणं। यस्तु श्रुतिसिद्धार्थं कथंचिद्दृष्टार्थानुसारोऽप्यवलम्ब्यते तत्सुहृद्भावमात्रेण। केवलानुमानं तु दृष्टसाधर्म्यमात्रावलम्बनं न किंचिद्दृष्टविपरीतं कल्पयितुं क्षमते। यथाहुराचार्यवान् स्वप्तिमिश्राः “आगमानपेक्षितमनुमानन्तु दृष्टसाधर्म्येण प्रवर्तमानं दृष्टविपर्यये तु तुपादपि विभेदितराम्” इति ॥ अन्यथासिद्धिः=आवश्यकमायाशबलब्रह्मणैव जगन्निर्माणसिद्धिः ॥ अयं भावः॥धर्माधर्मसापेक्षत्वमीश्वरस्य वदता धर्माऽधर्मयोः प्रमाणान्तरापूसराद्वद्व्यं श्रुतिरेव मानमित्यभ्युपगन्तव्यम्। तथाचार्थजरतीयन्यायायोगाज्जगत्कारणेपि सैव मानमित्यभिन्ननिमित्तोपादानब्रह्मसिद्धौ तेन परकल्पितेश्वरप्रधानादेरन्यथासिद्धिरिति। अत्र साङ्ख्ययोगिनां श्रुतिविरुद्धः प्रधानकारणवाद ईश्वरतादृश्यं च निरस्तम्। पुरुषनानात्वं त्वमे निरसिष्यते। यस्तु श्रुत्यविरुद्धांशः पुरुषस्याऽसङ्गचिद्रूपत्वं, अप्राङ्गादिकं च तदभ्युपगम्यत एवेति बोध्यम् ॥ १९ ॥

नन्वसङ्गोदासीनचिद्रूप ईश्वरः प्रधानस्याऽमूर्तस्याधिष्ठानेऽस्त्वसमर्थः नित्यज्ञानेच्छाकृतिमान् सर्वसूर्तद्रव्यसंयोगी तु मूर्तैः परमाणुभिः पृथिव्यादीन् सृजतीति युक्तमिति कणभक्षाश्चरणयोः पक्षमपि विशेषतः परीक्ष्य निरस्यति—सर्वज्ञ इत्यादिश्लोकद्वयेन—

मू०॥ सर्वज्ञः सर्वलिप्सुः सकलकृतियुतो नित्यमीशो यदि स्यात्सर्वकार्यं सदा स्याद्बुद्धयभृतिलया यौगपद्येन च स्युः।
बाह्योपादानवत्स्यात्तनुकरणधियां विश्वसर्गे व्यपेक्षा
निस्तर्कं चानुमानं कृतिरपि हियतश्चेष्टयाऽर्थं विधत्ते ॥२०॥

सर्वज्ञइति ॥ यदि पराभिमतईश्वरः, नित्यम्=अनवरतमेव, सर्वज्ञः=सर्वविषयकैकज्ञानवान्, सर्वलिप्सुः=सर्वविषयकैकेच्छावान्, सकलकृतियुतः=सर्वजननानुकूलैकयत्नवान् स्यात्तदा सर्वकार्यं सदैव स्यात्, तथाच

नियतकालकल्पपुष्पोद्गमादिप्रयत्नस्य नस्यादित्यर्थः । महत्कार्यन्तरम्ममयधानाप्रदं इति चेत् नित्यव्यवहारिणां मर्त्ये ममयधानात्प्रत्यानात्तु तदुत्पत्तोरप्यापाद्यमानत्वेन शोभमान्यापन्नप्रस्थापनेद्य । किञ्चिकस्याप्येच्छायाः मित्तुः शक्तिरिषान्तंजिहासोपन्याशोपन्याद्य ममस्तकार्याणामुद्यमः=उत्पत्तिः, भृतिः=भिक्षातिः, लयः=संशय, गौणपद्येन=कक्षाणवच्छेदेनयस्युः । किञ्चिककल्पस्तुमित्तुः तत्तद्वस्तुपक्षिणातिरिक्तयोः अनाद्यनन्तयोः पुर्यात्तत्कालयोः कदापि विषयात्ममयधानान्मायिष्य, धनमात्रं च न्ना सकलैत्य ममाश्रितकल्पने गगनेऽपि कदाचि पुरुषोऽव्यकल्पना स्यात् । एयं संजिहासां पामर्षति । नित्येच्छाभ्युपगमे शोभान्तस्त्वमुषयाथंशरः । प्राणिकर्मयत्नेन व्यवस्थांनिस्तु प्रागैव निरस्ता । किञ्च, शिष्यादिकं सकर्तृष भिन्वाद्यनुमानेनेत्यरः मिष्यन् जीव-पुण्यकेजालोमादिदृष्टान्तमंभयाद्वाद्यथाशोपादानाऽभिन्न एव मिष्यन्, किमन्याहजेन । यदि च बुद्ध्याद्यादिदृष्टान्तमेवायलं-एष वाशोपादानमापेक्ष एवानुमापने, नहि तद्वदेव्यरस्यकार्यनिर्माणे शरीराद्यपेक्षापि स्यादित्याह-शोभति ॥ षष्ठिर्भयं वासां, कर्तृव्यतिरिक्तमित्यर्थः, उपादानं=परपरिभाषया ममयाधिकारणं परमाण्वादि, तस्येव तदम्, तनोः=शरीरस्य, करणनाम=इन्द्रियाणां, धियः=परपरिकल्पितमनसः, कर्तृपटितेच्छाकृत्यादिजनकतापच्छेदकथंलक्षण्यनाल्लिजन्यज्ञानस्वयादिष्य समं=ह्यणुनादिकार्योन्पादने, विशिष्टा अपेक्षा व्यपेक्षा=इच्छास्यात्तथासति प्रागुत्तंशोपइतिभावः ॥

नन्यनुमानेन कर्तृत्वमात्रेणभ्यरः मिष्यति । कर्तृत्वं शोपादानशोचरा-ऽपरोक्षज्ञानचिकीर्षाकृतिमन्यमिति धर्मिप्राहकमानेन लाघयतर्कसहकृतेन नित्यज्ञानेच्छाकृतय एव मिरुचिनि न शरीराद्यद्वय,शंफ्याऽप्रयोजकथे-नानुमानमेव निरस्पति—निस्तर्कमिति ॥ “शिन्यादिकं सकर्तृकं कार्यत्वात् घटयत्” इत्यनुमानं निस्तर्क=व्यभिचारशङ्कानिवर्तनक्षमतर्कशून्यम् । न चकर्तृत्वेन (कार्यत्वेन) सामान्यकार्यकारणभावभङ्गापत्तिरेवानुकूलतर्क इति घाच्यम् । सकलमाधारणस्यैकस्य कार्यत्वस्य दुर्वचत्वेन सामान्यकार्यकारणभावे मानाभावात् । तथाहि—न तावकार्यत्वं प्रागभावप्रतियोगित्यं प्रागभावान्भ्युपगमात् । अभ्युपगमेऽपि विनादयभावत्वं प्रागभावत्वं, विनाशित्यंभ्यंसप्रतियोगित्यं, जन्याभावत्वं ध्वंसत्वं, जन्यत्वं च प्रागभावप्रतियोगित्यमिति चक्रकापत्तेः । नापि कारणनियतपश्चाद्भावित्वं (1) तत् ।

कारणत्वस्य कार्यनियतप्रत्ययुत्तिस्वरूपत्वेनेतराश्रयात् । नाभ्युपनिमित्तत्वं, उत्पत्तिश्चासतः सन्वमाद्यक्षणसंबन्धोवेति युक्तं । कारणसदंश्रणाप्यसतः सन्वायोगादायाऽसिद्धेः, धणानां दुर्लभ्यत्वेनानुमतव्यावर्तकधर्मशून्यत्वेन च द्वितीयस्याप्ययोगात् । ननुमाहण्डनियतपञ्चाश्रयित्वं यदे दण्डकार्यत्वमित्येवं (1) प्रातिस्विकरूपेण कथंनिश्चितं भिन्नमेव तन्निर्वाच्यम् । तच्चाऽननुगमात् कार्यतावच्छेदकम् । अन्यतमत्वादिना कथंनिश्चिनुगमेत्यन्दिग्ध्राव्यभिचारकलमुभूतवद्व्यादिविशेषधर्मावच्छिन्नं प्रातिस्विकरूपेण कृतत्वात्तदेः प्रातिस्विकरूपेणैव कर्तृत्वकृमेः न गुरुभूतसन्दिग्ध्रस्यभिचारकनामान्यधर्मस्य कार्यतावच्छेदकत्वम् । किंच कार्यत्वस्यैव कार्यतावच्छेदकत्वे आत्माश्रयापत्तेः । क्षान्तेच्छाप्रयत्नेष्ववच्छेदकत्वेन शरीरस्यान्वयव्यतिरेकसिद्धा कारणता नित्यजानेच्छाकृतिस्वीकारे भज्येनेति प्रतिकूलतद्वाणां सत्त्वाच्चानुमानमेव दुर्लभमिति भावः । ननु यत्नं विना कुल्यादिर्घटादिजनकत्वाऽयोगान्कार्यमात्रे यत्नस्य कारणता आवश्यकी । कार्यत्वं चानिरीक्तमेवाऽस्वण्डं कार्यतावच्छेदकं । तथाच क्षित्याद्यनुकूलयत्नस्य जीवेष्वन्मयादीश्वरस्तदाश्रयः सैत्स्यतीत्याशङ्क्याह—कृतिरिति ॥ कृतिः= यत्नाऽपि, ति=यस्मान्कारणाच्चष्टया अर्थे=कार्यं, विधत्त=जनयति न साक्षादित्यर्थः । तथाच न कृतिः कार्यमात्रे कारणं, किन्तु चेष्टान्वाऽवच्छिन्नप्रत्येव, चेष्टान्वं च शरीरजन्यतावच्छेदकः क्रियात्वव्याप्यजातिविशेषः । नन्वाऽक्षेपणत्वादिना साङ्कर्यं । साङ्कर्यस्य जातिबाधकत्वाऽनभ्युपगमात् । अखण्डोपाधिर्वा चेष्टानुशक्त्यतावच्छेदक इति भावः । इत्थंच चेष्टाऽननुविधायिनि मेघच्छायादौ यत्नाऽदर्शनादीश्वरस्य च क्षित्यादिजननानुकूलशरीरचेष्टानभ्युपगमाद्दर्शितानुमाने चेष्टाजन्यत्वं द्रव्यत्वादिपक्षधर्मावच्छिन्नसाध्यव्यापकत्वात्तदवच्छिन्नसाधनाऽव्यापकत्वाच्चोपाधिरित्यपि बोध्यम् ॥ २० ॥

इत्थं तार्किकाणामीश्वरकारणतावादं निरस्य परमाणुकारणतावदमपि निरस्यति—

कस्मादण्डोः क्रियास्यात्कथमथ मिलितौ निष्प्रतीकौ कथंवा कार्यं ताभ्यां तृतीयं किमिति च न महत्पारिमाण्डल्यतः स्यात् ।

तेभ्यः कस्मान्महात्म्यान्किमिति पुनरस्मादेव नित्यो न ते स्या-
दित्यथाणुः कथं या निरवयव इति ब्रह्मसत्कार्यवादिन्? ॥

करमादि॥ इ. अस्मत्कार्यवादिन्=कारणात्मना प्रागुत्पत्तिसंभवेऽप्यकारणा-
दत्यन्तमित्यं कार्यमुत्पद्यत इत्यभ्युपगच्छन् इति नैयायिक र्थशेपिकयोस्तत्रेण
स्वरसोधनम् । इयम् अस्मिन्नादेशेऽपिनिघण्टे इति=उत्तरमिति शेषः । एषा हि
तयोः प्रक्रिया—परमाणवः किल द्वाभूयमानाः कंचित्कालमनारम्भकार्याः
पद्यायोमं रूपादिमन्नः परिमाणद्वयपरिमाणाश्चाऽप्यतिष्ठन्ते । ततः सर्गादी
जीवाश्चेदशादीभ्यश्चतुष्टया परम्परं संयुज्यहृद्यणुकादिक्रमेण कृत्रकार्यद्रव्य
मात्मन्ते । परमाण्वादिकारणगतरूपादिगुणाश्च क्रमेण हृद्यणुकादी म्य-
स्मत्तत्तज्जातीयं गुणान्तरमात्मन्ते । परमाणुहृद्यणुशरीरेऽणुत्वात्स्यत्यं नु न
परिमाणान्तरमात्मन्ते । परिमाणस्य म्यस्मत्तज्जातीयोऽणुपरिमाणजनकस्य-
नियमेनाणुजन्यस्याणुत्तररूपमज्ञानम् । किन्तु परमाणुहित्यस्मद्द्वया हृद्यणु-
केऽणुत्वात्स्यत्यं, हृद्यणुकप्रियत्नद्वया च इत्यणुके महत्त्वदीर्घत्व्ये चेति ज्ञाय-
न्ते । परमाणवस्तु नित्या निरवयवयाह्वेति । तां क्रमेण दृषयिष्यन् संयोगस्य
क्रियाधीनत्वान्परमाणुप्राप्तिक्रियेय तापत्र संभवतीत्यभिप्रेत्याह—करमादि-
ति । अणुयोः=परमाणुयोः, क्रिया=संयोगानुकूलं चलनं सर्गादीं कस्माद्विज्ञेताः
स्यात् । किं प्रयत्नशरीरसंयोगान्? उताऽऽहृद्यवात्मसंयोगान्? उत—
मूर्तद्रव्यान्तरनोदनात्म्य संयोगान्? उत योगादियज्ञान्? नाद्यः, निरस्तत्वा-
त् । न द्वितीयः, प्रलयारम्भकालेऽपि नर्गमसद्भात् । न तृतीयः, प्रलये पर-
माणुतिरिक्तमूर्तद्रव्यानभ्युपगमान्, परमाण्वंतरसंयोगस्यापि क्रियापेक्षयेना
न्योन्याश्चक्रकानवस्थानां प्रसद्भात् । न चतुर्थः, प्रलयाऽऽक्षयणमारभ्य या-
चतन्मं प्रतिपरमाणु क्रियापेगपरम्परकाल्यनाया अप्रामाणिकत्वाद्दतिगौरवप्र-
स्तत्वात् । किञ्च, पूर्वप्रलयोऽपि परमाणुपर्यन्तमद्यययधिभागाहाच्यः ॥ तत्रापि
परमाणुक्रियेय कारणं इति दोषनाम्याद्विभागात्मिकत्वाऽहृद्यस्य सुखदुःखा-
न्यतरपर्ययसायित्वानियमेन तदननुकूलप्रलयस्याऽहृद्येहेतुत्वानुपपत्तेश्चप्रलय-
स्याऽप्रमिद्धिः परमतेस्यादिति “द्वाभूयमाना” इति रिक्तयचः ॥

क्रियाभ्युपगमेऽपि परमाणुयोः संयोगो न सिद्धयतीत्याह—कथमिति ।
अथ=अनन्तरम्, क्रियाभ्युपगमेपीत्यर्थः । निष्प्रतीकौ=निरवयवौ, अणु इति
विभक्तिविपरिणामेनाऽणुपज्यते । किमकदेशेन? उत कात्स्न्येन? नाद्यः ।
एकदेशाभ्युपगमे निरवयवत्वमज्ञापत्तेः । न द्वितीयः । कात्स्न्येन संयोगे
उपचयासंभवेन हृद्यणुकस्यापि परमाणुत्वापत्तेः । संयोगस्याऽध्याप्यवृत्ति-

त्वनियमभङ्गापत्तेः, निच्छिद्रे एकस्मिन् अपरस्य प्रवेशाद्यसंभवेन कात्स्न्येन संयोगस्यानुभवानारोहाच्च । तत्तद्विगच्छेदेन कल्पितप्रदेशे संयोग इति चेन्न कल्पितस्य कार्यनिर्वाहकत्वे मायावादाभ्युपगमापत्तेः । संयोगाभ्युपगमेऽपि तृतीयद्व्यणुकोत्पत्तिर्दुरुपपादेत्याशयेनाह—कथं वेति । वा शब्दः शङ्कान्तरद्योतकः, ताभ्यां परमाणुभ्यां भिन्नं तृतीयं द्व्यणुकं कथं स्यादित्यनुकूप्यते । कार्यकारणयोस्तादात्म्यातिरिक्तसंबन्धस्य दुरुपपादत्वादिति भावः । अवयवावयविनोः समवाय एव सम्बन्ध इति चेन्न । तस्य संबन्धिभ्यां भेदे ताभ्यामसम्बद्धस्य संयोगस्य संबन्धत्वादर्शनात्संबन्धिव्यवस्थानुपपत्तेश्च तस्य सम्बन्धान्तरं, तस्यापि संबन्धान्तरं वाच्यमित्यन्योन्याश्रयचक्रकानवस्थानां प्रसङ्गात् । अभेदे तदभिन्नाभिन्नस्य तदभेदावश्यकत्वात्परमाणुद्वयस्याप्यैकप्रापत्तिरिति दूरापास्ता तृतीयद्व्यणुकसिद्धिः, अपसिद्धान्तश्च । किंच, अत्यन्तभिन्नयोः कुण्डवदरयोरिव संयोगएव संबन्धो न्यायः । स च पूर्वसिद्धयोः क्रियाधीन एवेति सम्बन्धोत्पत्त्यनुपपत्तिः । किंच, समवायस्योभयसंबन्धाश्रितत्वे एकतरविनाशान्नाशापत्तिः । एकाश्रयत्वे सम्बन्धत्वानुपपत्तिः । सम्बन्धो हि सम्बन्धिभ्यां भिन्नस्तावाश्रितश्चेति तल्लक्षणहानात् । किंच प्रत्यवयवमवयवी कात्स्न्येन सम्बद्धः? उतैकदेशेन? आद्ये कर्णाद्यवयवेषु कृत्स्नागौरस्तीति दोहनादिप्रसङ्गः । मूर्तद्रव्यैकस्यैकत्र कात्स्न्येन सतोऽन्यत्र तथावर्तितुमशक्यत्वात्प्रत्यवयवमवयविभेदप्रसंगश्च । द्वितीये अवयवेष्वेकदेशेन वर्तितुमवयवान्तरं, तत्रापि वर्तितुमवयवान्तरमपेक्षणीयमित्यनवस्था प्रसङ्गो, मेरुसर्पयोः समानपरिमाणप्रसङ्गश्च । अ न्यैव दिशायथायोगं द्रव्ये समवायेन गुणोत्पत्तिः, कारणगुणानां कार्यगुणारम्भकत्वं च निराकरणीयम् । अभ्युपगमेऽपि परमाणुद्व्यणुकयोरणुत्वहस्यत्वे परिमाणान्तरारम्भके न भवतः, व्यणुकादीनां महत्वदीर्घत्वे तथा भवत इति वैपम्यस्यदुरुपपादत्वात् । द्व्यणुकस्य महत्वप्रसङ्गस्यणुकस्याणुतरत्वप्रसङ्गो वा दुर्वाग्द्व्यभिप्रेत्याह—किमितीत्यादिना ॥ परिमण्डलानि=परमाणवः तेषां भावः पारिमाण्डल्यं तत्परिमाणं, तस्मात् द्व्यणुकं परमाण्वपेक्षया महत् किमिति कस्मात् * नचाणुतरत्वप्रसङ्गः, परमाण्वपेक्षयाऽणुतरत्वस्याऽप्रसिद्धस्याऽऽपादयितुमशक्यत्वात् । नित्ये परममहत्त्वे मानाभावेन परिमाणजन्यतावच्छेदकस्य वैजात्यस्यैवमहत्त्वत्वरूपतत्तद्वाच्यत्वाद्वा द्व्यणुक

* नोत्पद्यत इति शेषः । परमाणुपरिमाणादेव द्व्यणुकं परमाणुपरिमाणापेक्षया महत्परिमाणं कुतो नोत्पद्यत इत्यर्थः ।

परिमाणेपि तन्म्यानिवारणान्, अथयवोपनयेपि परिमाणानुपचयस्थानुभव-
यिक्तत्वाद्येति भावः । अनुभवयिक्तत्वाप्यभ्युपगमे इयणुकैपि महत्त्वं न
स्यादित्याशयेनाह—नेभ्य इति ॥ नेभ्यो=इच्छणुकैभ्यो जायमानस्युट्टिर्महान्
कस्मात् स्यात् । अणुजन्यस्याणुतरत्त्वप्रसङ्गस्य दुर्वारत्वान् । इच्छणुकापेक्ष-
याऽणुतरत्त्वस्य परमाणौ प्रसिद्धत्वात् ॥

अयं भावः—न तावन् द्वित्वत्रित्वादिस्मद्भावाः परिमाणहेतुत्वं संभ-
यति । प्रकृत्ये शरीराद्यभावेन जीवानामपेक्षाद्युच्चसंभयेन द्वित्वानुपत्यसंभ-
यान् । भगवदपेक्षाद्युच्चानादेद्वित्योत्पादकत्वाभ्युपगमेद्वित्वस्योत्पत्तिकाल-
त्वाऽपरिचयादनादित्यापनोपरमाणुद्वित्वादेःजन्यत्वाजन्यत्वाऽतिरिक्ततृतीय
विधापेक्षया नाशानापेक्षया, अपेक्षावृत्तिनाशस्य द्वित्वादिनाशहेतुत्वाभ्युप-
गमाद्भगवदुच्चानादेःजायंगान् । अतो द्वच्छणुकादिपरिमाणमेव तत्र हेतुरिति
बलाद्भ्युपगन्तव्यमित्यणुतरत्त्वप्रसङ्गो दुर्वारण्येति किञ्च, प्रत्यक्षसिद्धयुट्टि-
रेव नित्योस्तु, कृतं परमाणुकल्पनयेत्याह—किमिति असौ=युट्टिरेव, ते=तय
नित्यः किमिति न स्यात् । यद्वितु चानुपद्रव्यस्य साधयवत्यानित्यत्वनिय-
मात्तस्यावयवाः कल्पयेरंस्तर्हि मूर्तद्रव्यस्यापि तथानियमात्परमाणोरप्य-
नित्यत्वसाधयवत्ये स्यातामित्याह—नित्यश्चेति । अणुः=परमाणुर्वा, नित्यः
निरवयवश्च कथमिति संबन्धः । अष्टौ दश वा दिशः संबद्धमूर्तस्य परमा-
णोऽपि तावन्तोऽवयवा अवयवमपेक्षणीया इति साधयवत्वस्य दुर्वारत्वा-
दित्यर्थः । अत्राऽसत्कार्यवादिप्रति संबोधनेन सकलशिष्टपरिगृहीतसत्कार्य
याद्विगच्छद्वौद्धाद्यभिमतसत्कार्योत्पत्तिस्वीकारेणापि कणादादेरनुपादेयवच-
नता सूचिता । यथाहुः सांख्याः—“शक्तिमदिकारणम्, शक्तिश्च कारण-
निष्ठा कार्यस्य सूक्ष्मावस्थेव, तथाच शक्त्यात्मना सृदादौ सत एव घटादेरा
विर्भावाय कारणान्तराणि, नासतः सत्वाय, असतोऽहात्पत्यभ्युपगमे सर्व-
त्राऽसत्त्वाविशेषात्सकतादिभ्योऽपितैलादिनिष्पत्तिप्रसङ्गात् । नचासत्त्वात्कार-
णेनासंबद्धं तेनात्पादयितुंशक्यमिति कारणोपादानवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । किञ्च,
असत्तत्त्वत्पत्तिः सती चेत् कारणानां वैयर्थ्यम्, असती चेत्तस्या उत्पत्ति-
रन्या तस्या अप्यन्येत्यनवस्था । पटादिरूपा क्षेत्र्य उत्पत्तिरित्यनर्थान्तरम् ।
आद्यक्षणसम्बन्धोऽपि सम्बन्धिसिद्धचधीन इति स्वरूपतः कारणे सदेव
पटाद्याविर्भवतीति सिद्धम्” इति ॥ वस्तुतस्तु सत आविर्भावाय कारणकला-
पोपादानमिति मतेपि, आविर्भावः सन्वा? असन्वा? आद्ये सामग्र्युपादानवै-
यर्थ्यम्, द्वितीयेवसत्कार्याभ्युपगमस्स्यादिति दोषसाम्यान्न सांख्याभि-

मतो घटादेः स्वतस्सत उत्पादनलक्षणस्सत्कार्यवादस्साधुः। किन्तु यथे-
दानीं घटादिकं ब्रह्मसत्तयैव सत्, एवमुत्पत्तेः प्रागपि। न हि कारणं ब्रह्म-
सत्तातिरेकेण कार्यं पृथक्सत्तास्ति “वाचारंभणं विकारो नामधेयम्” “त-
त्सत्यं स आत्मा” “सर्वं तं परादाद्योऽन्यत्रात्मनस्सर्वं वेद्” इत्यादिश्रुति-
भ्यः। आविर्भावतिरोभावौ तु मायामयस्यानिर्वचनीयावेवेति तत्त्वम् ॥२१॥

इत्थं अर्धवैनाशिकानां वैशेषिकादीनां समये निरस्ते हेतुकत्वाविशे-
पात् सर्ववैनाशिकवौद्धराद्धान्तं निरसितुमवसरः। चत्वारः किल बुद्धस्य
शिष्याः—सौत्रान्तिकः, वैभाषिकः, योगाचारः, माध्यमिकश्चेति। तत्र
बुद्धेनाऽऽद्ययोर्वाह्यार्थेष्वभिनिवेशमालोक्य तदाशयानुसारेणैव सर्वशून्यता-
लक्षणे तत्त्वे तयोर्बुद्धेरवताराय वाह्यार्थवादमभ्युपेत्य राद्धान्तोऽभिहितः।
तृतीयस्य त्वीधत्परिपक्वचित्तस्य विज्ञानमात्रास्तित्ववादेन, चतुर्थस्य मुख्या
धिकारिणस्तु साक्षादेव शून्यवाद उपदिष्टः। यथाऽऽहुः—

देशना लोकनाथानां सत्त्वाशयवशानुगाः।

भिद्यन्ते बहुधा लोके ह्युपायैर्बहुभिः पुनः॥

गंभीरोत्तानभेदेन क्वचिच्चोभयलक्षणा।

भिन्नाऽपि देशनाऽभिन्ना शून्यताद्वयलक्षणा ॥” इति॥

देशनाः=उपदेशाः, लोकनाथानां=बुद्धानां, पूजायां बहुवचनम्।
गंभीर्यं=गूढाभिप्रायता, उत्तानता=स्फुटोक्तिरित्यर्थः। तत्र सौत्रान्तिकमते
आन्तरे विज्ञाने घटपटाद्याकारवैचित्र्यस्य आनुभाविकस्य तत्तदर्थसादृश्या
तिरिक्तस्य दुर्वचत्वात्, असति च वाह्यार्थे ज्ञानेऽर्थसादृश्योदयाऽसंभवात्
स्निहितभूतो वाह्यार्थो विज्ञान वैचित्र्यादनुमीयते, नत्वसौ प्रत्यक्षः, वैभाषि-
कमते तु असति विज्ञानस्य वाह्यार्थसम्बन्धे तदाकारत्वासंभवात्, सति
च प्रकाशसम्बन्धे वाह्यार्थप्रकाशस्याऽवर्जनीयत्वात्प्रत्यक्षगोचरोऽपीति तयो-
र्मतभेदे क्षणिकवाह्यार्थवादप्रक्रियाणामेकरूपत्वात् द्वयोर्मतमेकीकृत्यमूलशै-
थिल्योपपादनपूर्वकं निरस्यति वाह्यमित्यादिश्लोकरूपेण—

सू०॥ वाह्यं भोग्यं प्रजल्पन्क्षणिकमणुचयं भोक्तृ संघातमन्तः

स्कंधानां पंचकञ्चेदशमिति सुगतः पृच्छथतां वेदवाह्यः।

किन्ते मानान्तरेण प्रमितमिदमुत प्रौढिरेषा त्वदीया

किं वा सोहात्प्रलापः किमथ जड जगद्विप्रलिप्सा कुबुद्धे २२

याहामिति॥ गन्तव्येहाण्णत्तेरणस्यभावात्तां पार्थिवादिचतुर्विधपरमाणू-
नां भूतभौतिकलक्षणः भाग्यसंघात एकः, स्वभिदानवेदनासंज्ञासंस्कारसं-
घकषयस्वस्वधीस्वसंगोऽन्यः, स्वगः=कठिनाः तत्स्वभावाः पार्थिव-
परमाणवः, विग्रहाः आप्याः, उष्णतास्वभावास्तैजसाः, ईरणं=चलनं,
तत्स्वभावा वायवीयाः, तेषामाद्यः संघातः । कर्मकरणश्रुत्यपत्तिभ्यां सवि-
पयार्णान्द्रियाणि रूपस्वरूढः, । विषयाणां बाह्यरेपीन्द्रियसम्बन्धाद्देहारम्भ-
कत्वाच्च आप्यामिकरम् । अहमित्याकारकमाल्यविधानम्, इन्द्रियजन्यनि-
र्विकल्पकज्ञानानि च विद्वानस्वरूढः । सुरादुःखानुभवं घटनास्वरूढः ।
डिन्धः, कुण्डली, श्यामां, ग्राहणः, इत्यादिस्पः सविकल्पकप्रत्ययः संवा-
धिषयकत्वात्संज्ञास्वरूढः, रागद्वेषमोहधर्ममःमानादयः संस्कारस्वरूढः ।
तत्रस्वभावागोचरनिर्विकल्पकमानधारात्मकमाल्यविधानं आगत्य, चिन्तं,
अल्पेति च गीयते । तद्विभं चैत्तिकं बुद्धिबोध्यं यथ्यमाणाऽभावत्रयातिरिक्तं
सर्वं क्षणिकं । "यत्नन् तत्क्षणिकं यथा विद्युदादि मन्त्रं मर्मम्" इत्यनुमा-
नाच्च तस्यक्षणिकत्वम् । अनयागीत्या धर्म्मिभवं बाह्यं=भूतभौतिकज्ञातं,
क्षणिकं=स्वोत्पत्तिकालेनकालाऽस्पर्शिनं, अणुचयं = धान्यराशिपरमा-
णुपुञ्जरूपं, भाग्यं=भागविषयं प्रजल्पन्, तथा अन्तः=अध्यात्मं, ईदृशं=वा-
ह्यप्रदेय क्षणिकं दर्शितं स्वरूढानां पञ्चकं भाग्यसंघातं प्रजल्पन्, घेदवाह्यः=
घेदविकल्पाधर्मप्रत्यापी, घेदद्वेषा च मुगतः=बुद्धः, तच्चिउष्यः सौधान्तिको
वैभाषिकश्च, निपुणैः उभयवादियचनमारपरीक्षाकुशलैः मध्यस्थैः इति=
वक्ष्यमाणतीत्या, पुञ्च चतां । अन्यद्वारा संवाद्स्तस्य साक्षादसंभाष्यत्वयो-
तनार्यः । तथाचोक्तम्—

"हेतुकान्वकचृत्तांश्च वाङ्मात्रेणापि नान्वयेत्" इति ।

पुराणेषु च तेषामसंभाष्यत्वं प्रमिडम् । प्रमाणमूलकत्वाभावाद्भा-
न्यादिमूलकत्वाच्च संप्रथा अनादरणीयं तद्दर्शनामिति सूत्रयन् सनिन्दोपहासं
प्रश्नप्रकारमेव दर्शयति—किमित्यादिना ॥ हे जड=अज्ञ! हेतुबुद्धे! =निष्का-
रणमेव परानिष्ठोपायोपदेष्टृत्वात्कुत्सितबुद्धे, स्वर्तिताज्ञभिदात्वे सति परहि-
तविधातित्वं सम्बन्धनद्वयतात्पर्यार्थः । इदम्="क्षणिकं परमाणुसंघातक-
ञ्च जगत्" इत्यादिरूपं परमरहस्यं ते=तव, कर्तुरेव । शोफत्रिविधक्षायां पृष्ठी,
त्वयेत्यर्थः । मानान्तरेण=प्रसिद्धप्रत्यक्षादिमानातिरिक्तमानेन प्रमितं किं?
किमित्तिप्रश्ने । नचाऽस्मिन्नियद्वे प्रत्यक्षंक्रमते, तस्यसन्निरुपार्थप्राहित्वात् ।
क्षणिकपरमाणूनां सन्निकर्षपर्यन्तं स्थित्यसंभवान्, अयोग्यत्वाच्च । नाप्य-

नुमानं, तस्य सहचारग्रहाधीनत्वात्, क्षणिकयोश्च युगपदुभयग्रहणाऽसंभवेन सहचारस्य दुर्ग्रहत्वात् । अतएव नोपमानादीनां प्रसरः, तेषां त्वया प्रमाणत्वाऽनभ्युपगमाच्च । अतोऽलौकिकेन केन चिन्मानेन सप्तमेन्द्रियकल्पेन तत्समधिगतं वाच्यं । तच्चाऽप्रसिद्धमिति भावः । पुरुषवचनस्य प्रमाणमूलत्वबाधे रागमोहद्वेषाऽन्यतममूलत्वमेव पर्यवस्यतीति क्रमेण प्रश्रव्याजेन दर्शयति—उतेत्यादिना । उतेति पक्षान्तरे । एषा=पूर्वोपदर्शिता कल्पना त्वदीया प्रौढिः=बुद्धिवैभवख्यापनं “सर्वप्रमाणविरुद्धमपि अहमेवं व्यवस्थापयामि स्वतन्त्रप्रज्ञत्वात्” इति, तर्हिस्वख्यातिपूजादिरागमूलकत्वमेवेति भावः । *तदप ह्वेत्वाह—किञ्चेति । मोहात्=प्रमाणवस्तुतत्वापरिज्ञानाद्भ्रान्त्या बालिशानामिव प्रलापः=अनर्थकं वचः, त्वदीय इतिविपरिणामेन सम्बध्यते । तदपह्वेत्वाह—किमथेति । जगत् वेदेन श्रेयसे नीयमानमालोक्य निर्निमित्तादेव द्वेषात्तद्विघाताय तस्य विप्रलिप्सा=विप्रलंभेच्छा दस्यूनामिवाऽसन्मार्गोपदेशेन प्रतारणेत्यर्थः । सर्वेष्वपि पक्षेषु अनुपादेयवचनतैव, नचाऽपरः प्रकारोऽस्तीति भावः ॥ २२ ॥

इत्थं वैनाशिकमते मानमूलत्वाभावं दोषमूलकत्वं चोक्त्वा मानविरोधमपि दर्शयति—संघीभावइत्यादिद्वाभ्याम्—

मू०॥ संघीभावः कथंवा चलनविरहिणां भङ्गुराणामणूनां

संधोऽनन्यः कथंवा विषयपदमिधात्कश्च संघं विधत्ते ।

स्कंधानां सन्निपातः कथमिव कियतां भोक्तृताकाच धारा
कस्य स्तां भोगमोक्षौ वद जड सफलं केन वा दर्शनं ते॥

संघीभाव इति ॥ वैशेषिकमतनिरासोक्तयुक्त्या हेत्वसंभवात् चलनविरहिणां= क्रियाशून्यानां, भङ्गुराणां= क्षणिकत्वात्क्रियोत्पत्तिपर्यन्तमनवस्थायिनां अणूनां कथं=केन प्रकारेण वा भूतभौतिकदेहाद्यात्मना संघीभावः । यदा स्थायिष्वप्यणुषु क्रिया न संभवतीत्युक्तं तदा किंवक्तव्यं क्षणिकेप्विति भावः । किञ्च, परमाणुसंघो घटादिः परमाणुभ्य अन्यः? अनन्योवा? आद्ये वैशेषिकमतात्कद्रोपः अपसिद्धान्तश्चेत्यभिप्रेत्य द्वितीयं निरस्यति—संघ इति । परमाणुभ्योऽनन्यः=अभिन्नः समुदायः, विषयपदम्=इन्द्रियगोचरतां कथमिधात्=प्राप्नुयात्, महदुद्भूतरूपादिमद्द्रव्यस्यैव चक्षुर्योग्यत्वात्, परमाणुषु महत्त्वाऽभावादयोग्यत्वात् । केशानां दूरेऽप्रत्यक्षाणामपि समु-

दायस्य प्रत्यक्षता दृष्टेति चेत्, न। तेषां प्रत्येकमपि ममीपे प्रत्यक्षत्वेनाऽयो-
ग्यत्वाभावात्। द्वाप्यदाददर्शनन्तु नाऽयोग्यत्वापादकम्। नचायोग्यानां
संघातो योग्यः, वायुसङ्घातस्य चाधुपत्यप्रसङ्गात्। किञ्च, मचेतनानां
परमाणूनां सृणुप्लधान्यराद्याद्विषयेतनार्थान एव संघीभावो वाच्यः।
चेतनस्य कर्ता त्वया नेष्यत इति संघाताऽसिद्धिश्चेत्याह—कश्चेति। त्वन्मते
भूतभौतिकादिसंघं च कःविधत्ते? नकाऽपीत्यर्थः। ननु ह्याभ्यां लोके कार्य
स्य कारणाधीनाऽऽत्मलाभलक्षणः प्रतीत्यसमुत्पादां दृश्यते हेतूपनिबन्ध-
तः, प्रत्ययोपनिबन्धतश्च। हेतोरिकस्य बीजाद्यात्मकपूर्वसंघातस्य अदुरादि-
फलोपधानलक्षण आद्यः। प्रत्ययानां कार्यात्मभावे परस्परापसर्पणशीला-
नामनेकेयां भूतचतुष्टयपरमाण्वाऽऽकाशकालधातूनां एककार्योपधानलक्षण-
सम्बन्धो द्वितीयः। तथाहि—हेतूपनिबन्धतां घटादुरे कुटजाद्यदुर धैलक्षण्य
म्, प्रत्ययोपनिबन्धाच्च पार्थिवपरमाण्वादिषड्विधकारणप्रयुक्ताः काठिन्य-
स्नेहपरिपाकनिर्गमनसायकाशान्यपरिणामा अदुरादाद्युपलभ्यन्ते। तत्र
बीजादुरादीनां “अहमेनं निर्यतयामि, अहमनेन निर्यतितः” इति प्रानाभावे-
ऽप्यन्यद्व्यतिरेकाभ्यां परस्पराधीनत्वदर्शनात् तावत्तैव सर्वकार्यसिद्धेर्नचे-
तनकर्त्रपेक्षाऽस्ति। तथाच बुद्धसूत्रम् “उत्पादाद्या तथागतानामनुत्पादाद्या
स्थितैर्वैषां धर्माणां धर्मता” इति। तथागतानां=बौद्धानां कारणे सत्येव
कार्योत्पाद इत्यन्यथात् कारणाभावे च कार्यानुत्पाद इति व्यतिरेकमात्राद्वा
प्यां, दधातीति धर्मः=कारणम्, धियत इति धर्मः कार्यम्, तेषां धर्मता=
कार्यकारणभावलक्षणा स्थितैव न कर्तारमन्तरेण क्षतेति तत्सूत्रार्थः। तथा-
च संघाते न कर्त्रपेक्षा इति चेत्, न। हेतुप्रत्ययानामदुराद्यनुकूलाप्रवृत्तिः
अन्यनिरपेक्षा वा स्यात्? सापेक्षावा? आद्ये प्रवृत्त्यनुपरमप्रसङ्गात्प्रलयसुपु-
प्याद्यसिद्धिः। द्वितीये चेतनाधीनत्वानभ्युपगमादनवस्था। किञ्च, पूर्वपूर्व-
सङ्घाताः नियमेन स्वसदृशानेवात्तरोत्तरसंघातानुत्पादयेयुः? विसदृशानेव
वा? अनियतस्वभावान्वा?। आद्ये बीजादुरस्य, ततः काण्डस्य, ततस्ततः
पत्रपुष्पादीनां च विसदृशानामनुत्पादप्रसङ्गः। द्वितीये सर्वभावानां प्रतिक्ष-
णमत्यन्तवैलक्षण्यप्रसङ्गः, उत्पन्नमात्राद्वीजादुरकाण्डपत्रपुष्पादेरुत्पत्तिप्र-
सङ्गः, व्युत्क्रमेणाऽप्युत्पत्तिप्रसङ्गः, घटादिवीजेभ्यः कुटजादुराद्युत्पादप्र-
सङ्गश्च। तृतीये च मनुष्यादि पुद्गलो द्वितीयादिक्षणेपु देवो मनुष्यो हस्ती
वा स्यादिति सर्ववस्तुप्यनाश्यासप्रसङ्गः। तस्मात्साधनानां नियतकालप्रवृ-
त्तिहेतुः तत्फलसहकारिस्वरूपाभिज्ञः चेतनः जगद्धेतुरद्यमभ्युपग-
न्त्यः।

ननु पञ्चस्कन्धीसन्निपाते चित्ताभिज्वलने भोक्तुस्सद्भावात् तस्यैव
 अविद्यादिक्रमेण भूतभौतिकसंघाते कर्तृत्वसंभवाच्च नायं दोषइत्याशङ्क्या-
 ऽऽह—स्कन्धानामिति । पञ्चस्कन्धानां सन्निपातः=संघातोऽपि कथमिव=
 केनप्रकारेणैव, तादृशदृष्टान्तोऽप्यप्रसिद्धः किंपुनर्दाष्टान्तिकामिति द्योतनाय
 इवकारः । यतस्तस्यापि संघातत्वाविशेषात् कर्तृन्तराधीनता वाच्या ।
 तथान्त्र तस्य तादृशकर्तृन्तराधीनत्वेऽनवस्था, स्वाधीनचित्ताऽभिज्वलना-
 धीनत्वे त्वन्योन्याश्रय इतितस्याप्यसिद्धिः, स्थायिनः कर्तुरनभ्युपगमादिति
 भावः । किञ्च, स्कन्धसंघातस्य संघातिभ्योऽत्यन्तभिन्नस्य भोक्तृत्वम् ?
 उतस्कन्धानामेव ? उतसंघातान्तर्गतस्यैकस्य ? आद्ये अतिरिक्तावयविस्वी-
 कारादपसिद्धान्तो वैशेषिकमतोक्तदोषप्रसङ्गश्च । द्वितीये नानाभोक्तृणां
 ऐक्यमत्यासंभवाच्छरीरमुन्मथ्येत । तृतीयेतु निर्धारणहेत्वभावदोष इत्याह—
 कियतामिति । किंसङ्ख्यापरिच्छिन्नानां भोक्तृत्वमित्यर्थः । नन्वालयविज्ञान-
 धारैव स्वप्रकाशकत्वादात्मा भोक्ता च, सच संघातात्मना सदैवाऽनुवर्तमानः
 करणकलापं प्रकाशयन्नधिष्ठास्यतीति कर्ता च, इत्यस्तिनिर्धारणहेतुरित्या-
 शङ्क्याह—काचेति । आलयविज्ञानधारा च का=किंक्षणिकविज्ञानेभ्योऽन्या?
 अनन्याया ? । आद्ये स्थाय्यात्मैव नामान्तरेणाऽभ्युपगत इत्यस्मन्मतप्रवेशः ।
 द्वितीये क्षणिकविज्ञानानां पूर्वोत्तरकालाऽस्पर्शित्वात्परस्परवार्तानभिज्ञा-
 नामैकमत्वस्य दुःसंपादतया भोगेच्छया तत्साधनसंघातनिर्मातृत्वाऽनुप-
 पत्तिरित्याशयः । किञ्च, यद्भोगार्थः संघातस्स्यात्स नास्ति स्थिरं भो-
 क्ता इति भोगो भोगार्थ एव स्यादिति नान्येन प्रार्थयितव्यः स्यात् । तथा
 मोक्षांऽपि मोक्षार्थ एवेति नान्येन मुमुक्षुणा भवितव्यं स्यादित्याशयेनाह—
 कस्येति । भोगो मोक्षश्च कस्य स्तां न कस्यचिदित्यर्थः । तथाच त्वच्छा-
 खवैकल्यमपीत्याह—यदेति । हेजड=निर्वुद्धे ? ते=तव, दर्शनं=शास्त्रम्, केन
 वा फलेन सफलं । न तावद्भोगेन, तदसंभवस्योक्तत्वात् । भोगविरोधितपः
 क्लेशसंयमपारिव्राज्याद्युपदेशाच्च । नापि मोक्षेण, मोक्षपर्यन्तमात्मावस्था-
 नाऽभ्युपगमेऽपसिद्धान्तात्, मोक्षस्यदुःखनिवृत्तिरूपत्वं क्षणिकदुःखानां
 स्वरसम्पङ्करत्वेन साधनोपदेशवैयर्थ्यात्, अन्यादृशत्वेऽक्षणिकत्वाच्चेति
 भावः ॥ २३ ॥

नन्वविद्यासंस्कारनामरूपप्रज्ञायतनस्पर्शवेदान्तृष्णापादानभवजाति-
 जगामरणप्रभृतीनामितरेतरनिमित्तनिमित्तिकभावेन संततं परिवर्तनादर्था-
 क्षितस्संघात इति सर्वदोषपरिहारः । तथाहि — क्षणिकेषु परस्परभि-

नेषु पृथिव्यादिधानुषु स्थायित्वैकत्वमुक्त्वा देहत्वमनुपपत्त्वमात्रपितृत्यादि-
 बुद्धिः, अतन्मन्त्रादिकृतिषु अन्तर्द्विषयत्वादिविधा, नैव संसारात्तदर्थस्वर-
 मूलकारणम्, नतश्च तत्तद्वेषुगोहाससंस्कारा उत्पद्यन्ते । तेभ्य आन्त्रयसं-
 क्षिताऽऽत्माकारा गर्भस्थान्याद्यं ज्ञानमुत्पद्यते । ततः देहार्भकपृथिव्यादिननुष्ट-
 यं नामाशयत्वात्प्राप्तम् । ततः शुक्रशोणितान्मर्क सितरक्तारूपं देहस्य फलल-
 युद्बुद्बुदस्यै वा नामरूपे । ततो देहनिवृत्तौ भांगसंपादकानि पृथिव्यादि-
 चतुष्टयरूपविधानान्मर्कपट्टिधारायतनसंबंधात् पडाशतनालीन्द्रियाणि तेषां
 विषयसंबंधः स्पर्शः । ततः सुखादिबंधना । ततः पुनर्विषयनृष्णा । ततः
 प्रवृत्तिरुपादानम् । ततो भवेत्हेतुत्वाद्भयो धर्माधर्मौ । ततः पुनः पञ्चस्कंधी
 रूपं भांगायतनं जातिः । तत्परिपाकां जरा । ततो मरणम् । एवं शोकपरि-
 वेदनादुःखदोर्गनस्थमद्गमानादयोऽपि बांध्याः । तदेनेषु परस्परनिमित्तनैमि-
 त्तिकभावेन घटीयन्त्रयदनिशमावर्तमानेषु अथां दुष्पपन्नो द्विविधस्संघातः ।
 चस्तुतः क्षणिकेष्वपि भांगत्रादिषु स्थायित्वबुद्ध्या भांगमोक्षयोः पुरुष-
 प्रवृत्तौ शास्त्रसाफल्यं चेत्याशंक्याह—

मू०॥ नाविद्यादिप्रवृत्तेर्द्विविधसमुदयस्ते यदैकैकसन्ना
 नश्यन्नुत्पादने न प्रभवति किमरे हेत्वसंबन्धि कार्यम् ।
 तच्चेद्भिर्हेतुकं स्यात्करणाविफलता स्वप्रतिज्ञाविरोध
 स्यैविध्यं चाप्यभावे कथमिति वितथो बुद्धवंधोः प्रलापः॥

नेति॥ दर्शितानामविद्यादीनां परस्परं हेतुफलभावेन निरंतरं प्रवृत्तेः,
 बाह्याध्यात्मिकभेदेन उपदर्शितः द्विविध समुदयः=संघातो न संभवति । यत्=
 यस्मात्, ते=अविद्यादयः एकैकस्मिन्कार्ये उत्पादिते, सन्नाःअवसन्नाः=विनष्टाः ।
 तथाचोत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वाद्योत्पन्नानां संघीभावे क्षमन्त इत्यर्थः । अयं भावः—
 यखलु हेतुपनिबद्धं कार्यं तदन्वयानपेक्षेहेतुमात्राधीनत्वादुत्पद्यताम् । संघा-
 तस्तु प्रत्ययोपनिबद्धो नानाहेतुसमवधानाधीनः कथं घटताम् ? । नच
 विनष्टैरेतेनैश्च प्रत्ययैर्विनश्यतां भेदनं स्थापनं वा सुकरम् । किञ्च, अवि-
 द्यादयः संघातमाश्रित्यात्मानं लभमानाः कथं तस्यैव निमित्तं स्युः । पूर्वसं-
 घातस्य उत्तरोत्तरसंघातं प्रति निमित्तत्वाभ्युपगमाच्चाविद्यादीनां निमित्तनै-
 मित्तिकत्वकल्पनवैकल्यमपीति ॥ अभ्युपेत्यापि क्षणिकानामविद्यादीनां निमि-
 त्तत्वमिदमुक्तम्, यस्तुतस्तु तदेव न संभवतीत्याह—नश्यन्निति ॥ पूर्वक्षणे
 नश्यन्=विनाशप्रस्तः कार्यस्योत्पादने न प्रभवति=नसमर्थो भवति ॥ निमि-

त्तविनाशाभ्युपगमेन हेतोः कार्यसंबन्धाभावात्तदनुकूलव्यापाराभावाच्चेति भावः।

ननु कार्योत्पत्तौ कारणस्याऽव्यवहितप्राक्कालसत्त्वमेवोपयुज्यते, न कार्यकालसत्त्वमपि, तदा कार्यस्य सिद्धत्वेन तत्सिद्धयर्थं कारणसत्ताया अनुपयोगात्। नापि व्यापारसिद्धयर्थं तदुपयोगः। स्वोत्पत्तेरेवास्य व्यापारवत्त्वसंभवात्। यथाहुः—“भूतिर्येषां क्रिया सैव कारकं सैव चोच्यते” इति॥ तत्राह—किमिति ॥ “अरे” इति नीचसंबोधने। अरे बौद्ध! हेत्वसंबन्धि=कारणानुपरक्तं कार्यं किम्? नकिञ्चिदित्यर्थः। मृत्सुवर्णकारणका घटरुचकादयो हि मृत्सुवर्णाद्यात्मानोऽनुभूयन्ते। यदि च कारणानुपरक्तं कार्यस्यात्कथं तेषां तदात्मनाऽनुभवः। नच कारणसादृश्यमेवानुभूयते न तादात्म्यमिति युक्तम्। भेदानुल्लेखेनानुभवस्य सादृश्यविषयत्वायोगात्। किंच, अनुगतधर्माभावे सादृश्यासिद्धिः, अनुगतधर्माभ्युपगमे च तदेव कारणं कार्यकालावस्थायीति सिद्धमक्षणिकत्वम्। अपिच, उत्पत्तिविनाशौ वस्तुनः स्वरूपभूतौ? उत धर्मौ? वस्तुन्तरभूतौ वा?। आद्ये उत्पत्तिविनाशयोर्थौगपद्यं, वस्तूत्पत्तिविनाशशब्दानां पर्यायत्वं च स्यात्। द्वितीये धर्म्यसंबन्धे धर्मत्यायोगाद्द्वस्तुनः क्षणिकत्वहानिः। तृतीये वस्तुन उत्पत्तिविनाशाभ्यामसंस्पर्शाच्छाश्वतत्वप्रसङ्गः। यदि च दर्शनादर्शने उत्पत्तिविनाशौ, तथापि तौ द्रष्टृधर्मौ न वस्तुधर्माविति वस्तुनः शाश्वतत्वमेव। ननु पूर्वापरभावमात्रदर्शनाद्धेतुकूलभावः कल्प्यते, वस्तुतस्तु तयोः कार्यकारणयोः संबन्धस्य दुर्निरूपत्वान्निर्हेतुकमेव कार्यमुत्पद्यत इत्याशङ्क्याह—तदिति ॥ तत्=कार्यं, निर्हेतुकं=कारणशून्यमेव स्याच्चेत्=उत्पद्येत यदि तर्हि घटादिकार्ये करणानां दण्डवक्रमृत्पिण्डादीनां साधनानां त्रिफलता=नैष्फल्यं, कुलालादेर्विना दण्डादिभिर्घटादि सिद्धिप्रसङ्गश्च। तथा “चतुर्विधान्हेतून्प्रतीत्य चित्तचैत्ता उत्पद्यन्ते” इति परेषां प्रतिज्ञा सूत्रं च विरुध्येता आलंबनप्रत्ययः, समनंतरप्रत्ययः, अधिपतिप्रत्ययः, आलोकादयश्चेति चतुर्विधा हेतवः कार्यं प्रति अयन्ते अनुकूलीभवन्तीति प्रत्यया इत्युच्यन्ते। यथानीलाकारस्य ज्ञानस्य नीलादालंबनशब्दितविषयानीलाकारता, समनन्तरप्रत्ययादव्यवहितपूर्वोत्पन्नविज्ञानाद्बोधरूपता, नीलरूपाकारतैव न रसगंधाद्याकारनेत्यधिपतिवन्नियामकाञ्चश्रुरादेर्नीलादिप्रतिनियताकारता, आलोकादिभ्यश्च स्पष्टतेति चतुर्विधकारणानि प्राप्य चित्तं नीलादिज्ञानं, चैत्ताः चित्तसंबन्धिनस्सुखादयश्चोत्पद्यन्त इति हि तदर्थः॥ निर्हेतुककार्यो त्पादाभ्युपगमेत्वेत्प्रतिज्ञाविरोधश्चेत्यर्थः। यदित्कप्रतिज्ञानिर्वाहाय कारणस्य फलकालाव-

स्थानमिष्येत तदपि “क्षणिकास्सर्वसंस्काराः” इति प्रतिज्ञा विरोध इत्यु-
भयतस्पाशा रज्जुः॥

किंच, बुद्धिवोच्यं त्रयादन्यत्संसकृतं क्षणिकं च, तदपि त्रयं प्रतिसंख्या-
ऽप्रतिसंख्याननिरोधावकाशं चेत्यनेन ज्ञानविषयभूतमभावत्रयातिरिक्तंजन्यं
क्षणिकं च, “अमुमहं नाशयिष्यामि” इति वस्तुप्रतिकूलबुद्धिः प्रतिसंख्या,
तत्पूर्वको वस्तुनाशः प्रतिसंख्याननिरोधः, तदन्यो ध्वंसस्त्वप्रतिसंख्याननि-
रोधः, आवरणाभावरूपाकाशमिति त्यत्प्रतिपादितमभावत्रैविध्यमपि दुरुप-
पादमित्याशयेनाह—त्रैविध्यमिति ॥ अभावे=निर्विशेषत्वादसत्त्वाच्च निरुपा-
ख्ये, त्रैविध्यं=त्रिप्रकारतापि कथं? =केन प्रकारेण?। अवस्तुनः कारणाद्यसं-
बन्धादुत्पत्तिवैलक्षण्याद्यसंभवात्, संभवे च निरुपाख्यत्वास्तत्त्वयोर्हानादि-
त्यर्थः। किंचाद्यनिरोधो क्षणिकवस्तुनः? संतानस्य वा? स्याताम् । नाद्यः
क्षणिकस्य पुरुषबुद्धिपूर्वकमुद्गरप्रहारादिपर्यन्तमनवस्थानात्, पूर्वोक्तयुक्ति-
भिर्निरन्वयनाशाऽसंभवेन सर्वावस्थाऽन्वयिवस्तुपरिशेषे शून्यतालक्षण-
निरुपाख्यत्वाऽसिद्धेश्च । नद्वितीयः । हेतुफलभावेनाऽविच्छिन्नसंतानिनामेव
संतानतया अन्त्यसंतानिविनाशादेव संताननिरोधो वाच्यः, तत्र यद्यन्त्यः
किञ्चित्कलमारमेत, तर्हि संतानाऽविच्छेदः । अन्त्यत्वाऽनुपपत्तिश्च । यदि
नारमेत तर्हि तस्याऽसन्त्वप्रसङ्गः । अर्थक्रियाकारित्वाऽतिरिक्तसत्वस्य
परैरनभ्युपगमात् । तदसत्त्वे च तत्पूर्वपूर्वसंतानिनामप्यर्थक्रियाकारि-
त्वाऽभावात्संतानमात्राऽसत्त्वापत्तौ, कस्य निरोधः ?। नचाऽन्त्येन विसद-
शकार्योत्पादने पूर्वसंतानविच्छित्तिरिति युक्तम् । असत्यनुगते स्थायिनि
सादृश्यवैसादृश्ययोर्दुरुपपादत्वस्योक्तत्वात् । एतेन परेषां श्रवणमननयोगा-
भ्यासादिजन्यत्वज्ञानेन अविद्यादिनाशाऽधीनमोक्षप्रत्याशापि निरस्ता ।
अविद्यादेः स्वरसमङ्गुलत्वसाधननिरोध्यत्वयोर्विप्रतिषेधात् । नाप्याऽऽवर-
णाभाव एवाकाशः । शब्दाश्रयत्वेन तस्य भावत्वनिश्चयात् । अपिच, आ-
वरणाऽभाव एव आकाशश्चेत्, एकस्मिन्नुपपत्तेरुत्पत्तति सुपर्णान्तरस्योत्पि-
पतियोर्निरत्यक्ताशत्वप्रसङ्गः । यत्रावरणाभावस्तत्रोत्पत्तिरिति चेत्, ये-
नाऽऽवरणाभावो विशेष्यते तत्तर्हि वस्तुभूतमेवाऽऽकाशम्, नावरणाऽभा-
वमात्रम् । अभावस्य निषेध्यनिषेधाऽधिकरणोभयनिरूप्यत्वादिति भावः ।
किंच । आत्मनोऽपि क्षणिकत्वे पूर्वानुभूतस्मरणानुपपत्तिः । अन्यानुभूत-
स्याऽन्त्येन स्मरणेऽतिप्रसंगात्, सादृश्याऽसंभवात्, बाल्येऽनुभूतस्य
स्थाविरे सादृश्याभावेऽपि स्मरणात्, स्वात्मनि स एवाहमन्यस्तत्सद-
शोवेति संशयासंभवाच्चा निष्प्रमाणको निर्युक्तिको निरर्थकश्च क्षणभंगवाद

इत्युपसंहरति—इतीति ॥ निद्यवचनो बंधुशब्दः, “कुत्सितानि कुत्सनैः” इति समासः । बुद्धबंधोः=शिष्टैर्गर्हितस्य बुद्धस्येत्यर्थः । प्रलापः=क्षणिकवादादिलक्षणोन्मत्तप्रलापसदृशवाक्यसंदर्भः । वितथः=अनृतः, विवेकिभिरनुपादेय इति यावत् ॥ २४ ॥

इत्थं बाह्यार्थवादिवैनाशिकमते निरस्ते विज्ञानवादी प्रत्यवतिष्ठते—
“अभिमत एवास्माकं बाह्यार्थवादिमतनिरासः । नहि वस्तुतस्सुगतस्य बाह्यार्थवादोऽभिप्रेतः । किन्तु विज्ञानैकस्कन्धवादस्य बुद्धावारोहाय परिकल्पितः । तथाहि—न तावद्बाह्यार्थास्संभवन्ति, ते हि परमाणवो वा तत्समूहा वा । द्वयोरप्ययोग्यत्वदुर्निरूपत्वाभ्यां निरासात् । किंच, विज्ञानं बाह्यार्थं कमतिशयं जनयत्तं प्रकाशयेत् । न तावदिन्द्रियवज्ज्ञानम्, अनवस्थाप्रसङ्गात् । नापि प्राकट्यम्, अतीताऽनागतेष्वसंभवात् । नचातिशयानाधाने विषयव्यवस्था सिद्धयति । तस्मादतीतानागतवद्वर्तमानत्वेनाभिमतविषयेष्वप्यावश्यकैर्वासनानुसारिभिरालय विज्ञान प्रसूत प्रवृत्ति विज्ञानाऽऽकारैरेव व्यवहारसिद्धेः कृतं बाह्यार्थेनेति” । तदेतन्निराचिकीर्षुराह—

मृ० ॥ नापोद्यं मानसिद्धं कथमिवविविधज्ञानमर्थापलापे

बाधोऽर्थानां न दृष्टो बहिरिति च पदं न प्रसिद्धार्थमृच्छेत् ।

वेद्या विज्ञानभेदाः कथमथ विविधा वासना वा कुतस्स्युः

किंच प्रागुक्तदोषाः क्षणिकचिति हतस्तेन विज्ञानवादः ॥

नापोद्यमिति ॥ मानेन=प्रत्यक्षादिप्रमाणेन, सिद्धं=प्रमितं स्तंभकुंभादि बाह्यवस्तु, नापोद्यम्=शक्यार्थे “शक्ति लिङ्च” इति चकारात् “वदः सुपि ऋषप्च” इति कृत्यः । अपवादितुमशक्यमित्यर्थः । अपलापोह्युपलंभकप्रमाणाभावाद्वा? उपलंभस्यान्यविषयत्वाद्वा? । नाहः, चक्षुरादे स्तेनार्थोपलंभस्य च विश्वजननीनत्वात् । नापि द्वितीयः । बाधाद्यभावेऽप्यर्थोपलब्धेरन्यविषयत्वे, स्वगोचरत्वेऽप्यनाश्वासात् । नच विज्ञानविषययोर्भेदग्राहकाभावः, “अहमिदं जानामि” इति साक्षिणा ज्ञातृज्ञानज्ञेयानां भेदग्रहात् । नचात्र (१)विप्रतिपत्तिः बहिर्वदवभासत इति(२)वत्करणं कुर्वतो भवतोऽप्यनुभवसिद्धत्वात् । ननु बाह्यार्थस्य परमाणुतदन्यत्वादिना दुर्निरूपत्वात्तदभ्युपगन्नापि घटाकारं पटाकारं ज्ञान मित्यनुभवानुरोधेन ज्ञाने विषयाकारत्वस्यावश्यं वाच्यत्वात्, विषयाकारस्य ज्ञानेनैवावारोधेन व्यवहार-

सिद्धौ पृथग्विषयकल्पनवैयर्थ्यमित्याशङ्क्याह—कथमिवेति ॥ अवयवान्य-
त्वाऽनन्यत्वादिना दुर्बलत्वेनार्थापलापे ज्ञानमपि कथं विविधं नानाकारम् ।
इवेति प्रान्वत्, तदपि किम् अवयवाकारं? अवयव्याकारं? गुणक्रियासामा-
न्याकारमेकमनेकं वा? आकाराणामपि ज्ञानाद्भेदोऽभेदो वा? इति विकल्प-
साम्यात्, ज्ञाने मूर्तधर्मस्थौल्याद्ययोगाद्येत्यर्थः। यथाह शून्यवादे कीर्तिः—

“तस्मान्नार्थेन विज्ञाने स्थूलाभासस्तदात्मना ।

एकत्र प्रतिपिद्धत्वाद्बहुप्यपि न संभवः” इति ॥

तस्मादुक्तविकल्प्याऽसहत्यात् बाह्यार्थेनापि विज्ञाने स्थूलत्वाऽव-
भासस्संभवति। एकस्मिन् ज्ञानाकार विरोधाद्बहुतां मिथो वातानभिन्न
त्वादमूर्तत्वाच्चेति तदर्थः। अथवा—ज्ञाने धैचिञ्चयनिमित्तस्य बाह्यार्थस्याप-
लापे निर्निमित्तं विविधं=नानाकारं ज्ञानं कथमित्यर्थः। वासनास्त्वनुपदमेव
निरसिप्यन्ते। अथवा—विविधशब्दः सादृश्यपरः। विविधं=अनेकार्थसदृ-
शं ज्ञानं कथमित्यर्थः। ज्ञानस्य प्रतिविषयं व्यवस्थासिद्धत्वं विषयसारूप्य
मभ्युपगच्छता नोपजाव्यां विषयोऽपलापं शक्य इति भावः। अथवा—घट-
ज्ञानं, पटज्ञानमिति विशेषणयोर्घटपटयोर्भेदो, विशेष्यज्ञानैक्यं चानुभूयते।
तत्र विशेषणापलापे ज्ञानं विविधं=नानाविशेषणकम् अनुभूयमानं कथ-
मित्यर्थः। एवं घटस्मरणं घटप्रत्यक्षमिति विशेषणाभेदेऽपि ज्ञानभेदोऽनुभू-
यते, तदपि कथमिति योजनीयम्। ननु यथेन सहैवानुभूयते तत्ततोऽनति-
रिक्तम्, यथा चन्द्रद्वित्वं ज्ञानसहोपलंभनियताश्चायाः। यथाहुः—

“सहोपलंभनियमादभेदो नीलतद्धितोः।

भेदश्च भ्रान्तविज्ञानैर्दृश्येतेन्द्रादिघाऽद्वये ॥” इति ॥

इति चेन्न। रूपादीनामालोकसहोपलंभनियमेऽपि भेददर्शनेन व्यभि-
चारात्। नन्यन्यव्यतिरेकाभ्यां वासनानिमित्तमेव ज्ञानवैचिञ्चयमित्यवग-
म्यते। स्वप्नमायादिष्वन्तरेणापि बाह्यमर्थं वासनावैचिञ्चयेण ज्ञानवैचिञ्चयदर्श-
नात्। वासनामन्तरेण त्वर्थनिमित्तं ज्ञानवैचिञ्चयं नाऽस्माभिरभ्युपगम्यते।
तथाच स्वाप्नप्रत्ययसाम्याज्जागृत्प्रत्ययस्यापि असादृश्यत्वमेव। यथाहुः—

“अनादिवासनोद्भूतविकल्पपरिनिष्ठितः ।

शब्दार्थस्त्रिविधो धर्मो भावाऽभावोभयाश्रयः ॥” इति ॥

नीलपीतादिस्सद्धर्मः । नरविषाणत्वादिरसद्धर्मः । अमूर्तत्वादिः
सदसद्धर्मः, विज्ञानस्य शशविषाणादेश्चामूर्तत्वमिति वक्तुं शक्यत्वादित्यु-
त्तराद्धार्थं इति तत्राह—बाध इति। स्वप्नार्थानामिव जागृदर्थानां बाधो न

दृष्ट इत्यर्थः। तथा च नासद्विषयकत्वे प्रत्ययत्वं वासनानिमित्तकत्वं चाप्रया-
जकम्। अपितु बाध एव। अन्यथा जागृतप्रत्ययस्य स्वाप्प्रत्ययवाधकत्वाऽ-
योगादिति भावः। यस्तुतस्तु—स्वाप्प्रत्ययस्यापि अनिर्वचनीयप्रातिभासि
कार्यविषयकत्वान्न निरालंबनत्वमिति बोध्यम्। किंच, आन्तर एवार्थो वहि-
र्वदवभासत इति वदता, अवश्यं वहिः पदस्य किञ्चिदालंबनं वाच्यम्। नहि
भवति देवदत्तः शशविषाणवदवभासत इति। तथा च बाह्यार्थो नापहोतुं
शक्य इत्यभिप्रेत्याह—वहिरितीति। बाह्यार्थापलापे वहिरित्येतत्पदं प्रसिद्ध-
मर्थं न च्छेत्—न प्राप्नुयादित्यर्थः। चकाराद्गुणशिष्यबोध्यबोधकत्वादिप्रतिवा-
दिप्रभृतीनामत्यन्ताऽसत्वमभ्युपगच्छतः शास्त्रप्रणयने वादकथादौ च प्रवृ-
त्यनुपपत्तिरित्यपि बोध्यम्। किंच, पूर्वोत्तरकालाऽस्पर्शानां स्वमात्रसंवेदने-
नोपक्षीणानां विज्ञानानां स्वोत्पत्तिविनाशपूर्वाऽपरीभावविज्ञानान्तरं सं-
तानादिगोचरत्वासंभवात्तदुत्पत्तिविनाशपूर्वाऽपरीभाव बंधमोक्षादिप्रतिज्ञा
निरालंबनैवेत्यभिप्रेत्याह—वेद्या इति॥ विज्ञान भेदाः=विज्ञानानां भेदाः=
व्यावृत्तयः विच्छिन्नतयः वैलक्षण्यादीनि च कथं त्वया वेद्याः=ज्ञातुं शक्याः।
तेषां क्षणिकत्वस्वमात्रगोचरत्वाभ्युपगमादित्यर्थः। अथवा—विज्ञानानां
भेदाः=विशेषाः नीलपीताद्याकाराः उक्तभेदादयश्च कथम्? लक्षणया केन
वेदित्रा वेद्यः=ग्रहीतव्याः। न तावत्स्वेनैव, स्वात्मनि क्रियाविरोधात्। ना-
प्यन्येन, साक्षिस्वीकारापत्तेरित्यर्थः।

ननु साक्षिभास्यत्ववादेऽपि तस्य साक्षिणांऽपि स्वात्मनि क्रियावि-
रोधादन्यवेद्यत्वमित्यनवस्था, अन्योन्याश्रयोवा। दीपस्य दीपान्तरेणैव वि-
ज्ञानस्य साक्षिभास्यत्वानुपपत्तिश्चेति चेन्न। अनागन्तुकप्रत्यक्धैतन्धैकरसे नि-
र्विशेषे स्वप्रकाशे साक्षिणि प्रकाशान्तरापेक्षाभावात्। मन्मते बुद्धिपरिणाम-
स्यविज्ञानस्य चिद्रूपत्वाभावेऽपि स्वच्छत्वादुत्पत्तिसमकालमेव व्योमवत्सर्व-
गतचित्प्रतिविवग्राहितया स्फुरणमित्यदोषात्। तथाचोक्तं वार्तिके—

“ वियद्गस्तुस्वभावानुरोधादेव न कारकात् ।

वियत्संपूर्णतोत्पत्तौकुंभस्यैवं दशा धियाम् ॥” इति ॥

तस्माद्यथा छेत्ता छिद्यया छेद्यं व्याप्नोति, न तु छिदाम् स्वात्मानं
वा छिदान्तरेण, नापि छिदैव छेत्री, तथा साक्षी विज्ञानेन प्रमेयं व्याप्नोति,
न विज्ञानं स्मात्मानं वा विज्ञानान्तरेण, नापि विज्ञानं स्वयमेव भासकमिति
भावः। वासनात्रैचिद्र्यात्प्रवृत्तिज्ञानवैचिद्र्यमित्युक्तिं निराचष्टे—अथेति॥
अथ=बाह्यार्थज्ञानाकारत्वाभ्युपगमानन्तरमपि तद्वैचिद्र्यहेतुभूता वासनाः

कुनः=कस्माद्भिन्नाद्वा स्युः । तथाच वासनासिद्धौ ज्ञानचिन्त्यसिद्धिः,
तत्सिद्धौ च धाननासिद्धिरित्यन्यांन्याश्रयः । अनादित्वेन परिहारं त्वप्रमा-
णमूलकत्वाद्भ्रंशपरंपराभ्यायापन्निरित्यवश्यं वासनासिद्धयर्थं बाह्यार्थोऽ-
भ्युपेय इति भावः । अथवा—कुन इति सप्तम्यन्तात्सार्वविभक्तिकस्तसिः ।
कस्मिन्स्युरित्यर्थः । चास्यस्य स्यायिनोऽनभ्युपगमादसन्नितिहितभाविधिघा-
नानां च वासयितुमशक्यत्वादित्यर्थः । अथवा—प्रथमान्तात्तसिः । कुनः=
किं स्वरूपा वासनास्युः । किं विज्ञानेभ्यो भिन्ना उत न? आद्ये विज्ञानैक-
स्कंधत्वाद्धानिः । द्वितीये त्वभेदे निमित्तनैमित्तिकभावाद्युपपत्तिः । आल-
यविज्ञानसंतानपतितमेवाऽसंविदितं ज्ञानं वासनेति चेन्न । तस्यापि चिरा-
तीतस्याऽसतो धैचिन्त्यनिमित्तत्वायोगात् । यत्कृतं विज्ञानेन बाह्येऽर्थे अति-
शयाधानाऽसंभवान्प्रकाशानुपपत्तिरिति, तन्न । चित्प्रतिदिवप्राहिद्वृत्या
बाह्येऽर्थे आवरणभंगलक्षणस्य चिदुपरगलक्षणस्य वाऽतिशयस्याधानेन
प्रकाशसंभवात् । अतीतानागतवस्तूनामपि सूक्ष्मरूपेणावस्थानाभ्युपगमेन
तत्रापि ज्ञानेनाऽसत्त्वापादकाऽज्ञानाऽऽवरणनाशेन पारोक्ष्येण स्फुरण-
संभवात् । उपपादयिष्यते चेदमुपरिष्ठात् । भेदाभेदादिना दुर्बलत्वं च,
सर्ववस्तूनां मायामयत्वात्, नत्वत्यन्तासत्त्वात् । अन्यथा विज्ञानानामपि
भेदाऽभेदादिना दुर्बलत्वेनाऽसत्त्वप्रसक्तौ शून्यत्वाद्प्रसङ्गात् । किञ्च,
विज्ञानस्य क्षणिकत्वात्सौत्रान्तिकमतोक्त दोषाऽनिर्मोक्तदत्त्वाह—किञ्चे-
ति ॥ प्रागुक्ताः=पूर्ववादिमतनिरासार्थमुक्ताः—अभावप्रस्तानामुत्पादकत्वा-
संभवः, प्रतिज्ञाधिरोधः, वस्तुनः शाश्वतत्वप्रसंगदत्त्वेधमादयो दोषाः
क्षणिके चिति=विज्ञानेऽपि स्युरित्यर्थः । स्थितिदर्शनोपवासाद्यर्थेषु तिष्ठना
पश्यना पोषधमित्याद्यपशब्दप्रयोगादप्यसंगतं मुगतदर्शनमित्यनुक्तदोषसमु-
द्ययार्थश्चकारः । तेन=उक्तदूषणगणेन, विज्ञानवादः=क्षणिकविज्ञानैकस्कंध-
वादः हतः=निरस्तः न पुनरुत्थातुं क्षमत इत्यर्थः ॥ २५ ॥

इत्थं क्षणिकविज्ञानवादिनां प्रतिल्यसमुत्पादः, क्षणिकभावाद्भावकार्यो
द्वयलक्षणो निरस्तः । इदानीं क्षणिकभावस्य निरपेक्षस्य कार्योत्पादकत्वे
पुरुषप्रयत्नादिसहकारिधैयध्यात्, सापेक्षत्वे च क्षणस्याऽभेदत्वेनोपकृतत्वा-
ऽनुपकृतत्वावस्थाद्वयासंभवाद्भवदुक्तदोषनिवहाद्य वैनाशिकैरर्थान्निरुपा-
ख्यादभावादेव जगदुत्पत्तिरभ्युपगता, शून्यवादिनापि निरधिष्ठानमेवजगदा-
रोपमभ्युपगच्छता अर्थात्तादृशाभावादेव सांख्यवहारिकजगदुत्पत्तिरभ्युपग-
तेति पूर्ववादिनां पक्षान्तरं शून्यवादिमतं चैकीकृत्य निराकरिष्यन्नाह—

नाऽभावाद्भावजन्म क्वचिदपि कलितं निर्विशेषाद्विचित्रं
न स्यात्तेनानुविद्धेऽह्यसदसदिति च प्रत्ययस्यादशेषे ।

केनाऽभावप्रथा ते किमिति न सकलं सर्वतस्यादभीष्टं
सर्वेषां स्यादयत्नं किमिति जड भवानात्मघाते प्रवृत्तः॥ २६ ॥

नाभावादिति ॥ अत्यन्तासत अभावात् भावस्य=भावपदार्थस्य
जन्म क्वचिदपि देशे काले वा न कलितम्=न दृष्टम्, न श्रुतं चेत्यर्थः । यद्य-
भावाद्भावोत्पत्तिस्स्याच्चिरविनष्टबीजेभ्यः शशविषाणादिभ्यश्च सदैवाङ्कुरा-
द्युत्पादस्स्यात् । नच तथादृश्यत इति भावः । किंच, बीजाद्युपमर्दस्य,
मृत्पिण्डाद्युपमर्दस्य शशशृङ्गादेश्च निरुपाख्यस्य वैलक्षण्यभावाद्ङ्कुरघटादी-
नां परस्परवैलक्षण्यं न स्यादित्याह—निर्विशेषादिति ॥ निर्विशेषात्=व्या-
वर्तकधर्मशून्यात्, घटाङ्कुरादिविचित्रं=परस्परव्यावर्तक गुणक्रियासामान्य-
विशिष्टं न स्यात् । कारणवैचित्र्यं विना कार्यं तदयोगात् । यदितूत्पलादौ-
नैलयादीवाऽभावेऽपि विशेषा अभ्युपगम्येरंस्तर्हि अभावत्वमेव भज्येतेति
भावः । नच प्रतियोगिवैचित्र्यादेव वैचित्र्यहेतुत्वम् । तद्वैचित्र्येऽपि हेत्व-
न्वेषणादनवस्थाद्यापत्तेः, प्रतियोग्यभ्युपगमे शून्यवादहानाच्च । किंच,
यद्येनान्वितं प्रतीयते तत्तस्यैव विकारः, यथा—कटकस्य हाटकस्य ।
तथाच सत्सदिति सद्गन्वितप्रतीतिगोचरस्य जगतस्सदेवोपादानं नासत्,
तथासत्यसद्गन्वितत्वेनैव प्रतीतिप्रसङ्गादित्याह—तेनेति ॥ तेन=अभावेन,
अनुविद्धे=अन्विते अशेषे जगति 'घटोऽसन् पटोऽसन्' इत्येवं रूप एव
प्रत्ययस्स्यात्, नतु सन्सन्निति । नच तथाकस्यचित्प्रतीतिरस्तीति सदेवो-
पादानमित्यर्थः । ननु सतोवा कूटस्थस्य कथं कारणत्वम्? सद्धि कार्यजनन
स्वभावमतस्वभावं वा? । अद्ये समर्थस्याऽपेक्षाऽयोगाद्यावदनेन कर्तव्यं
तावत्सहसैव कुर्यात् । द्वितीये न कदापि कार्यं जनयेत् । कादाचित्कसह-
कारिसापेक्षत्वान्नायं दोष इति चेत्, न । सहकारिणामुपकारानाधायकत्वे
वैयर्थ्यात् । तदाधायकत्वे उपकारस्यापि कार्यत्वात्तदाधानाय सहकार्यन्तरं
तत्कृतोपकारान्तरं, तत्राप्यन्यदन्यदित्यनवस्थापातात् । उपकारस्यैवाऽन्व-
यव्यतिरेकाभ्यां कार्यहेतुत्वसंभवेन कूटस्थस्य कारणत्वभङ्गात् । उपकार-
लक्षणविकाराश्रयत्वे कौटस्थ्य भङ्गाच्च । यथाहुः—

“वर्षातिपाभ्यां किं व्योम्नश्चर्मण्यस्ति तयोः फलम् ।

चर्मोपमश्चेत्सोऽनित्यः खतुल्यश्चेद्सत्फलः ॥” इति ॥

नस्मात्प्रसतोपिःतुल्यमंगय इति चेत् । कृत्स्नस्याप्यनिर्घात्याऽपिधा-
 कृतस्य कामकर्मवामनादिमहकार्ग्यचिन्त्याऽऽच्छिन्नप्रजगदध्यासाधिष्ठानत्वल-
 क्षणे विद्यतोपादानये बाधकाभावात् । कथमन्यथा ध्यांभि तन्मलिनता-
 र्थाऽऽः । नच तत्रोपकाराधानाऽन्वयः । उपहास्याप्यनिर्घनीयव्याम् ।
 अतप्य तत्रयुक्तकार्यमप्यनिर्घनीयमेव । नच अधिधादिभिर्यकार्यसिद्धौ
 कृत्स्नस्य सतोऽन्यथासिद्धिर्गिति घान्यम् । तथाधिधस्यापि रज्यादेरन्य-
 यत्यतिरेकाभ्यां स्यात्तुपादानत्वदर्शनेन निर्घिष्ठानाऽऽतोपासंभवात् ।
 अधिधादेः धौतकृत्स्नकारणत्वनिर्घातय कल्पितत्वेनान्यथासिद्धभावा-
 द्वा ॥ किञ्च, प्राहकाभावात्कृतस्य प्रथमं न सिद्धयति, दूरापास्तं तस्य
 कारणात्मिन्यभिप्रेत्याह—येनेति । ते=नत्र अनाद्यस्य प्रथा=प्रमितिः केन ?
 नताय प्रत्यक्षेण, अद्यन्तुन इन्द्रियमन्वंश्राऽऽयोगान् । अत एव महाराद्यप्र-
 हाप्रानुमानेनापि नाप्यनुपलब्ध्या, तस्यास्ययामानन्वानन्युपगमात् । नापि
 साक्षिणा, नदभ्युपगमे सर्वदृश्यभंगान् । क्षणिकधिष्ठानानां च स्यमाप्र-
 गोचरव्याच्छून्येन तेषां संबन्धाऽऽघटनाद्येवार्थः । निर्घिष्ठेयस्यान्यभाषस्य वि-
 चित्रजगज्जननस्यानाद्ये तस्य सार्थत्रिकन्यान्वर्थकार्याणां सर्वशोत्पत्तिस्स्या-
 द्निर्घातयेनाह—किमितीति । सकलं कार्य सर्वतः=सर्वत्र किमिति न स्या-
 त् ? एवं सर्वदा सर्वान्मकं च किमिति न स्यादित्यपि योष्यम् । अत एव कृती-
 यत्वादेर्विनापि कृप्यादिप्रयत्नमर्गाष्टमितिस्स्यात्, अनाद्यस्य मुलभत्वादि-
 न्याह—अनीष्टमिति ॥ अयत्र=अयं विनापि सर्वेषां सर्वमर्गाष्टं सर्वदा स्या-
 त् । तथाच कृप्यादिप्रवृत्तिर्नस्यादित्यर्थः । किञ्च, सर्वदृश्यता धानस्य फलं
 नैरन्म्यलक्षणा मुक्तिस्तथाभिमतता । सान्य न पुर्यार्थः । प्रत्युताऽनर्थ एवा
 गति कश्चिदान्तो नादात्मन्वयं वा सृष्टयति । प्रत्युत ननुहृष्टयेति शास्त्रस्य
 वैकल्यमनर्थार्थं चैव्यभिप्रेत्योपलभति—किमितीति ॥ अथवा, असन्मा-
 र्गापदेनेन जगदनिष्टकारिणस्नवायर्जनीयमेव दुरन्तनरकाद्यनिष्टमिति रोदे-
 नाह—किमितीति ॥ हेजड=स्यपरहितानभिष, आत्मगतं=स्यनरकहेताय-
 सन्मार्गापदेने भवान् किमिति प्रवृत्तः ? अहां ते दुर्गष्टविलसितम् ! यत्ते-
 न्यर्थः ॥ २६ ॥

एवं मुक्तकच्छानां समये निरस्ते विद्यन्तस्मयः प्रसङ्गादिरस्यतेतेहो-
 यमाहुः—जीवाऽजीवाऽऽस्त्रवसंवरनिर्जरवंध्रमांशास्त्र्याः सप्तपदाभाः । संश्ले-
 पतस्तु जीवाजीवौ हायेय पदार्था । तयोरेव जीवास्तिकायः, पुद्गलास्तिका-
 यः, धर्मास्तिकायः, अधर्मास्तिकायः, आकाशास्तिकायश्चेत्यपरः पञ्चधा

विभागक्रमः ॥ अस्तिकायशब्दः पदार्थवाची । तत्र जीवास्त्रिविधाः—
 अर्हन्मुख्याः नित्यसिद्धाः, तच्छिष्यपरंपरासु मुक्ताः, सांप्रतिकबद्धाश्चेति ।
 पृथिव्यादिचतुष्टयं स्थावरं जंगमंचेति षड्विधः पूर्यते गलति चेति व्युत्प-
 त्तेरुपचयापचयधर्मी पुद्गलास्तिकायः । मोक्षमार्गप्रवृत्त्यनुमेयो धर्मास्तिका-
 यः । संसारस्थित्यनुमेय स्वधर्मास्तिकायः । लोकाऽलोकाऽऽकाशभेदेन
 आकाशास्तिकायो द्विधा । आद्योऽधस्ताद्द्वद्वस्थानं, द्वितीय उपरिष्ठान्मुक्तो-
 पसृष्यः । पौरुषं ज्योतिर्विषयेष्वास्त्रव्यतीत्यास्त्रव इन्द्रियप्रवृत्तिः । आस्त्र-
 वस्रोतः संवृणोतीति संवरः शमदमादिः । पुण्याऽपुण्याख्यसर्वकर्मनिर्जर-
 णहेतुत्वाच्चिर्जरस्तप्तशिलाऽऽरोहणादिः । बंधोऽष्टविधं कर्म । तत्राऽऽर्हतद-
 र्शानामुक्तिः, आर्हतदर्शनमप्रमाणं, नाना तीर्थकरदर्शितमार्गेषु कोविशेषइत्येवं
 विधनिश्चयत्रयहेतवः सन्मार्गप्रवृत्तिविघ्नश्चेति चतुर्विधं क्रमाज्ज्ञानावरणीयं,
 दर्शनावरणीयं, मोहनीयमन्तरायंचेति चतुस्संज्ञं श्रेयोविघातित्वाद्घातिकर्म ॥
 मम वेदितव्यं तत्त्वमस्ति, तच्चैतन्नामकम्, अहमार्हतशिष्यपरंपरात्मकगोत्र-
 प्रविष्ट इति त्रिविधज्ञानहेतवो यावज्ज्ञानोदयं जीवनसंपादकंचेति चतुर्विधं
 क्रमाद्वेदनीयं, नामिकं, गोत्रिकम्, आयुष्कं चेति चतुस्संज्ञं श्रेयोऽनुकूल-
 त्वाद्घातिकर्मैतद्यष्टविधं कर्म । विगलितसमस्तक्लेशतद्भासनस्याऽनावरणज्ञा-
 नस्य सुखैकतानस्याऽऽत्मनउपर्युपर्यलोकाकाशोऽवस्थानं मोक्षः । धर्माऽध-
 र्मवलात्संसारे निमग्नस्य जीवस्य तत्त्वज्ञानात्तद्विच्छेदे जलतुंविकान्यायेन
 सततोर्ध्वगमनं मोक्ष इत्यन्ये । तद्यतेसमपदार्था अनैकान्तस्वभावा इति प्रति-
 पादनाय सप्तभंगीनयं नाम न्यायमवतारयति—तद्यथा—स्यादस्ति, स्यान्ना-
 स्ति, स्यादस्ति च नास्ति च, स्याद्वक्तव्यः, स्यादस्ति चाऽवक्तव्यश्च, स्या-
 न्नास्तिचाऽऽवक्तव्यश्च, स्यादस्ति च नास्तिचाऽवक्तव्यश्चेति एवंस्यादेकः,
 स्यादनेकः, स्याद्विन्नः, स्यादभिन्न इति सर्वधर्मेषु विकल्पा बोध्याः ।
 अस्माच्च न्यायात्सर्वाऽनैकांत्यसिद्धिः । सप्तचैकान्तभङ्गाः कथंकथं कदा
 कदा च प्रसरन्तीत्यपेक्षायामनन्तवीर्यं आह—

“तद्विधानविवक्षायां स्यादस्तीति गतिर्भवेत् ।
 स्यान्नास्तीति प्रयोगः स्यात्तद्विषये विवक्षिते ॥
 क्रमेणोभयवाञ्छायां प्रयोगः समुदायभृत् ।
 युगपत्तद्विवक्षायां स्याद्वाच्यमशक्तितः ॥
 आद्यावाच्यविवक्षायां पञ्चमो भंग इष्यते ।
 अन्यावाच्यविवक्षायां षष्ठभंगसमुद्भवः ।
 समुच्चयेन युक्तश्च सप्तमो भंग उच्यते ॥” इति ॥

मद्गन्तुर्भवेत्कान्ते भंगे अनिर्वाच्यन्यनियमगङ्गाय चतुर्थो भङ्गः ।
नेप्येय पक्षेण मत्तदापुनः। अनिर्वाचनीयैकान्त्यभङ्गायांस्तरं भङ्गाः। सर्वत्र
“स्यादिति” कथंचिद्विपर्ययो निपातः सर्वथाऽनैकान्त्यवतनाय । तथा-
चाहः—

“स्याद्वाद्ः सर्वथाऽनैकान्त्यवतनात्किञ्चित्कृत्तचिच्छिभेः।
सप्तभंगनयापेक्षं तेषाऽऽदेयविशेषणम् ॥” इति ॥

किञ्चित्कृत्तचिच्छिभेः=किञ्चाप्यनिर्वाच्यप्रकथंचिच्छिभेः। सर्वथा
पन्थनैकान्त्यम् । तथाहि—यदि पन्थनैकान्त्यं तर्हि सर्वथा सर्वत्र सर्वान्त-
नाऽन्त्येयेति न, तदाद्विगमादिहासे स्याताम्, हासोपादानयोश्चाप्ययात् ।
अनैकान्त्येयु कादाचित्के षाचित्के च ते उपपद्येते इति । तदेतद्विगमाचिरीपु-
राह—

नैकोऽर्थः सप्तथा स्याद्भवति यदि भवेत्साप्तविध्यं च तत्र
जीवाजीवादयोऽर्थाः किमिति च न तथास्याज्जगदान्यवस्थम् ।
संदेहस्याद्विरोधादयधुनिरथ ते यथमोक्षाऽव्यवस्था
सर्वथाऽनैकान्त्यवादी गतवमन ! ततो भाति मत्तप्रलापः ॥

नैकोऽर्थ इति ॥ एकः=अभिप्रायः संभक्तुमादिरर्थः, अस्मिन्त्यनास्मि-
न्वादिधिरुधर्मः सप्तथा=सप्तप्रकारः न स्यात्, एकत्र धिरुधर्मोणांम-
समावेशान् । समावेशे च धिरुधर्मोणां नैकप्रमत्तान् । परम्परधिरुधर्मे धर्मा-
णां मिथ्यान्य कल्पतेऽपि धर्मिन्मयरूपस्य सर्वैकरूपस्यैव परिशेषाशानैकान्त्या
भावात् । यत्परमार्थतोऽस्मिन् प्रकृतस्य तदन्त्येयं न नाम्नान्त्यपलापितुं शक्य-
म् । ज्ञान्माऽपलापे अपलापस्याप्यन्तिदेः । व्यवहारे जगद्रूपमपि ध्यावद्द्वारि-
कप्रमाणमिदमधिष्ठानमसत्तयाऽन्त्येयेत्येकरूपमेव । न च तथासति कचि
दस्मिन् कचिद्वाऽस्तीति द्विविधव्यवहाराणुपपत्तिः । सत एव यस्तुतो देश-
कालसंबंधविशेषमपेक्ष्य परिच्छिन्नरूपेण कल्प्यमानयोस्मन्त्वाऽन्त्ययोर्वरन्व-
संस्पृशेत् तदैकरूप्याऽविरोधिन्वात् । परमार्थरूपं तु जगत्संभावनेव नास्ती
ति धर्मनिरूपणे कस्मिन्प्रनैकान्त्यमिति भावः । किञ्च, अनैकान्त्यवादिनः
पदार्थेषु सामविध्यप्रतिपादनाऽनुपपत्तिः, तन्म्याप्यनैकान्त्यादिति स्वप्रक्रि-
याव्यायातश्रत्यभिप्रत्याह—भवति यदीति ॥ यथैकोऽर्थो विगन्द्वाप्तविध्य-
लक्षणाऽनैकान्त्यवान्भवति, तर्हि त्वया परार्थेषु विभागेन दर्शितं सामविध्यं
च=सप्तप्रकारत्यमपि, तद्वत्=अनैकान्त्यं स्यादित्यर्थः । तथाच सप्तपदार्था

इति प्रतिज्ञाविरोध इति भावः। अथवा, एकैकस्मिन्वस्तुनि विरुद्धं त्वदुक्तसाप्तविध्यलक्षणमनैकान्त्यमपि तद्वत्=अनेकान्तं स्यात्। तथाच सर्ववस्तुष्वनैकान्त्यनियमाऽसिद्धिरित्यर्थः। अथवा, साप्तविध्यमनैकान्तिकं नवा? उभयथाप्यनैकान्त्यनियमासिद्धिः, आद्ये आत्माश्रयादिश्रेत्यभिप्रेत्याह—भवतीति ॥ अत्र तद्वदिति मतुवन्तमात्माश्रयादिद्योतनाय बोध्यम्। किंच जीवाजीवादिस्वरूपमध्यनियतरूपं चेत्परस्परसंकीर्णस्य तस्य नियतरूपेण विभागाऽनुपपत्तिश्चेत्यभिप्रेत्याह—जीवाजीवादय इति॥ अर्थाः=त्वदभिमतपदार्थाः, तथा=स्याज्जीवः, स्यादजीव इति भङ्गसंभवाद्नेकान्तस्वभावाः किमिति न भवेयुरिति विपरिणामेन संबन्धः। अनियते च शास्त्रार्थे शिष्याणामनाश्वासात्प्रवृत्तिर्नस्यात्। कस्यचित्कथंचित्प्रवृत्तावपि धर्माधर्मयोस्तत्फलयोश्च सांकर्यादनर्थावाप्तिरपि स्यादिति भावः। न केवलं शास्त्रार्थ एव शिष्याणामेव प्रवृत्त्यनुपपत्तिः। किन्तु कस्यापि कापि प्रवृत्त्यनुपपत्तिः। अत्रादौ विषादौ च तृप्ति मरणसाधनत्वानैकान्त्य साभ्यादित्याशयेनाऽऽह—स्यादिति ॥ अनैकान्त्ये जगत्=वस्तुमात्रं, अव्यवस्थं=हानोपादानोपयोगिसदसद्व्यवस्थाशून्यं स्यादित्यर्थः। तथाच स्याद्वादो “हेयाऽऽदेयविशेषकृत्” इत्येताद्विपरीतमिति भावः।

किंच, त्वदभिमतानैकान्त्यज्ञानं विरुद्धनानाकोट्यवगाहित्वात्संशयात्मकमेव स्यादित्याह—संदेह इति॥ ते=तत्र, अवधृतिः=शास्त्रार्थनिर्णयत्वेनाभिमतं ज्ञानं कोट्यंशे विरोधात्=विरुद्धनानाकोट्यवगाहित्वादित्यर्थः। सन्देहः=संशयात्मकं ज्ञानं स्यात्—एकस्मिन्धर्मिणि विरुद्धनानाकोट्यवगाहिज्ञानं संशय इति तल्लक्षणयोगादित्यर्थः। तथाच तस्याऽप्रमात्वाच्छास्त्रस्याऽप्रामाण्यं स्यादिति भावः। नचनैकान्त्यस्य वस्तुयाथात्म्यत्वान्नतदवगाहन उक्तदोष इति युक्तम्। वस्तुनि विकल्पाऽसंभवेन तस्य वस्तुयाथात्म्यत्वासिद्धेः। तथाचोपहसितमाचार्यवाचस्पतिमिश्रैः=“तस्मात्स्थाणुर्वा पुरुषोवेति ज्ञानवत् सप्तत्वपञ्चत्वनिर्द्धारणस्य च फलस्य निर्द्धारयितुः प्रमाणस्य च, तत्प्रमेयस्य च सप्तत्वपञ्चत्वसदसत्वसंशये साधुसमर्थितं तीर्थकरत्वमृपभेण” इति ॥ अथवा, यदि विरुद्धकोट्यवगाहित्वेऽप्यनैकान्त्यज्ञानं प्रमास्यात्तदा स्थाणुर्वा पुरुषोवेति संशयोऽपि तथा स्यात्, स्थाणुपुरुषयोर्भेदस्याप्यनैकान्त्यादित्याशयेनाह—संदेह इति ॥ कोट्यंशे विरोधात्संदेहत्वेन सर्वानुभवसिद्धोऽपि प्रत्ययः अवधृतिः=वस्तुयाथात्म्यनिश्चयस्स्यादित्यर्थः। अपिच जैनैः शरीरपरिमाणो जीव इत्यभ्युपगमात्तथाविधस्य च सावयत्वावश्यंभावान्मनुष्यदेहपरिमितस्य बाल्याद्यवस्थाभेदे हस्तिमशकादिदेह-

भासो च व्यापनसमागमनयोश्चययोपचयाऽपचयाद्यन्तरणाऽसंभयादुपचिता
 उपचिनयोर्भेददुप्यत्तिविनाशधर्मताप्रसक्तावभिनयोत्यन्तस्य निष्कारणोर्बंधः,
 यिनष्टे च तस्मिन्नन्यस्य निष्कारणो मोक्षश्चाऽव्यस्थितः कल्पितस्स्यादित्या-
 शयेनाह-अचेति॥ असंभयोऽनैकान्त्यप्रयुक्ताऽव्यवस्था, तत्रयमपराप्यव्यवस्थे
 ति घातनार्थमथदाहः॥ निष्कारणयोर्बंधमोक्षयोः, अव्यवस्था=अस्थितिः,
 असंभय इत्यर्थः। अथवा, निष्कारणमेव बंधमोक्षकल्पने पूर्यमुक्तानामर्हदादी
 नां च बंधप्रसङ्गः, यिनैव शास्त्रीयोपायं सर्वेषां मोक्षप्रसङ्गः, ततो बंधप्रस-
 ङ्गश्चेत्पदव्यवस्था=अनियमस्स्यादित्यर्थः। तत्कल्पितपरभाणुकारणत्वाद्, पदा-
 र्थविशेषाः, धर्माऽधर्मादयो मोक्षोपायादयश्च सर्वाने कान्त्यं समर्थयद्भिस्तै-
 रेव पराहता नपृथग्दूषणाहो इति स्वांतिव्याहृतं सर्वप्रमाणविरुद्धं च जैन-
 दर्शनमितिदर्शयन्नुपमंहरति—सर्वेति॥ हेगनयसन=दिगंबरेति निर्लज्जत्व-
 मत्तन्यघातकं संबोधनं। ततः=उक्तदोषगणात्तत्र सर्वाऽनैकान्त्यवादाो मदि-
 रादिना मत्तस्य, ग्रहापेशादिना परचशचित्तस्येव वा प्रलापः=निरर्थकज-
 ल्पितं भाति सचेतसामिति शेषः। तथाचसर्वथाऽनुपादेय इत्यर्थः॥

इयं बाह्यदर्शनेषु निरस्तेषु धैदिकैकदेशी हिरण्यगर्भः प्रत्यवतिष्ठते। ननु
 "हिरण्यगर्भस्समपतताप्रे भूतस्य जातः पतिरेक आसीत्" "नैवेहकिंचनाप्र
 आसीत्", "मृत्युनैवेदमाघृतमासीत्" इत्यातिशुद्धिभिः "आदिकर्ता सभूता-
 नां ब्रह्माप्र समवर्तत" इत्यादिस्मृतिभिश्च हिरण्यगर्भस्यैव सर्वजगदादिका-
 रणत्वमवगतमिति न भयदभिमतप्रप्रकारणव्यसिद्धिः। न च "यो ब्रह्माणं
 विदधाति पूर्यम्" "यो देवानां प्रभवध्वोद्भवश्च" इत्यादि मन्त्रेषु हिरण्य-
 गर्भस्यापि जनकोऽन्यः श्रूयत इति पाच्यम्। "नैवेह किंचनाप्र आसी-
 त्" "आदिकर्ता सभूतानाम्" इति ब्राह्मणस्मृतिवाक्याभ्यामितरनिरासे
 "सोमः पवते जनिता मतीनाम्" इति मन्त्रस्य सोमलतायायागद्वासा सर्व-
 देवताप्यायकत्वात्तज्जनकत्वोपचारिकत्ववत्तेषामप्युपचारेणोपास्यदेवतान्तर
 प्रशंसार्थत्वात्। अतएवास्मदुदाहृतमन्त्रेषु आसीदितिपदं "सदेव सोम्ये
 दमप्र आसीत्, ब्रह्मवा इदमप्र आसीत्" इत्यादौ भयदभिमते ब्रह्मणीव
 नित्पसत्तायास्त्रैकालिकत्वाद्तीतकालसंबंधोप्यस्तीति तन्मात्राभिप्रायं ना-
 तीतसत्त्वाभिप्रायम्। अर्चिरादिमार्गेण हिरण्यगर्भावाप्तिरेव हि तत्र तत्र
 ब्रह्मविदां श्रूयते। तत्र हिरण्यगर्भस्यैव परत्वेऽवकल्पते। अन्यथा बहुरादि-
 विद्यासु हिरण्यगर्भस्य कारणं ब्रह्मैवभवन्मत उपास्यमिति तत्कतुन्यायेनो
 पासकस्य कारणप्राप्तिरेव फलं पाच्यमिति हिरण्यगर्भाऽवाप्तये मार्गोपदेशः
 "प्रजापतेः सभावेदमप्रपद्य" इत्यादिमन्त्रलिङ्गञ्चाऽसंगतं स्यात्। तस्माद्धि-

रण्यगर्भ एव परः, तदुपास्तिपरश्च सर्वोविदात् इति ॥ तदेतन्निराकर्तुमाह-
 एवं हैरण्यगर्भाद्युदितमपि जगत्कारणं नाऽऽदराहं
 यस्मात्कस्य प्रसूतिः श्रुतिभिरधिगता क्लृप्तमायुर्मितं च।
 अस्य ज्ञानादियोगं गमयति च यतो ब्रह्मतो ब्रह्मवाणी
 तस्माद्ब्रह्मैव मायाशबलितमुचितं श्रौतमेकं निदानम् ॥२८॥

एवमिति ॥ हिरण्यगर्भोऽहि योगाद्यभिमतेश्वरवत्केवलनिमित्तकारणं
 वा? ब्रह्मवदभिन्ननिमित्तोपादानं वा? अस्मद्भिमतसूक्ष्मभूतकार्यलिङ्गस-
 मष्ट्युपाधिको वा? आद्ये योगादिमतनिरासदर्शितान् तनुकरणादिसापे-
 क्षत्वनिरपेक्षत्वयोर्दोषानतिदिशति—एवमिति ॥ हैरण्यगर्भः=हिरण्यगर्भो
 पासकैः, आदिपदात्कालस्वभावादिवादिपरिग्रहः। तैः, उदितम्=उक्तं
 हिरण्यगर्भादिरूपं जगत्कारणमपि, एवम्=कापिलवैशेषिकाद्युपदर्शितकेवल-
 निमित्तकारणवदेव नादराहम्=अनादरणीयं दूष्यमित्यर्थः। द्वितीये तु सत्य
 भूतप्रपञ्चाकारपरिणामित्वे सविकारत्वादनित्यत्वप्रसङ्गः। तृतीयेऽपि कार्यो-
 पाधेः जीवसमष्ट्यात्मनो जीवत्वमेवेति मूलकारणत्वानुपपत्तिः ॥ जीवस-
 मष्ट्यात्मत्वं तु तस्य “स एव तस्माज्जीवघनात्परात्परं पुरिशयं पुरुषमीक्ष-
 त” इति प्रश्नोपनिषदादौ प्रसिद्धम्। अतएव सर्वभूताधिपत्यं कारणत्वं च
 सापेक्षमेव त्वदुदाहृतमन्त्रे जातपदस्वारस्यादपि तस्याऽन्याधीनजन्मता।
 अन्यथा आसीदित्यनेन पौनरुक्त्यात्। किञ्च, वृहदारण्यकेऽपि “स
 यत्पूर्वोऽस्मात्सर्वस्मात्सर्वान्पाप्मन औषत्” “सोऽविभेत् स वै नैव रेमे”
 इत्यादिना सर्वदाऽस्यपापभयादिश्रवणादपि न तस्य मूलकारणत्वम्। अत
 एव “नैवैह किञ्चनाग्र आसीत्” इति न मूलकारणं प्रतिपिध्यते, “मृत्यु-
 नैवेदमावृतमासीत्” इत्युत्तरवाक्ये आवरणीयकार्यजातस्य, आवारकस्य
 मृत्योः हिरण्यगर्भस्य च सद्भावप्रतिपादनात्। तस्य च पिण्डघटोभयानुग-
 तमृत्स्वरूपस्यैवोभयानुगतकारणब्रह्मसत्ताया अनभ्युपगमे दुरुपपादत्वात्।

“स वै शरीरी प्रथमः स वै पुरुष उच्यते ।

आदिकर्ता स भूतानां ब्रह्माग्रे समवर्तत ॥”

इदि त्वदुदाहृतस्मृतावपि प्रथमः शरीरीति तस्य जीवत्वप्रतिपादना-
 दादिकर्तृत्वमपि तदुत्तरकार्योपेक्षमेव। अत एव “यो ब्रह्माणम्” इत्यादि-
 मन्त्राणां नोपचरितार्थत्वमित्यभिप्रेत्याह — यस्मादिति ॥ यस्मात्कारणात्
 कस्य=हिरण्यगर्भाख्यस्य त्वदभिमतकारणस्य प्रसूतिः=अन्याधीनोत्पत्तिः

इति स्मृतेश्च न ब्रह्मविदोऽर्चिरादिगतिः। शुक्रस्य सूर्याभिगमनं तु योगमाहात्म्यख्यापनाय सशरीरस्यैवेति तत्प्रकरणस्थसर्वभूतदृश्यत्वोपन्यासादवगम्यते। सविशेषब्रह्मविदां त्वनाप्तकामत्वात्सांकल्पिकपितृमात्राद्युपासनाफलोपभोगकामत्वाच्च तद्भोगायार्चिरादिगतिः, ततोऽपि कारणब्रह्मभावे भोगासिद्धेरनादिसिद्धेश्वरत्वस्यो पास्तिफलत्वासंभवाच्च तेषां कार्यब्रह्मभावेनैव भोगोऽप्यर्थसिद्ध इति न तत्क्रतुन्वयायविरोधः। अत एव न मन्त्रलिङ्गविरोधोऽपि। “कार्यं वादरिरस्यगत्युपपत्तेः” इत्यधिकरणे दहराद्युपासकानामपि कार्यब्रह्मावाप्तेः सिद्धान्तितत्वादिति भावः। सर्गाद्यनुकूलज्ञानस्येश्वराधीनत्वश्रवणेन स्वतः सार्वज्ञ्याद्यभावाद्यपि हिरण्यगर्भस्य न मूलकारणतेत्याह—अस्येति ॥ यतो ब्रह्मवाणी=वेदवाक् “यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वम्” इत्येवमाद्या, अस्य=हिरण्यगर्भस्य, ब्रह्मतः=मूलकारणेश्वरसकाशात् ज्ञानादियोगम्=वेदद्वारासृष्ट्यनुकूलज्ञानैश्वर्यशक्तिसंबन्धं, गमयति=बोधयति। तथाच बाधकाभावेन सोमलतावैषम्यान्नोपचरितार्थत्वं युक्तमिति भावः। चकार उत्पत्ति समुच्चयार्थः ज्ञानादियोगमित्यस्यानन्तरं योज्यः। इत्थं हिरण्यगर्भमतं निरस्तम्। स्वभावादिवादास्तु युक्त्याऽऽभासादिमूलकाः प्रत्यक्षश्रुतिविरोधात्तत्प्रसंगोक्तयुक्तिजालैश्च निरस्तप्राया एवेति न पृथङ्निरस्यन्ते। एवं निरस्तेषु वादिगणेषु विजयमुद्घोषयन्निव प्रकृतं श्रौतब्रह्मकारणवादं निगमयन्नुपसंहरति—तस्मादिति ॥ तस्मात्=अविरोधात्, श्रौतम्=सर्वोपनिषत्तात्पर्यविषयीभूतम्, एकम्=अद्वितीयसच्चिदानन्दात्मकं ब्रह्मैव, अनिर्वचनीयानन्तशक्तिमायाशबलितं जगतो निदानम्=आदिकारणसिद्धं नान्यदित्यर्थः।

इति तत्पदवाच्यार्थनिर्णयः ॥



नमः शिवाय ॥ इत्थं बहुतरविरुद्धवादिमतनिरासपुरस्सरं लक्षणस्वरूपप्रमाणैस्तत्पदवाच्यार्थं व्यवस्थाप्येदानीं त्वं पदार्थमपि वादिविप्रतिपत्तिनिरासमुखेनैव परिशोध्यदिदर्शयिषुः चार्वाकान् प्रथममास्कन्दति ॥ तत्र देहात्मवादिनस्तावदेवमाहुः—“अहमित्यनुभवे देह एव प्रथते, न देहान्तर्वर्त्यन्यः कुण्ड इव दधि। अत एव च ‘अहंस्थूलो गौरां गच्छामि, जानामि’ इत्याऽऽपण्डितपामरं स्थौल्यगौरतेच्छाज्ञानादेः सामानाधिकरण्यानुभवः। नहि धर्मिभेदे धर्माणां सामानाधिकरण्यानुभवः। नहि भवति ‘मधुरं कुण्डं कंबुग्रीवादिमद्दधि’ इति। लोहितस्फटिक इति धीस्तु स्फटिकलोहितद्रव्य

योः पृथक्करणे वाच्यते । नच नाहं मनुष्य इति कस्य चिद्वाधप्रत्ययोऽस्ति । विदुषामपि गच्छामि, तिष्ठामि, लंघयामि ग्राहणो मनुष्योऽहमित्याद्यनुभवात् । यद्यपि समस्तेषु व्यस्नेषु च पृथिव्यादिषु न चेतन्यं दृष्टम् । तथापि कायाकारपरिणतेषु भविष्यति, मदिराकारपरिणतेष्विय(१) किण्वादिषु मद्-
दाक्तिः, खादिरचूर्णादिसंयलिततांबूल इव च रागोदयः । देहार्थानोपलभनि-
यमाद्य ज्ञानादेर्देहधर्मन्यम् । तथाचाहुः—“चेतन्ययिनिष्टः पुरुषः कायः”
इति । तेषामन्यधर्मन्ये दृष्टहानिः, अदृष्टकल्याणाच्च स्यादिति देह एव आत्मा”
इति ॥ तांश्चतुर्भिः स्वार्थैः निराकरिष्यन्नादौ देहव्यतिरिक्तमात्मानं लिङ्गैः
माधयति—

कश्चिद्दुःखी स्वजन्मप्रभृति सुखयुतश्चापरः कस्य हेतोः
कस्मादाद्या प्रवृत्तिस्तनुरपि च क्लृप्तः किं नवेत्ति प्रमीतः ।
स्वाभाव्यं हेतुसाम्ये सममिति विदितं दीपयीजाङ्कुरादौ
वैषम्यं कर्मजन्यं यदि गदसि जनेः पूर्वमप्यात्मसिद्धिः ॥ २९ ॥

कश्चिदिति ॥ कश्चित्पुरुषः स्वजन्मप्रभृति=स्वात्पत्तिकालादारभ्य
दुःखी=दारिद्र्य रोग वियोगादि नानादुःखाश्रयः, अपरः=अन्यस्तु, सुख-
युतः=आरोग्य संपत्त्यादि सुखयुक्त इति समानेऽपि मनुष्यदेहे वैषम्यं कस्य
हेतोः ?=कस्मात्कारणात् ? (१) “पृष्ठी हेतुप्रयोगे” इति हेतोर् पृष्ठी । तस्मि-
न्यापपुण्यातिरिक्तदेहत्वसंभवात्तयोर्धास्मिन् जन्मनि कियमाणयोः पश्चान्ना-
यात्पूर्वजन्मसंबंध्यात्मा आवश्यक इति ॥ किञ्च, प्रवृत्तिमात्रे दृष्टसाधनता
ज्ञानं हेतुरिति सर्वसिद्धम् । नच जातमात्रस्य शिशोः स्तन्यपानादिप्रवृत्ति-
हेतुभूतमस्मिन्नजन्मनि प्रत्यक्षात्मकं तत्संभवति । अन्यन्यतिरेकाऽप्रहणात् ।
स्मृतिरूपमनुमितिरूपं वा नानुभवव्यामिषानादिजन्यसंस्कारमन्तरेणेति
तद्धेतुसाधकजन्मान्तरसंबंध्यात्मा आवश्यक इत्यभिप्रेत्य पृच्छति—कस्मा-
दिति ॥ आद्या=प्राथमिकी शिशोः स्तन्यादौ प्रवृत्तिः कस्मात् ? जन्मा-
न्तरसंबंध्यात्मानमतभ्युपगम्य तद्धेतुनिरूपणासंभवादिति भावः । किञ्च,
अचेतनानां भूतानां रथप्रासादादिसंघातात्मना परिणतिर्दृष्टाऽदृष्टान्यतरद्वा-
रा तत्प्रयोजकतदुपभोक्तृपूर्वसिद्धचेतनाधीना दृष्टेति तद्वदेव देहाकारपरि-
णतेरपि तदुपभोक्तृपूर्वसिद्धचेतन प्रयोज्यत्वमावश्यकम्, अन्यथा देहाकार

(१) क्विप्वं पापे सुराभीजे इति विधः । (२) हेतु शब्दप्रयोगे हेतोर् द्योत्ये पृष्ठी-
स्यात् । अत्रस्य हेतोर्व्यति ।

परिणतेरेवाऽसिद्धेरित्यभिप्रेत्य पृच्छति—तनुरपीति ॥ तनुः=शरीरमपि कुतः=ऋस्मात्प्रयोजकादित्यर्थः । तन्वाकारपरिणतेरसिद्धौ भूतेषु तदधीन-चैतन्यलाभो दूरापास्त इति सूचनार्थश्चकारः । किंच, चैतन्यस्य भूतगुण-त्वे रूपादिवत्परैरपि ग्रहणप्रसङ्गः, भूतविशेषगुणानां सर्वान् प्रतियोग्यत्वा-त् । अपिच, मदिरावयवेषु मदशक्तिभेदवद्देहावयवेष्वपि विभिन्नचैतन्या-भ्युपगमप्रसङ्गेन नानाचेतनानां नियतैकमत्यासंभवादेकपाशवद्धशकुनीना-मिवाऽभिलषितदेशगमनाशक्तिः, युगपदनेकसिंधुराकृष्टकदलीकाण्डस्यैव देहस्योन्मथनं वा स्यात् । तस्मान्न देहधर्मश्चैतन्यम् । यत्तूक्तं चैतन्यस्य देहाधीनोपलंभनियमाद्देहधर्मत्वमिति, तत्र व्यभिचारं दर्शयन्पृच्छति— किन्न वेत्तीति ॥ प्रमीतः=मृतः पुरुषः, न वेत्ति=न जानाति, तत्र किं का-रणमित्यर्थः । देहाकारपरिणतभूतानां तदानीमपि सत्त्वाज्ज्ञानप्रसक्तेर्दुर्वार-त्वात् । तथाच तादृशस्थले व्यभिचाराच्च देहाकारपरिणतेर्ज्ञानहेतुतेति भावः ।

अभ्युपगम्यचेदमुक्तम् । अस्तुचैतन्यस्य देहाधीनोपलंभनियमः, तथा-पि रूपादीनामालोकाधीनोपलंभनियमेऽपि अन्यधर्मत्वदर्शनेन तदधीनोपलं भनियमस्य तद्धर्मत्वाऽसाधकत्वात् । ननु न सुखदुःखादिवैचित्र्येऽदृष्टं हेतुः, समानसामग्रीकैककुलालनिर्मितघटेषु क्वचिद्दुग्धादियोगः, क्वचिद्वि-गर्हितवस्तुयोग इति विनाप्यदृष्टं वैचित्र्यवद्यदृच्छयैव तत्सिद्धेरित्याशंक्या-ह—स्वाभाव्यमिति ॥ स्वः भावः=धर्मः यस्य, तद्भावः स्वाभाव्यम्=असा धारणधर्मः, तत्संबन्धो वा । तैलवर्त्यादिहेतुसाम्ये दीपादीपान्तरे, बीजाद्ङ्कुरादि द्वारापि बीजान्तरे, अङ्कुराद्बीजद्वारांऽङ्कुरान्तरे च जायमाने सममन्युनाऽनति-रिक्तंदहनप्रकाशनसंस्थानसामर्थ्यादिस्वाभाव्यमिह लोके प्रमाणैर्विदितम् । यादृच्छिकवैषम्यकल्पने च सर्ववस्तूनामत्यन्तवैलक्षण्यम्, अव्यवस्थायां सर्वव्यवहारविलोपापत्तिश्चेत्यदृष्टवैचित्र्यमेव तद्धेतुरित्यर्थः । एककुलाल-निर्मितघटेषु दुग्धादियोगवैषम्येऽपि, भोजकादृष्टवैषम्यमेव हेतुरिति, न यादृ च्छिकत्वम् । अतो गत्यन्तराभावात्कर्मैव वैषम्यहेतुर्वलात्त्वयाऽपि वाच्यः, तथाचाऽस्मद्भिमतसिद्धिरित्याह—वैषम्यमिति ॥ उक्तसुखादिवैषम्यंविचित्र-विहितनिषिद्धाचरणलक्षणकर्मजन्यं यदि गदसि=वदसि, तदा जनेः=एतज्ज-न्मनः पूर्वमपि देहान्तराऽधिष्ठानेनैतद्देहभोग्यविहितनिषिद्धाचरितुरात्मन-स्सिद्धिर्दुर्वारित्यर्थः । एवं पूर्वदेहस्याऽपि भोगायतनत्वात्तद्भोग्यकर्माऽनुष्ठा-तुरात्मनस्ततोऽपि पूर्वं तथैव सत्त्वं वाच्यमित्यनादित्वमात्मनस्सिद्ध-म् । एवमागमादपि नित्यात्मसिद्धिरितिदृष्टव्यम् । स्थोत्यगौरतचैतन्यादे-स्सामानाधिकरण्याऽनुभवस्त्वन्योऽन्याध्यासात् 'अयो दहति, रक्तः

स्फटिका' इति प्रत्ययवद्भ्रान्त्येवा न च बाधाभावः, प्रदीपघटयोरिव प्रकाश्य-
प्रकाशकयोर्धर्मधर्मिभावाऽनुपपत्तिलक्षणयोक्तिकबाधसत्त्वात् । जागृद्देहाऽ-
भिमानाऽभावेऽपि स्वप्ने, स्वप्नप्रदेहापगमेऽपि जागरे सोहमिति प्रत्यभिज्ञाद-
र्शनात्, जातिस्मरणां तत्त्वज्ञानां च प्रत्यक्षेणाऽऽत्मनि देहातिरेकाऽनुभवा-
त्, प्रहायेणेनाऽभिभूतस्य व्यग्रहर्ताऽपि प्रत्यभिज्ञाद्यदर्शनात्, आविष्टस्य
ग्रहस्य पशुरीरेणाऽपि व्यवहारमंगादिदर्शनाद्याऽतिरिक्ताऽऽत्मसिद्धिगिति
बोधम् ॥ २९ ॥

ननु दर्शितलिङ्गदेहातिरिक्तात्मन्यनुमानं मानं दर्शितं स्यात्, नच
“ अहं मनुष्यः ” इत्यादिसार्वजनानप्रत्यक्षधिग्द्वेऽर्थेऽनुमानं क्रमने, वदाविव-
शेत्यस्य । भवद्भिमतजातिस्मरतत्वजयोश्चावांकिष्वदर्शनात्, इतस्त्वहचमि
तत्तद्वाद्यभिमतसर्वप्रवचसीय चार्वाकस्थाऽनाभवात्माद्य तदसिद्धेः ॥ किञ्च,
नाऽप्रत्यक्षं प्रमाणमस्ति, अयोग्र्यापाधिशांकया देशकालान्तरे लिङ्गस्य व्य-
भिचारशब्दाद्याचाऽनुमानप्रामाण्याऽयोगात् । कृत्स्नेरुदेशसादृश्यविकल्पन
उपमानस्याऽपि तदयोगात् । तयोग्र्यामाण्ये तदधीनशक्तिग्रहापेक्षस्य शब्द-
स्य दूरापास्तं प्रामाण्यम् । एवमर्थापत्यनुपलब्धयोरपि व्शातिनिश्चयमापेक्ष-
त्वात्तत्र च व्यभिचारादिशांकाया अवर्जनीयत्वाद्प्रामाण्यमेव । यथाहुः—

“ देशकालादिरूपाणां भेदाद्भिन्नास्तु शक्तियु ।

भावानामनुमानेन प्रसिद्धिगति दुर्लभा ” इति ॥

अत्राऽनुमानग्रहणमन्येषामप्युपलक्षणम् । किञ्च, अनुमानादेः प्रत्यक्षमू-
लकत्वादर्थसंभावनाऽपि स्यात्, घेदस्यत्वपौण्येयस्याऽर्थसंभावनाऽपि दु-
र्लभेत्याऽऽशांकामपनयन्नाह—

मानं प्रत्यक्षमेकं यदि, कथय कथं भापितं ते प्रमाणं ?

संभाव्यार्थं सदोपं यदि तदपि श्ली किं न वेदो विदोषः ।

न ह्यध्यक्षं विनाक्षैर्नच तव सुगमा मानताऽध्यक्षमात्रे

ज्ञानं नान्यस्य बोद्धुं प्रभवति च भवांस्तेन मिथ्याप्रलापी ॥३०॥

मानमिति ॥ यदि प्रत्यक्षमेकमेव मानम्=प्रमाणं तर्हि ते=तव भापितम्
वाक्यं कथं प्रमाणम् ?=श्रोतॄणां प्रमाजनकम् । शब्दार्थसंबंधस्य प्रयोजकवृ-
द्धव्यवहागाऽनुमेयत्वात्, अनुमानाऽप्रामाण्ये शक्तिग्रहाधीनशब्दप्रयोगस्य,
ततः श्रोतुः पदार्थोपस्थितेश्चाऽसंभवादित्यर्थः । अथवा, उपमानाऽप्रामाण्ये
पङ्कीयज्ञाने स्वज्ञानसादृश्यग्रहाधीनशब्दप्रयोज्यताया ज्ञातुमशयत्वात्परवृ-

बोधयिष्या शब्दप्रयोगासंभवादित्यर्थः । सादृश्यज्ञानस्यैव भट्टमत उपमित्वात् । एवमुपमानस्य शक्तिग्राहकत्वे तदसंभवादपि बोध्यम् । अथवा, नाऽप्रत्यक्षं प्रमाणमस्तीति त्वद्वाक्यं प्रमाणं? न वा? आद्ये आगतं प्रत्यक्षान्तिरिक्तशब्दप्रामाण्येन, अन्त्ये नाऽस्माद्वाक्यादर्थसिद्धिरित्युभयथाऽपि शब्दप्रामाण्यमव्याहृतमित्यर्थः । एवं परकीयप्रश्नाद्यनुपपत्त्या जिज्ञासाद्यर्थापनयनेनापि शब्दप्रयोगाऽनुपपत्तेस्त्वद्भाषितं कथं प्रमाणमिति । प्रत्यक्षाऽतिरिक्ते प्रामाण्याभावोऽनुपलब्धिरगम्यश्चेत्, अनुपलब्धिप्रामाण्यापत्तिः, तद्गम्यश्चेन्मानान्तरासंभवादिनिश्चये 'नाऽप्रत्यक्षं प्रमाणमस्ति' इति शब्दप्रयोगाऽनुपपत्तिश्चेति सर्वथाऽपि व्याहृतत्वात्त्वद्गम्यं कथं प्रमाणमिति च बोध्यम् । नचोपाधिशङ्कया व्याप्तिग्रहाऽनुपपत्तिः, व्याप्तिसनभ्युपगच्छतोपाधेरुद्भावयितुमशक्यत्वात् । तदुद्भावकप्रमाणाभावे तदसम्बन्धानेचोपाध्यप्रतिसंधानेऽनुमितेर्निर्वाहत्वात् । एवं व्यभिचारशंकाविरहदशायामपि । संजाता तु व्यभिचारशङ्का तर्केणैव निरसनीयेति पराक्रान्तमत्र तार्किकैरित्युपरम्यते । एवमुपमितावपि फलोन्नेयं भूयःसादृश्यधर्मज्ञानं हेतुरिति न विकल्पावसरः । नन्वनुमानादिभिरर्थसंभावनामात्रं जन्यते, तत्रैव च प्रामाण्याभिमानाद्भवहारसिद्धिरिति न मद्गम्यं व्याहृतमित्याशंकापनुदन्वेदस्यऽसंभाव्यार्थत्वदोषमुद्धरति—संभाव्यार्थमिति ॥ सदोषम्=भ्रमप्रमाद्विप्रलिप्साकरणाऽपाटवादिदोषग्रस्तं, तत्=त्वद्भाषितमपि यदि संभाव्यार्थम्=संभावनातूत्कटकोटिकस्संशयः, तद्योग्यार्थप्रतिपादकमिष्टमिति शेषः । तर्हि विदोषः=अपौरुषेयत्वाद्यन्तावहिताध्यापकपरंपराशिक्षाद्यङ्गोपरक्षितत्वाच्च निदोषः सर्वप्रमाणमूर्धन्यो वेदः संभाव्यार्थो न किम्? सदोषस्यापि संभाव्यार्थत्वे निदोषस्याऽवधार्यार्थतैवोचितेत्यर्थः ॥

अयंभावः—सर्वज्ञानानां स्वार्थे निरपेक्षमेव प्रामाण्यं क्वचित्कारणदोषबाधकज्ञानाभ्यामपोद्यत इत्यवश्यं वाच्यम् । अन्यथा घटज्ञानप्रामाण्यं संवादिज्ञानान्तराधीनं, तस्याप्यन्याधीनमित्यंधपरंपराऽनवस्थापातात्प्रत्यक्षस्याऽप्यप्रामाण्यापत्तेः । एवं च वेदोत्थबोधे कारणदोषाभावाद्वाधकप्रमाणासंभवाच्च तत्प्रामाण्यमव्याहृतम् । त्वद्गम्यं तु दोषजन्यत्वाद्नुमानार्थापत्त्यागमादिवहुतरप्रमाणवाधितत्वाच्चाऽप्रमाणमेवेति । किञ्च, अनुमानाद्यप्रामाण्ये कारणासिद्धेः प्रत्यक्षमेव न सिध्येत् दूरे तत्प्रामाण्यमित्यभिप्रेत्याह—नहीति ॥ हि=यस्मात्कारणात् अनुमानादिमात्रगोचरैः अक्षैः=इन्द्रियैर्विना, अव्यक्षम्=प्रत्यक्षं न सिध्यतीत्यर्थः । नचाक्षगोळकादेरेव प्रत्यक्षहेतुत्वम् । तस्य दूरस्थाऽर्थसंनिर्घासंभवात्, असन्निकृष्टग्राहकत्वेऽतिप्रसङ्गात्,

आलोकादिसहकार्यसंबन्धाच्चेति भावः । किञ्च, ज्ञानानां प्रामाण्यं प्रत्यक्ष-
मनुमेयं वा ? आद्येऽनुमित्यादिप्रामाण्यस्यापि प्रत्यक्षसिद्धत्वादपलापाऽसं-
भवः । द्वितीयेऽनुमानाप्रामाण्याद्ग्राहकामावात्प्रत्यक्षेऽपि प्रामाण्यं न सि-
द्धतोन्युभयथाप्यविशेष इत्यभिप्रेत्याह—नचेति ॥ तत्र= चार्वाकस्य, अ-
ध्यक्षमात्रे=प्रत्यक्ष पथेति सावधारणा मानता=प्रमात्वम्, न सुगमा=ज्ञानम-
शक्येत्यर्थः । अथवा, यद्यध्यक्षत्वं प्रामाण्ये प्रयोजकं स्यात्तदा त्वदभिमतं
सिद्धचेत्, न तु तथा, भ्रान्ताध्यक्षदर्शनात् । अतो निर्दोषज्ञानकारणकलाप
एव तत्रप्रयोजको वाच्यः, स चानुमित्यादावप्यविशिष्ट इत्यभिप्रेत्याह—न
चेति ॥ तथाऽध्यक्षमात्रे=कृन्मन्प्रत्यक्षे, मानता न सुगमा=नाऽऽभ्युपगन्तुं
शक्या, येनाध्यक्षत्वमेव प्रामाण्यप्रयोजकं स्यादित्यर्थः । किञ्च, प्रतिपन्ना-
न्पुरापानपहायाऽप्रतिपन्नप्रतिपन्नसंदिहानाः प्रेक्षावद्भिः प्रतिपद्यन्ते, नच
पर्याप्तं प्रतिपत्यप्रतिपत्तिविप्रतिपत्तिसंदेहस्तत्र प्रत्यक्षगोचराः, किन्तु
चचनलिङ्गादिगम्याः । पराभिप्रायमविनाय शास्त्रप्रणयनं तृप्तप्रल-
पितप्रायमेवेत्यभिप्रेत्याह—ज्ञानमिति ॥ भवानन्यस्य पुरुषान्तरस्य ज्ञानम्,
इच्छादेरप्युपलक्षणमेतत्, याद्भुं न प्रभवति=न समर्थो भवति, कथं तद्व्यु-
वाधयिषया शब्दं प्रयुञ्जीत । यदि तु शब्दं न प्रयुञ्जीत, तर्हि मूकता प्रस-
क्तिः । चकारां भार्याणाऽनिष्टज्ञानाऽसंभवात्प्रवृत्त्यनुपपत्तिश्चेति दोषान्तर-
समुच्चयार्थः । तथाचांपहसितमाचार्यवाचस्पतिमिश्रैः — “ मानाम
भूनास्तिकस्य जन्मान्तरम्, अस्मिन्नेव तु जन्मन्युपस्थितोऽस्य मूकत्वप्रवृ-
त्तिनिवृत्तिविरहरूपो महाघ्नरकः ” इति ॥ तेन=उक्तदोषकद्वयेन, भवान्=
चार्वाकः, मिथ्याप्रलापी=निरर्थकप्रलपनशीलः, अनुपादेयवचन इत्यर्थः ॥

नेऽप्यत्रापि तद्वर्शनमनुपादेयं, विपरीतफलत्वाच्च सर्वथा हेयमेवेति
सूचयन्नाह—

मू०॥ गौरः स्थूलो युवाऽहं पटुरिति च तनावात्मबुद्धिर्जनानां
स्वाभाव्यादेव सिद्धेत्यधिगमयदिदं निष्फलं दर्शनं ते ।
वेदद्वेषात्प्रवृत्तं यदि घत न तरां द्वेषमूलं प्रमाणं
दैवान्नष्टस्त्वमेकः किमिति शठ ! परान्हन्त हन्तुं प्रवृत्तः॥

गौर इति ॥ जनानाम्=जनिमतां प्राणिनां जन्मप्रभृति गौरोऽहं स्थूलो-
ऽहं, युवाऽहमिति स्थौल्यगौरतादितनुधर्मसामानाधिकरण्येनाऽहंतावमर्शा
त्तनौ=देहे, आत्मबुद्धिः=आत्माऽभेदज्ञानमनाद्यविद्या प्रयुक्तात्, स्वभाव

एव स्वाभाव्यम्=अन्योऽन्यधर्म धर्मिसंसर्गतादात्म्याव्यासः, तस्मात् सिद्धा
 उपायसहस्रैरपि दुरपह्नुवाऽस्त्येव, इति=अस्माद्धेतोः, इदम्=एतदेव देहा-
 त्मत्वम्, अधिगमयत्=बोधयत्, ते दर्शनम्=शास्त्रम्, निष्फलम्=अपूर्वा-
 र्थाऽप्रतिपादकत्वात्प्रयोजनशून्यम् । ननु श्रुतिस्मृतीतिहासादिभिर्धनिकव-
 चनाय लिप्सुपरिकल्पितगाथाभिर्विप्रलब्धान्स्वर्गादिप्रत्याशया व्रतोपवास
 तपःसंयमादिषु बहुवित्तव्ययादिक्लेशेषु निमग्नान्महाजनानुपलभ्य तेषां
 तक्लेशपरिहाराय वेदादिप्रामाण्यनिरासपूर्वकं चार्वाकदर्शनं प्रवृत्तम्, एत-
 स्माच्च निश्चितनास्तिक्याः परलोकनिर्भयाः सर्वे जनास्स्वच्छन्दं रमन्ता
 मिति । तथा च कथं नैष्कल्यमिति प्रलापं निरस्यति—वेदेति॥ वतेति खेदे।
 यदि ते दर्शनं वेदद्वेषात्प्रवृत्तं, तर्हि द्वेषमूलं प्रच्छन्नशत्रुवचनमिव प्रमाणं न
 तरां=न भवत्येव । नैष्कल्यादेव न प्रमाणम्, तत्रापि द्वेषमूलं चेत्सुतरामि-
 त्यर्थः । नैष्कल्यद्वेषमूलत्वोपाधिभ्यामेकस्यापि दर्शनस्य भेदप्रकल्पनात्प्रक-
 र्षप्रत्ययः देवदत्तः पूर्वं पटुः, इदानीं तु पटुतर इतिवत्, * “किमेत्तिड-
 व्यय” इत्यामुप्रत्ययः । अयं भावः—स्वर्गनरकाद्यभावस्त्वया कथं निश्चितः?
 नतावत्प्रत्यक्षेण, तस्य भाविन्यप्रवृत्तेः! अनुमानादीनां च प्रामाण्यानभ्युपग-
 मात्तदसाधकत्वात् । नापि मानाभावेन, श्रुत्यादि मानस्य प्रत्यक्षत्वात् ।
 श्रुतेः कर्तुरस्मरणत्सर्वशिष्टानामनादित्वप्रसिद्धेश्चाऽपौरुषेयत्वात् । स्मृत्या
 देश्च तन्मूलकत्वाद्दोषसंभावनाऽयोगात्, भोगलांपत्यप्रयुक्तवेदप्रद्वेषमूल-
 त्वाच्चाप्रमाणमेवेति । दुरन्तदुरितपराहतमतेस्तवैकस्य नरकपाताय नास्ति-
 क्यद्यथेष्टाचरणे प्रवृत्तिरस्तु नाम । दुःशास्त्रप्रणयनेन जगद्धिनाशे प्रवृत्ति-
 स्त्वत्यंतमनुचिता भूताविष्टकरे खड्ग इव कथं संपन्नेत्यनुशोचन्नाह—
 दैवादिति ॥ हेशठ=परब्रंचक, त्वमेको दैवात्=अनन्तदुरितपरिपाकलक्षणा
 त्, तत्प्रयुक्तेश्वरापराधलक्षणाद्वा “एष ह्येवासाधु कर्म कारयति तं, यम-
 धां निनीषति” इति श्रुतेः । नष्टः=दुरन्तनरकजन्ममरणादिदुःखपरंपरार्णव
 पतितः सन्परानपि हन्तुं दुःशास्त्रप्रणयनेन तादृशदुःखार्णवं प्रापयितुं
 किमिति प्रवृत्तः? हतेति खेदे । अहो ते दौर्भाग्यविलसितमिति भावः ।
 तथाच श्रुतौ मृत्युवचनम्—“अयं लोको नारित पर इति मानी पुनः पुन-
 र्वशमापद्यते मे” इति ॥ स्मृतिश्च—

* किमेत्तिडव्ययधादास्त्रद्वयप्रकर्षे (५-४-११) किम् एदन्तात्तिडोऽव्ययाच्च यो
 घस्तदन्तादामुस्यान्तु द्वयप्रकर्षे । कितमाम्, प्राहणेत्तमाम्, पचति तमाम् । द्वयप्रकर्षेतु
 उच्चैस्तमस्तरुः ।

“देहाभिमानाद्यन्त्यां न मद्गोपयकोटिमिः।

प्रायश्चित्ताद्यन्त्यां नुक्तिर्मुनी गोपयकारिणाम् ॥” इति ॥ ३१ ॥

सर्वज्ञानार्थं देहाभिमानस्य एतन्नाशकार्यस्य स्वर्गार्थं मूलव्यासप-
रिपागभावेण च मोक्षस्य कर्मप्राप्त्याय च प्रतिगमाय “मद्गुह्यंऽपि पथं
परित्यज्य” इति स्यात्वेन देहाभ्यासतां प्रतिपाद्यन्पुनश्चात्वाकमनुज्ञायति—

मृ०॥ रेतोरक्तप्रसूतं जडमज्ञानचितं पश्यिकारं न्यगस्थि

ग्न्यायुमन्त्याऽऽन्त्रमज्जारुधिरमयमनिस्वल्पमाध्यामयाद्यम् ।

प्राणापाये मृदादिप्रतिममपि च विद्वकीटभस्माद्यशेषं

देहं तं मृद! कस्माद्दहमिति मनुषे केन वा चंगिनोऽसि॥३२

रेतोरक्तप्रसूतमिति ॥ पितृमतेन रेतसा, मातृनेन च कल्पयुद्गुद्गुदा-
दिप्रसूतेन प्रसूतम्=उपसूतम्, जडम्=अचेतनम्, अज्ञानेन=अभ्यवहतेनाऽन्तेन
चित्तम्=उपसूतं प्राप्तम्—जायते, अग्नि, पथंते, विपरिणामे, अपक्षीयते,
नदपनीति शम्कोपवर्जिते पशुभाय विकारान्वितम्, स्नाययः=शिराः,
प्रत्यम्=मांसम्, आःप्राणि=अन्नपानमलमूत्रमस्रावनि, मज्जा=अस्थ्यन्तर्ग-
ता रजः, रधिरम्=रक्तम्, एतन्नायम्=एतन्नचुरं, पिपेके तापभाप्रमिति
याऽर्थः। अतिमयन्दम्=देहानः कालनः यस्तुतश्च परिच्छिद्रम्, आधयः=
मानसदुःखानि, आमयाः=शारीरदुःखानि तैः, आद्यम्=संपन्नम्, तद्गो-
गम्यानमिभ्यर्थः। प्राणरूपं=पञ्चगृह्यकं मुख्यप्राणस्य अपायं=उपक्रमेण माना
दिव्यंजकचेष्टा न्यत्यत्वात्सृष्टिः आदिषदधेननम्। अपिच दुष्टवापदंभक्षणे
विष्टावशेषम्, उपेक्षिते कृम्याकारपिणामित्यान्वीटायशेषम्, दाहं भस्मा-
वशेषम्। इत्थं कारणतः, स्वरूपतः, उपसंभक्तोऽयस्थाभेदतः, स्वगतवि-
शेषतः, परिमाणतः, उपयोगतः, दृष्टान्ततः, परिशेषतश्चाऽन्यन्तास्वार
न्याद्विशेषिकेनाऽनान्तान्येन निश्चयं नृपक्यमपि देहं=शरीरम्, हेमूढ=मूर्खं चा-
र्यां कस्मात्कारणाद्दहमिति मनुषे=आत्मैवभिन्नस्यैकेन वा=अद्वितरूपेण
ननुप्रायंचिनःअंधगोलागृह्नत्यायेन प्रतारिताऽसि,अहं वततेर्दोर्भाग्यविल
मितमिति भावः ॥ ३२ ॥

एवं देहात्म्यादे निरस्ने इन्द्रियात्मयाश्चि प्रत्यवतिष्ठते—“ननु माभूद्देह
आत्मा, इन्द्रियाणि तु तथा स्युः, ‘अहं पश्यामि, शृणोमि, रसयामि’ इति
वर्जानश्रयणाद्विव्यापारव्यतिस्वच्छिद्येप्यहंतापगमजात्। ‘अहं सुखी, दुःखी,
जानामि इति तैर्थ्यं ज्ञानाद्यनुभवाच्च। नच देहवद्विन्द्रियाणमपि भौतिकत्वा-

दचेतनत्वानुमानम् । “चक्षुर्होच्चक्राम तेहवाचमूचुस्त्वन्न उद्गायेति” । “वाङ्-
मनश्चक्षुः श्रोत्रं ते प्रकाश्याऽभिवदन्ति” इति तत्र तत्र प्राणसंवादे इन्द्रिया-
णामात्मत्वाऽवगमात्, श्रुतिप्रत्यक्षविरुद्धेऽर्थे ऽनुमानाप्रसरात् । नापि बहू-
नामैकमत्याद्यसंभवात्प्रवृत्त्याद्यनुपपत्तिः, उपभोगलक्षणैकप्रयोजनवशेनैव
सांख्यमते गुणानामिव, एकसार्थान्तर्गतपुरुषाणामिव वैकमत्योपपत्तेः” इति ।
तदेतद्विकल्प्य निराचष्टे—

मू० ॥ खानामात्मत्ववादे प्रतिनियतगतौ स्वामिनानात्वदोषा
द्देहोन्मथप्रसङ्गसमुदितविषये त्वंधमूका म्रियेरन् ।
उक्तिर्दृष्टश्रुतानामपि च न घटते नापि संघो निरूप्य
स्वप्नद्रष्टैव नस्याच्छयनमरणयोर्निर्विशेषाद्भयं स्यात् ॥

खानामिति ॥ प्रत्येकमिन्द्रियाण्यात्मानः ? उतेन्द्रियसमुदायः ? तत्रा-
ऽऽद्ये तावदाह—खानामिति । खानाम्=इन्द्रियाणाम्, आत्मत्ववादे चार्वा-
कविशेषाभिमते, प्रतिनियतगतौ=प्रत्येकविषये प्रत्येकमिन्द्रियाण्यात्मेति पक्ष
इत्यर्थः, स्वामिनानात्वदोषात्—स्वामिनाम् अधिष्ठातृणामात्मनां, नानात्व
दोषात्=समप्रधानानामनेकेषामैकमत्यनियमाऽभावेन स्वस्वविषयोपभोगाय
युगपद्विरुद्धदेशाकर्षणलक्षणदोषाद्देहस्योन्मथनप्रसङ्ग इत्यर्थः । नचैकप्रयो-
जनवशादैकमत्यम्, विरुद्धनानाप्रयोजनानामपि कदाचित्प्रसक्तेरवर्जनात् ।
गुणप्रधानभावे च विनैगमकाभावादुपभोक्तुरन्यस्याऽनभ्युपमेन सांख्य-
मतवैप्रयात् । नचैकसार्थान्तर्गतपुरुषाणामपि यावज्जीवमैकमत्यनियमः,
मेलननियमो वाऽस्ति । प्रयोजनभेदे वैमत्यविश्लेषादिदर्शनादिति भावः ।
द्वितीयेऽप्याह—समुदितविषयेत्विति । समुदितानि=मिलितानि खानि वि-
षयः=आलंबनं यस्य स तथा इन्द्रियसमुदायं एवाऽऽत्मेति पक्षे त्वित्यर्थः ।
चक्षुरादिष्वेकैकोपघातेऽपि तद्वदितसमुदायभङ्गेनाऽऽत्मापघातादंधा मूकाश्च
म्रियेरन्=न जीवेयुरित्यर्थः । उक्तपक्षयोः क्रमेण पुनर्दोषद्वयमाह—उक्ति-
रित्यादिना । अपिचेति दोषान्तरकीर्तनाय । आद्ये चक्षुषा दृष्टानां श्रोत्रेण
श्रुतानां उक्तिः=परंबोधयितुं शब्दप्रयोगोऽपि न घटते । वक्तुर्वागिन्द्रियस्य
द्रष्टृश्रोतृभ्यां भेदात् । नहान्प्रदृष्टं श्रुतमसंवदन्स्तेनाऽन्यशक्नोति वक्तुम् ।
नचेन्द्रियाणामिन्द्रियान्तरेण संवादो वा प्रमितः । द्वितीयेऽप्याह—
नापीति । संघः=समुदायोऽपि समुदायिभ्योऽन्यत्वाऽनन्यत्वादिना न निरू-
पयितुं शक्य इत्यर्थः । पक्षद्वयसाधारण्येन दोषद्वयमाह—स्वप्नेति । सुषुप्ते-

रप्युपलक्षणमेतत् । स्वप्नसुषुप्त्याग्निन्द्रियाणां लीनत्वाद्बन्धाद्वयं निस्साक्षि-
कं न भासेतैवेति भावः । तथाच श्रुतिः—“ यथा गार्गी मरीचयोऽर्कस्या-
ऽस्तं गच्छतस्सर्वा एतस्मिंस्तेजोमण्डल एकीभवन्ति, ताः पुनः पुनरुद-
यतः प्रचरंत्येवं ऐतसर्वं परं देवमेनस्येकीभवतीति स यथावयांसि घासो-
वृक्षं संप्रतिष्ठन्ते एवं ह वैतसर्वं परं आत्मनि संप्रतिष्ठते” इति च ॥ अत
एवापरोऽपि दोष इत्याह—शयनेति ॥ निद्रायां मरणे चेन्द्रियाणां मनसि
विलयसाग्यान्मरणादिव शयनादपि सर्वेषां भयं स्यात्, इन्द्रियात्मघादे
निद्रामरणयोर्विशेषाऽभावादिन्यर्थः । मरणे प्राणोत्क्रमणममयदुःखप्रतिसं-
धानाद्भयं न त्यागमनाशसंभावनयेति चेन्न । तादृशदुःखाऽनभिधानामपि
पश्वादीनां मरणाद्भयदर्शनात्, तादृशदुःखाभिधानामप्यविनाश्यात्मदर्शनां
तददर्शनात् । देहविनाशप्रतिबंधानाद्भयमिति चेन्न । परदेहनाशप्रतिसंधाने
तददर्शनात् । तस्माद्देहादावपि आत्मन्वाभिमानादेव तद्विनाशप्रतिसंधाना-
द्भयमित्यवश्यं वाच्यत्वादिन्द्रियात्मघादेऽपि न्यायमात्राच्छयनाद्भयं दुर्वा-
गमिति भावः । प्राणसंचारार्थवाद्स्तु प्राणोपास्तित्प्ररोचनार्थः, करणाभि-
मानि देवताविषयत्वेनापि सूपपादः । इन्द्रियधर्मसामानाधिकरण्येनाऽहंता-
ऽवमर्शस्वध्यामादुपपादयिष्यत इति न किञ्चित्त्वदभिमतसाधकम् ॥ ३३ ॥

माभूदिन्द्रियाणामात्मन्धम्, प्राणस्थतु स्यात् । तस्य कार्यकारणसंघात-
विधारकत्वेनऽधिष्ठातृत्वसंभवात् । श्रुतौ “मामोहमापद्यथ, अहमेवैतत्पंच-
धाऽऽत्मानं प्रविभज्यैतद्वाणमवश्यं विधारयामि” इति प्राणवचनात् ।
“तदेतदमृतं सत्येन द्रष्टे, प्राणां वा अमृतं नामरूपे मृत्यम्” इति बृहदार-
ण्यके कार्यकरणसंघातेऽमृतत्वात् प्राण आत्मेति प्रतिपादितत्वाच्च । इहाप्यु-
त्तरत्रेन्द्रियाणामैककोत्क्रमणेन परीक्षानन्तरं “मातेव पुत्रान् रक्षस्व” इति
तस्यैव कार्यकरणसंघातरक्षकत्वश्रवणाच्च । नचाऽस्ति वाचके श्रुतेस्तदधि-
ष्ठातृदेवताविषयककल्पनं युक्तम् । प्राणोत्क्रमणाऽनुत्क्रमणयोर्मरणजीवन-
द्वयहारेण तस्यैव जीवन्वोचित्याच्च । जीवापाये हि मरणं श्रूयते “जीवाऽ-
पेनं वाच किलेद्ं प्रियते न जीरो प्रियते” इति ॥ प्राणानां प्रियतमत्वं च
सर्वानुभवमिदं, प्रियतमस्य चाऽऽमृतं श्रूयते “प्रियोऽन्यरमात्सर्वस्मादन्तर-
तरं यदयमारमा” इति । तस्मान्प्राण एव आत्मेति केचित्, तान्प्रत्याह—
प्राणो नाऽऽत्मा जडत्वादशनसिनतया वृत्तिलाभात्सुषुप्ता
वैतस्मिन्संचरत्यप्यहमचर इति प्रत्ययादम्मयत्वात् ।

स्रष्टा स्वोत्क्रान्तयेऽस्याऽऽमरणमपि धृतेर्जीवशब्दाभिधेय
स्तस्मादन्योऽस्ति रक्षन्स्वनिलयममुना दीप्तिमानेकहंसः॥ ३४ ॥

प्राण इति ॥ आदौ पञ्चभिर्हेतुभिः प्राणस्याऽनात्मत्वं प्रसाध्योत्तरार्धे
त्रिभिर्हेतुगर्भविशेषणैरतिरिक्तात्मसद्भावः प्रसाध्यते । प्रणः=पञ्चवृत्तिर्मुख्य
प्राणः नाऽऽत्मा जडत्वात्=अचिद्रूपत्वात् । तच्चास्य वालाकिप्रश्ने “तमेतै-
र्नामभिरामन्त्रयांचक्रे बृहन्पांडरवासः सोमराजन्निति स नोत्तस्थौ” इति
श्रुत्यैवाचेतनत्वोपपादनान्, भौतिकत्वाच्च । एवमचेतनत्वोपपादनगर्भाणि
हेत्वन्तराण्याह—अशनेत्यादिना । अशनेन=अन्नेन रज्जुस्थानीयेन सिततया
वद्धतया, पिञ्जबंधने कर्मणिक्तः । तथाच श्रुतिः—“प्राणाः स्थूणा, अन्नं
दाम” इति । प्राणो बलं वत्सत्वेन परिकल्पितस्य मुख्यप्राणस्य स्थूणा
बंधनशंकुः, अन्नं तु दाम, कण्ठरज्जुस्थानीयमिति तदर्थः । किंच, सुपुतौ
जीवस्य परस्मिन्नप्ययः श्रूयते—“स्वमपीतो भवति” इति । प्राणस्तु तदा
नाप्येति तस्य विशेषेण वृत्तिलाभदर्शनात्, कथमन्यथा निद्रालोः सशब्द
श्वासवेगोपलब्धिः, अतो नात्मतेत्याह—वृत्तिलाभादिति ॥ “प्राणायम एव एत
स्मिन्पुरे जाग्रति” इति तदा तस्य विशेषवृत्तिलाभश्रवणाच्चेति भावः । किं
च, सर्वदा प्राणे संचरत्यपि ‘नाहं चलस्वभावः’ इति सर्वजनानुभवादिपि
तस्य तथात्वमित्याह—एतस्मिन्निति । “मुखनासिकाभ्यां प्राणः स्वयं प्राति-
ष्ठत” इत्यादिना प्राणानां चलस्वभावत्वश्रवणात् । “निष्कलं निष्क्रियं
शान्तम्” इत्यात्मनो निष्क्रियत्वश्रुतेश्चेति भावः । अममयत्वात्=अविकार-
त्वात् “आपो मयः प्राणः” इति तस्य जलोपष्टयत्वप्रतिपादनादित्यर्थः ।
तथाचोक्तवाचकहेतुभिः प्राणोपास्ति प्रकरणानुरोधाच्च “अहमेवैतद्वाणम्”
इति प्राणवचनमुपास्तिविधिशेषभूतमधिष्ठातृदेवता विषयम्, अधिष्ठात्रधि-
ष्टेययोरभेदोपचारादित्यवश्यमभ्युपेयम् । अत एव बृहदारण्यकवचनमपि
कार्यकारणसंघातविधारकत्वेन प्राणस्य श्रैष्ठ्यादुपास्यत्वाच्चाऽऽत्मत्वोपचा-
रादापेक्षिकामृतत्वेन स्तुतिपरं न परमार्थत आत्मत्वपरम् । अन्यथा “स
एष इह प्रविष्ट आनखाग्नेयः ॥ “प्राणन्नेव प्राणो नाम भवति,” “यत्प्राणेन
न प्राणिति”, “प्राणेषु हृद्यन्तर्ज्योतिः” इत्यादि पूर्वापरवाक्यविरोधाऽऽप-
त्तेः । “अप्राणोह्यमनाः शुभ्रः” इत्यादिश्रुतिविरोधाच्चेति भावः । यदुक्तं
प्राणोत्क्रमणाऽनुत्क्रमणाभ्यां मृतो जीवतीति व्यवहारात्तस्याऽऽत्मतेति तत्प-
रिहरन्नभिमतं साधयति—स्रष्टेति ॥ स्वोत्क्रान्तये—स्वस्य=उपाधिवशा-
ज्जीवभावापन्नस्य, उत्क्रान्तये=देहादेहान्तरप्रदेशगमनाय, अस्य=उपाधि-

भूतप्राणस्य स्पष्टाऽन्योऽवर्तते संबंधः । तत्रान्य धुतिः—“कस्मिन्चहमुत्क्रान्ते उक्त्वान्तो भविष्यामि, कस्मिन्त्या प्रतिष्ठिते प्रतिष्ठास्यामीति स प्राणमश्नुत” इति । एतेनात्मनाद्विष्यपहारः प्राणोत्क्रमणस्य जीवोत्क्रमणनिमित्तत्वादन्यथासिद्ध इति सूचितम् । अत्राप्य “जीवापेतं घाय किल्बिं द्विषते” इति धृतिरपि प्राणानिरिकर्त्ताप्रविषयेति सूचितमेव । जीवशब्दस्य “जीवप्राणधारणेः” इति धातुनिष्पन्नतया तदर्थपर्यायोच्यतेऽपि प्राणादस्य आत्मा म्निश्चर्त्तायाह—आमरणमिति ॥ मरणं मयांशीरुच्य अस्य=प्राणस्य, भूतेः=धारणाप्रिमिजाजीवशब्देनाऽभिधानुं योग्य इत्यर्थः । तत्रान्यकर्मण्य धारणे कर्तृन्यकर्मण्यपिरोधान् धार्यांरुताऽन्यः मित्तचर्त्ताति भावः । जपिशब्दः “न प्राणेन नापानेन मर्यां जीयति कश्चन । इतरेण तु जीयन्ति यस्मिन्नेतामुपाधिर्त्ता” इति विस्मयताडकधृतिप्रदर्शनार्थः । स्वप्नाऽवस्थातिरूपणप्रस्तापे “प्राणेन रक्षप्रथं कुन्त्यां षहिःकुन्त्यायादमृतवोरि-त्या । स इत्येते अमृतो यय कामं हिरण्ययः पुण्य एकहंसः” इति धृतौ कर्तृकरणव्यपदेशमेदान्मन्त्रिणीत्रन्यस्तराज्यभरस्य रात्रः प्राणे न्यस्नदेहरक्ष-पानरूप्य जीवस्य देहकुन्त्यायाभिमानयागन्धक्षणनद्विर्भायेन स्वप्ने स्यञ्ज-विहारलिङ्गाय स प्राणादन्य इत्याह—स्वप्नितिः॥ अमुना=प्राणेन स्वप्नसुषुप्ति-काले स्यनित्यमस्म्यगृहस्थाधीपं द्वादीरं रक्षन=पालयन् २, “लक्षणोहन्वोः कित्यायाः” इति प्रथमात्मानानाधिकरण्येऽपि दाप्रादेशः । उक्तोह्वननूष-माप्यं निर्दिशति—तस्मादन्य इति ॥ तस्मात्=प्राणादन्य इत्यर्थः । तस्य स्वरूपमाह—दीप्तिमानिति ॥ श्यामज्योतिर्यथ दीप्तिमान्स्वर्यं ज्योतिरित्य-र्थः । एकपद्याऽवस्थाप्रये इन्ति=स्मन्चर्त्ताति घा, एकः=अठिर्त्ताय पय सा-क्षानृत्स्मन्, इति गादायति स्ममृत् संभ्रमितिघा, एकस्म्ययौपाधिकमोद्प्र-मोदादिसुगन्धयानां पक्षपुञ्जदिभायनिरूपणेन पक्षियिशोपाकारेण व्यपदे-शाहन्व्याह एक हंसः=परमात्मैयर्थः । प्राणे परमप्रेमास्पद्वानुभवस्तु देहे-न्द्रियाद्याविद्याऽभ्यासानुपपाद्विष्यते ॥ ३४ ॥

१ जीवतीति जीवः, जीवप्राणत्वर्थः प्राणशास्त्रम् । प्रत्ययार्थ आभ्यास, तपान प्राणपा-रणानुहन्व्यापाराभयो जीवः । एतेन प्राणव्यतिरिक्तो जीवात्मा जीव इति पदेन सूचि- ॥

२ लक्ष्यते विन्यां येन ता लक्षणम्-जनसो हेतुः, धार्यार्थविशेषं चेतुः । लक्षणे हेतौ चार्थं वर्तमानादातोः परस्य स्त्रः शृङ्गानवावादेशो भवत । तौचेश्वरहेतू कित्याविष-यो भवतः । लक्षणे—शयाना भुञ्जते यवताः । हेतौ=भवेत्यपि । एषं प्रथमात्मानाधि-रणे रक्षति धृत्प्रथः ।

ननु माभूत्प्राणस्याऽऽत्मता, मनसस्तु स्यात्, तस्याऽस्मिन्संघाते स्वा-
तन्त्र्यात् । तत्समवधानाऽसमवधानयोर्ज्ञानाद्युत्पत्त्यनुत्पत्तिव्यवस्थादर्शना-
च्चा "कामस्संकल्पो विचिकित्सा श्रद्धा श्रद्धा धृतिरधृतिर्हीर्षीर्भीरित्येतत्सर्वम-
न एव" इति श्रुतिरपि तस्य कामसंकल्पादिधर्मितां गमयन्ती आत्मतां गमय-
ति । कामादिधर्मा हि सर्वेषामात्मा प्रसिद्धः । "मन एवाऽस्यात्मा" इति च
स्पष्टं सावधारणं च तस्याऽऽत्मत्वं श्रूयते । किञ्च, प्रश्नोपनिषदि मनोहवाव
यजमानः" इत्युक्त्वा "स एष यजमानमहरहर्ब्रह्मगमयत्यत्रैष देवः स्वप्ने
महिमानमनुभवति" इति मनस एव ब्रह्मगमनस्वप्नद्रष्टृत्वे श्रूयते । ते चा-
त्मन एवेति श्रुत्यन्तरेषु प्रसिद्धे । तस्मान्मन एवात्मेति केचित्, तान्नि-
राचष्टे—

मू० ॥ उद्भूतेस्साधनत्वाद्दशममयतया शुद्धयशुद्धिप्रतीते
हेतुत्वाद्बन्धमुक्तयोस्तदनु तनुभूतेस्तन्मयत्वश्रुतेश्च ।

जागृत्स्वप्नप्रशान्तौ करणगणलये तत्प्रशान्तेस्सुषुप्ते
स्थानेसुसिसौख्यस्मृतिभिरपि मितं मानसंचापि नाऽऽत्मा ॥

उद्भूतेरिति ॥ उद्भूत्यादिभिर्दर्शितहेतुभिः, मानसं=मनोऽपि नाऽऽत्मे-
ति मितं=प्रमितमितिसंबन्धः ॥ कृतहानाऽकृताभ्यागमप्रसङ्गापनुत्तये हि सर्वैरा-
स्तिकैरात्माऽनादिरभ्युपगन्तव्यः । मनसस्तु "तन्मनोऽकुस्त, अन्नात्प्राणो
मनस्सत्यं लोकाः कर्मसु चामृतं स प्राणमसृजत, प्राणाच्छूद्धां खं वायुज्यो-
तिरापः पृथिवीन्द्रियं मनोऽन्नम्, अन्नाद्धीर्यं तपोमन्त्राः कर्म लोकालोकेषु
नाम च" इत्यादिश्रुतिषु सृज्येतरपदार्थसाधारण्येन सृष्टिश्रुतेर्नात्मतेत्याह—
उद्भूतेरिति ॥ उद्भवनमुद्भूतिः, उत्पत्तेरित्यर्थः । चक्षुरादिवन्मनसोऽपि कर-
णत्वान्नात्मतेत्याह—साधनत्वादिति । तच्चास्य "अन्यत्रमना अभूवं नाद-
र्शम्, अन्यत्रमना अभूवं नाश्रौषम्, मनसाह्येव पश्यति मनसा शृणोति"
इति श्रुतौ कर्तुः पृथग्भावेन करणविभक्त्या च निर्देशात् । अत एव "काम-
स्संकल्पो विचिकित्सा" इत्यादिवाक्यशेषः कामादिकार्यलिङ्गैर्मनस्सद्भाव-
मात्रप्रतिपादनपरो नास्याऽऽत्मत्वपरः । "त्रीण्यात्मनेऽकुस्त मनोवाचं प्राण-
म्" इति सप्तान्नप्रकरणे अन्नात्मनैव मनसस्सृष्टिश्च वणाच्च । अत एव "मन
एवास्याऽऽत्मा" इति वचनं मनःप्रधानत्वात्संघातस्य तदनुवृत्तित्वादुपचा-
रमात्रम् । "वाग्जाया प्राणः प्रजा" इति तथाविधजायाप्रजाप्रायपाठात्,
कृत्स्नतासंपत्तिहेतुपासनार्थत्वेन मनआदीनां प्रस्तुतत्वाच्चेति भावः । तथा-

छान्दाग्येऽपि “अन्नमशितं श्रेष्ठा विधीयते” इति प्रस्तुत्य “योऽणिष्ठस्त-
न्मनः, अन्नमयं हि सोम्य मनः” इति च मनसोऽन्नविकारत्वध्रयणादेह-
यप्राप्ततेत्याह—अदानमयतयेति ॥ अदयत इत्यदानम् । बाहुल्यकार्त्तकर्मणि
त्युद् । तद्विकारतयेत्यर्थः । अन्नगुणदोषाभ्यां हि मनः प्रसादमालिन्ये ध्या-
यिनामनुभवसिद्धे । “आहारशुद्धौ सत्यशुद्धिः” इति ध्रुतेद्वयेति भायः ।
तथा—

“मनोद्विद्विधिं प्रोक्तं शुद्धं चाऽशुद्धमेव च”

इति शुद्धचशुद्धिद्वेषिष्यध्रयणात् । आत्मनश्च “अनन्यागतं पुण्येन,
अनन्यागतं पापेन, अनन्यागतस्तेन भयत्यसंगोऽप्राप्यं पुरुषः”, “अस्नाविरं
शुद्धमपापविरं” “शुद्धमक्षरं घेदयते ज्योतिर्मयो हि शुद्धः” इत्यादिध्रुतिश-
र्तानित्यशुद्धं करूपन्यायगमात् । अत्यन्तबंधम्यांश्चपि मनसो नात्मतेत्याह—
शुद्धचशुद्धिप्रतीतिरिति ॥ प्रतीतिः धौती, आनुभाषिकी च । तथा

“मन एव मनुष्याणां कारणं बंधमोक्षयोः ।

बंधाय विषयाऽऽसक्तं मुक्तये निर्दिष्यं स्मृतम् ॥”

इति ध्रुत्या मनसो बंधमोक्षनिमित्तयोक्तेस्तद्रतसंगदोषैर्बद्धस्याऽऽत्म-
नस्तदन्यतेत्याह—हेतुत्यादिति ॥ बंधस्य=आध्यासिकपरिच्छेदादिलक्षण-
स्य, मुक्तेः=तन्निवृत्तेश्च, हेतुत्यात्=प्रयोजकत्वादित्यर्थः ॥ तथा “तदेव सक्त
स्सहकर्मणति लिङ्गं मनो यत्र निपक्तमस्य” “मनो एतेनाऽऽयात्यस्मिन् शरीरे
प्राणस्तेजसा युक्तः सहान्मना यथासंकल्पितं लोकं नयति ।” “चित्तमेवहि
संसारस्तथा यत्नो नो धयेत् । यच्चित्तस्तन्मयो भवति शुद्धमेतत्सना-
तनम्” इत्यादिध्रुतेः,

“यं चापि स्मरन्भायं त्यजत्यन्ते कळेवरम् ।

तंतमेवैति कौन्तेय सदा तद्भाषभाषितः ॥”

इत्यादिस्मृतं, तत्कृतुन्यायोपपादनाच्च जीवस्य मनोऽनुसारेण देहग्रहणावग-
मादपि तस्य नात्मतेत्याह—तद्वन्विति ॥ तन्मनोऽनुसृत्य तनुभृतेः=शरीर-
धारणादित्यर्थः । भरतादीनां मृगादिजन्मोपाख्यानमप्यस्मिन्नर्थे प्रसिद्ध-
म् । पूर्वं सामान्ये, इहविशेषे, पूर्वं शुद्धस्य जीवभाषे, इहतदुत्तरभाषिशरी-
रग्रहणे चा निमित्तत्वमुक्तमिति हेत्वोर्भेदः । तथा “एतन्मयो वा अयमा
त्मा बाहुमयो मनोमयः प्राणमयः” “स वा अयमात्मा ब्रह्म विशानमयो
मनोमयः प्राणमयः” इत्यादौ चाप्रप्राणाद्यभिमानादात्मनस्तन्मयत्ववन्मनो-

भिमानेन मनोमयत्वश्रवणादपि तस्य नात्मतेत्याह—तन्मयत्वश्रुतेश्चेति ॥
 “तदनु” इत्येतदत्रापि संबध्यते । मनोऽनुसारेण मनोमयत्वश्रुतेश्चेत्यर्थः ।
 तन्मयत्वं चात्र तत्प्रायत्वम् । वदन्वाक्पश्यन् चक्षुः, शृण्वन् श्रोत्रम्, मन्वा-
 नो मनः” इति चान्यत्र तत्तदभिमानात्ताद्रूप्यमात्मनःश्रुतम् । यदुक्तं सुषु-
 प्तौ ब्रह्मप्राप्तिश्रवणात्तस्याऽऽत्मतेति तत्परिहरन्हेत्वन्तरमाह—जागृदिति ॥
 जागृत्स्वप्नभोगप्रदकर्मोपरमेण तयोः प्रशान्तौ मनस्यैकीभूतस्य चक्षुरादिक-
 रणगणस्य सविषयस्य लये सहैवेन्द्रियैः मनसोऽपि प्रशान्तेः कारणे प्राज्ञे
 संस्कारमात्रावशेषेण विलयात् “तद्यथा सोम्यवयांसि वासोवृक्षं संप्रतिष्ठ-
 न्ते, एवं ह वैतत्सर्वं परे आत्मनि संप्रतिष्ठते ।” इति सुषुप्तौ सर्वकार्यलय-
 प्रपंचनप्रस्तावे “चक्षुश्च द्रष्टव्यं च” इत्यादिवत् “मनश्च मन्तव्यं च” इति
 सविषयस्य मनसोऽपि लयश्रवणात् । नच वयोवासवृक्षदृष्टान्तात्तत्रप्रवेश-
 मात्रं संप्रतिष्ठा, न तु विलय इति भ्रमितव्यम् “सुषुप्तिकाले सकले विलीने”,
 “सलिल एकोद्रष्टाऽद्वैतो भवति, न तु तद्द्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तम्”
 इत्यादिश्रुत्यन्तरैः सर्वकार्यलयप्रतिपादनात् । मनसश्चात्मत्वे सुषुप्तावात्मना-
 शप्रसङ्गेनाऽऽत्मनित्यत्वप्रतिपादकश्रुतिविरोधः, अभ्युदयनिश्रेयसाद्युपदेशवै-
 यर्थ्यम्, इन्द्रियात्मवादोक्तदोषापत्तिश्च । न च तदेव मे मनः स एवाहमिति
 प्रत्यभिज्ञाविरोधात्सुषुप्तौ मनोनाश इति शङ्क्यम् । त इमे शालयो भुज्यन्ते
 ये परुद्धुक्ताः, तस्मिन्नेतस्मिन् स्रोतसि मज्जामः इतिवत्सादृश्यमात्रादात्य-
 न्तिकविनाशाऽनभ्युपगमेन, तिरोभूतस्यैवपुनराविर्भावाद्वा प्रत्यभिज्ञोपपत्तेः ।
 किञ्च, स एवाऽहमिति प्रत्यभिज्ञाऽऽत्माभेदमात्रविषयाऽतो तदेव मे मन इति
 प्रत्यभिज्ञा तु मनोतिरिक्तात्मानमवगाहत इति न तद्वलंबनेनेष्टसिद्धिरिति
 भावः । नन्वस्त्वात्मन एव तर्हि सुषुप्तौ नाशः पुनर्जागरे उद्भवश्चेत्याशङ्कां
 परिहरन्हेत्वन्तरमाह—सुषुप्तेरिति ॥ सुषुप्तेस्सकाशात्पुनरुत्थाने जागरे
 सुप्तिः=सुषुप्तिः, सुखमेव सौख्यं तयोस्स्मृतिरित्यर्थः ॥ यद्यात्मनोऽपि ना-
 शस्स्यात्तर्हि सुषुप्तेस्तत्सुखस्य चाऽनुभवितुरभावात् उथितस्य ‘सुखमह-
 मस्वाप्सम्’ इतिस्वापसुखयोः स्मरणं न स्यादित्यर्थः । इदं च यद्यपि
 पूर्वहेतुफलम् । तथापि स्वातन्त्र्येणाऽपि व्याप्तिसंभवादुपन्यस्तम् । अपि-
 शब्दो मम मनश्चपलं दुर्निग्रहमिति भेदाऽनुभवस्य तन्निग्रहबोधकश्रुत्यादि-
 प्रमाणस्यच संग्रहार्थः । चकारः पूर्वप्रसाधिताऽनात्मवर्गैर्मनसस्समुच्चयार्थः ।
 द्वितीयस्त्वपिशब्दो दर्शितहेतुभिरेव मनोवदहंकारचित्तयोरप्यनात्मत्वं सा
 धनीयमिति प्रदर्शनार्थः ॥ ३५ ॥

ननु मास्तु मनस आत्मन्यं, विज्ञानशब्दवाच्याया पुंस्त्वस्तु स्यात् । ननु निराकृतं विज्ञानस्याऽऽत्मन्यम् । क्षणिकविज्ञानस्य तन्निराकृतम् । निन्यविज्ञानस्य तु न निराकर्तुं शक्यम् । श्रुत्यनुभयसिद्धत्वात् । “विज्ञानं यत् तनुते” इत्यादिना सर्वयशादिकर्मकर्तृभूतं तत्रस्तुन्य “विज्ञानं ब्रह्म-
चेद्वेद्यं । तस्मान्मन्त्र प्रमाद्यति । शरीरे पाप्मनो हिन्या । सर्वान्कामान् सम-
श्नुते” इति तज्ज्ञानस्यैव सर्वपापनिवृत्तिसर्वकामाऽद्यामिकलश्रवणात् । आत्मज्ञानफलत्वेन च ते प्रमिद्वे । अतएव न मनस्साम्यं तस्य, करणत्वात् । अस्य च “यत् तनुते, कर्माणि तनुते” इति वैदिकलौकिक-
सर्वकर्मकर्तृत्वश्रवणात् । कर्ता हि सर्वैरतमेत्येन “शास्त्रफलं द्रव्योक्तम्” इति जैमिनिसूत्रात्, कर्मकाण्डप्रामाण्याऽनुरोधत् “सहिकर्ता” इति श्रुतेश्च । एतच्च “कर्ता शास्त्रार्थयन्त्रात्” इति मूत्रयतोषादरायणस्या-
ऽपि मन्तम् । तस्माद्विज्ञानमेवाऽऽत्मन्यैकदेहिनामुपासकर्मामांसकादीनां च मतम् । तन्निराकृतम्—

विज्ञानं स्थायि यत्तत्सममिह मनसा किञ्च नानाऽऽत्मतास्या
त्तस्याऽनेकात्मकत्वात्तदभिमतवशादात्मबंधश्रुतेश्च ।

सारभ्यं तस्य क्लृप्तं यदपि तनुरये स्वात्मनो भागमुत्तयो
स्तस्मादन्योऽस्य साक्षी नद्वुपहिततनुश्चिन्मयोऽस्त्यन्तरात्मा ॥

विज्ञानमिति । स्थायि=क्षणिकविलक्षणम्, निन्यमिन्यर्थः । ईदृशं विज्ञानं पूर्वोक्तेन मनसा समम्=तुल्यम् । तस्याऽपि चिन्प्रतिविंबप्राहिज्ञान-
क्रियाशक्तिप्रधानान्तःकरणाशब्देन पूर्वोक्तान्पत्त्याद्यं तुल्ययोगक्षेमन्वादि-
त्यर्थः । ननु “बुद्धिरुपलब्धिर्ज्ञानमिन्यनर्थान्तरम्” इत्यक्षपादसूत्रात् “बु-
द्धिर्मनीषा धिषणा” इत्यादिकोशेभ्यश्च ज्ञानमेव बुद्धिः, तदेव चैतन्यं वि-
ज्ञानं चैत्यवगम्यते, तस्यचाऽमूर्तस्यांक्तशक्तिहयाऽऽधारत्वमसंभवि, नित्य-
ज्ञानस्यन्यात्मन्यं सिद्धान्त्यविरुद्धं चेति न निराकरणार्हमिति चेत् । मैवम् ।
“बुद्धेरुणेनाऽऽत्मगुणेन चैव” “यत्रा पञ्चावतिष्ठन्ते ज्ञानानि मनसा सह ।
बुद्धिश्च नेहते तत्र परमात्मानमश्नुते ॥ बुद्धिश्च न विचेष्टते तामाहुः परमां
गतिम्” इत्यादिश्रुतिभिः प्रागुदाहृतश्रुत्या च गुणक्रियाऽऽश्रयत्वेन प्रसिद्ध-
स्य परिच्छिन्नद्रव्यस्य बुद्धिशब्दवाच्यत्वनिश्चयात् । तस्यैव बह्वृचानामु-
पनिषदि “यदेतद्बृहदयं मनश्चैतत्” इति मनोऽभेदाऽभिधानात् । विवरणे
“एकमन्तःकरणं विज्ञानक्रियाशक्तिमन्मनआदिशब्दवाच्यम्” इत्युक्तत्वाच्च ।

तथाच बुद्ध्यादिशब्दा नानार्थाः आत्मशब्दवच्चैतन्ये मुख्याः, अन्यत्र तत्संबन्धान्निरूढा लाक्षणिका वा । सर्वथाऽपि पराभिमतं विज्ञानं गुणक्रियाश्रयत्वात्परिच्छिन्नद्रव्यमेवेति निराकरणार्हमेव । नन्वस्तु परिच्छिन्नत्वमेव जीवस्य, उक्तान्त्यादिशास्त्रानुगुणत्वात् । तथाविधस्यापि तस्य “न जीवो म्रियते” इति श्रुत्या नित्यत्वम् । “प्राणैर्मनो मनसश्च विज्ञानम्” इत्याद्युत्पत्त्यादिश्रवणं तु तदुपभोगसाधनदेहाद्युत्पत्त्युपचयाधीनोपभोग्यविषयसंबन्धोत्पत्त्या औपचारिकम् । “एतेभ्यो भूतेभ्यस्समुत्थाय तान्येवाऽनुविनश्यति, न प्रेत्यसंज्ञाऽस्ति” इत्यादौ तवाऽपि तथैवेष्टत्वात् । सर्वगतत्वश्रुतयस्त्वीश्वरविषया भविष्यन्तीत्याशंक्य परिच्छिन्नस्याऽणुत्वमग्रे निराकरणीयमिति मध्यमपरिमाणत्वं परिशिष्यते । तथाच सावयवत्वप्रसङ्गे, अवयवानां प्रत्येकं चेतनत्वमवयविन एवचेत्प्रार्हतचार्वकमतोक्तद्रूपणगणग्रास इत्याह—किंचेति । अनेकात्मकत्वात्=अनेकावयवघटितत्वात्, अवयवाऽवयविनोस्तादात्म्यात्, अपञ्चीकृतकार्यत्वात्पञ्चभूतात्मकमन्तःकरणम्, तस्याऽऽत्मत्वे तुल्यन्यायेन स्थूलदेहेन्द्रियादीनामप्यात्मता दुर्वारा, साधकबाधकयुक्तिसाम्यात् । तथाच नानात्मतास्यादित्यर्थः । “न जीवो म्रियते” इति श्रुतिस्तु जीवस्य ब्रह्माभेदाऽभिप्रायेणाऽविनाशित्वपरा । “अविनाशीवा अरेऽयमात्मा अनुच्छित्तिधर्मा, मात्राऽसंसर्गस्त्वस्य भवति” इति श्रुत्यन्तरे तथैव निर्णीतत्वात् । “तत्त्वमसि” इत्यभ्यस्यमानप्रस्तुत महा वाक्योपयोगाऽऽनुगुण्याच्च न विज्ञाननित्यत्वपरा । वस्तुस्वभावविरूद्धाऽप्रस्तुतार्थकत्वापत्त्याऽप्रामाण्यापत्तेः । यत्तुक्तमुक्तान्त्यादिशास्त्रानुगुण्यं तत्परिहरं हेत्वन्तरमाह—तदिति ॥ तस्याः बुद्धेः, अभिमतिः=अभिमानः तादात्म्याध्यासलक्षणः, तद्वशात्=तत्प्रयुक्तपारवश्यात्, आत्मनः परिच्छेदलक्षणबंधश्रवणादित्यर्थः । तथाच श्रुतयः—“बुद्धेर्गुणेनाऽऽत्मगुणेन चैव आराग्रमात्रोह्यवरोऽपि ह्यप्रः” “ससमानस्सन्तु भौ लोकावनुसंचरति ध्यायतीव लेलायतीव” “सधीः स्वप्नो भूत्वेमं लोकमतिक्रामति” “मृत्यो रूपाणि” इति श्रुतौ “ससमानस्सन् ह्यन्तर्ज्योतिः” इति हृच्छब्देन बुद्धेः प्रस्तुतत्वात् बुद्ध्यासमानस्तादात्म्याध्यासादेकीभूतस्सन्नित्यर्थः । तथाचोक्तान्त्यादिकमपरिच्छिन्नस्याप्यध्यासनिमित्तकमेवेतिभावः ।

“यदा सर्वे अभिद्यन्ते हृदयस्येह ग्रन्थयः ।

अथ मर्त्योऽमृतो भवत्येतावदनुशासनम् ॥”

इत्यादीनां बुद्धशुभाधिनिवृत्तावात्ममोक्षप्रतिपादकश्रुतीनां संग्रहार्थक्ष-

कारः। किंच, “आत्मानं रथिनं विद्धि शरीरं रथमेवतु । बुद्धिं तु सारथिं विद्धि मनः प्रप्रहमेव च । इन्द्रियाणि हयानाहुर्विपयांस्तेषु गोचरान् । आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तेत्याहुर्मनीषिणः। विज्ञानसारथिर्यंस्तु मनः प्रप्रहवा-
 धरः । सोऽध्वनः पारमात्रोऽति तद्विष्णोः परमं पदम् ॥” इति काठकथु-
 न्योर्भोगमोक्षोपयोगित्वाद्देहादेर्यथैककल्पने आत्मनो रथित्वं, विज्ञानस्य तु सागरथित्वं कल्पितम् । तदपि विज्ञानस्याऽनात्मत्वेमानमित्याह—सार-
 थ्यमिति ॥ तस्य=विज्ञानस्य, तनुरथे=शरीररूपे स्यन्दने, सारथ्यं=सारथे-
 भावः सारथ्यं फलसम्=रूपकेण संपादितम् । किंच, “तस्माद्वा पतस्माद्-
 न्योऽन्तर आत्माऽऽनन्दमयः” इति स्पष्टमेवाऽऽत्मनो विज्ञानमयातिरिक्तस्य प्रदर्शनात्, विज्ञानमयस्य कोशत्वप्रसिद्धेः । भृगुब्रह्मणां विज्ञानादप्युत्तरत्र
 “आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात्” इति दर्शितत्वात् “यो विज्ञाने तिष्ठन्विज्ञा-
 नादान्तरः” इति सर्वान्तरस्य पृथङ्निर्देशाच्च विज्ञानस्यापि साक्षी नित्यदृ-
 ष्यस्वरूपः परमात्माऽन्योऽस्तीत्याह—तस्मादिति॥तस्मात्=उक्तहेतोः अस्य=
 विज्ञानस्य साक्षी=साक्षादव्यवधानेन दृष्टा तेन=विज्ञानेनोपाधिना, उपहित-
 तनुः=उपहितस्वरूपः, नीरक्षीरवदेकीभावाद्दुर्विवेक इत्यर्थः । चिन्मयः=
 स्वार्थे मयट्, चित्स्वरूपः । अनेन दृष्टेः कर्तृत्वाद्वाश्रयत्वाद्वा न साक्षित्व-
 म्, किन्तु दृश्यस्वरूपत्वादिति दर्शितम् । अन्तरात्मा सर्वान्तरत्वेन श्रुतिप्र-
 सिद्ध आत्मा अस्ति, न नास्ति, तस्याऽभावे प्राहकाभावात्तिस्साक्षिकं वि-
 ज्ञानादिजगत् आलोकासत्वश्च रूपमस्ति नास्तीति व्यपदेशानर्हत्त्वपुष्पाय-
 मानं स्यादित्यर्थः । तथाच स्मृतिः—

“असत्यस्मिन्नगन्नाथे हान्धीभूतमिदं भवेत् ।

सूर्येणैव विहीनत्वाग्निगलाकं जगद्यथा॥” इति ॥

अयंभावः—“विज्ञानं यद्यं तनुते” इति श्रुतिः यन्नतत्फलोपभोगयो-
 ग्यं व्याचहारिकं सर्वान्तराऽऽत्मज्ञानोपायत्वेन प्रस्तुतं कांशविशेषमेवाऽऽह
 न पारमार्थिकमात्मानम् । अत एव तत्रत्यं सर्वपापक्षय सर्वकामावाप्तिफल-
 कीर्तनमापेक्षिकस्यान्यत्रसिद्धिदिरण्यगर्भोपस्तिफलस्याऽनुवादाऽर्थवादो वा,
 अपापद्रोक्श्रवणवाक्यवत् । अन्यथाऽत्रैवोपक्रमोपक्षितसर्वकामावाप्तिफ-
 लेनोपसंहारे ज्ञातव्यान्तराऽपरिशेषादभिलषितफलान्तराऽसंभवाच्चोत्तरत्रा-
 ऽऽनन्दमयकोशनिरूपणं, पुच्छब्रह्मनिरूपणं, तदुपपादनार्थं उत्तरो ग्रन्थश्च

निरर्थकः स्यात् (1) “कर्ताशास्त्रार्थवत्वात्” इत्यादिसूत्राणि तु (2) “तद्-
गुणसारत्वात् तद्व्यपदेशः प्राज्ञत्वत्” इति सूत्रोपदर्शितबुद्धिसंबन्धाधीन-
कर्तृत्वादिप्रपञ्चनार्थानि कर्मोपासनाकाण्डोपयोगितया । तावतैव कर्मकाण्ड-
प्रामाण्योपपत्तेः। “शास्त्रफलं प्रयोक्तिरि” इत्यादिकमपि बुद्ध्युपहितव्यावहा-
रिकादृशाऽऽत्मविषयं, न पारमार्थिकाऽऽत्मविषयमिति स्फुटीकृतं भगव-
द्भिर्भाष्यकृद्भिरिति दिग्विजयः ॥ ३६ ॥

ननु माभूद्विज्ञानमात्मा, ईश्वरांशभूतस्तु ज्ञानादिगुणवान् “एषोऽणु-
रात्मा चेतसा वेदितव्यः” “वालाग्रशतभागस्य शतधा कल्पितस्य च ।
भागो जीवस्सविज्ञेयः” “वालाग्रमात्रं हृदयस्यमध्ये” “अणोरणीयान्”
“इत्यादिश्रुत्या, गीतासु च “नित्यस्सर्वगतस्थाणुः” इत्यत्र सर्वगतस्थश्चा-
सावणुश्चेति विग्रहाद्भगवद्भवेन पाञ्चरात्राद्यागमैश्चाऽणुत्वेन प्रमित आत्मा
स्यात् । सच स्वांशिनमीश्वरं तत्त्वतो ज्ञात्वा तपस्संयमभजनप्रपत्यादिभिः प्र-
साद्य तत्प्रसादात्तत्साम्यं तत्सान्निध्यं च प्राप्नोत्येषैवाऽस्य मुक्तिः । सचा-
णुरेकदेशस्थितोऽपि सर्वशरीरव्यापिज्ञानगुणेन सर्वाङ्गीणशैत्याद्युपलभते ।
एकदेशस्थितेनाऽपि शैत्यचन्दनविन्दुना सर्वाङ्गीणशैत्योपजननदर्शनेन वस्तु
शक्तेरचिन्त्यत्वात् । वायुप्रसारिततामरसाऽऽमोदवच्च ज्ञानगुणस्य धर्म्य-
तिरिक्तदेशप्रसरोप्यविरुद्ध इति पाञ्चरात्राद्यभिमतं पक्षमपि परीक्ष्य प्रतिक्षि-
पति—

अण्वात्मा चित्स्वरूपो यदि सकलतनौ शैत्यबोधो न ते स्या
त्रावैधर्म्येऽस्यबोधः सकलतनुगतग्राहकोऽन्यो गुणश्च ।
वैधर्म्येऽणोर्गुणश्चित्कथमखिलतनुं व्याप्नुयादाणवं वा
सिद्धं केनाऽऽत्मनस्ते श्रुतिभिरिति न यत्तास्तदानन्त्यनिष्ठाः॥

(१) कर्ता शास्त्रार्थवत्वात् । आत्मैव कर्ता न बुद्धिः कर्तुरपेक्षितोपायबोधकविधिशास्त्र-
स्यार्थवत्वात् । आत्मनः कर्तृत्वे विधिशास्त्रमर्थवद्भवति । अन्यथा बुद्धिः कर्ता आत्मा फल-
भोक्तेति कर्तुरपेक्षितोपायबोधकं शास्त्रमनर्थकमेव स्यात् ॥

(२) तु शब्दः पूर्वपक्षव्यावृत्त्यर्थः । तस्याः=बुद्धेः, गुणाः=अणुत्वोक्तान्तिगत्यागतिसु-
खदुःखादयः, ते गुणाः सारः प्रधानं यस्य जीवस्य सतथा तस्य भावस्तत्त्वं, तद्व्यपदेशः=
तस्माद्व्यपदेशः अणुत्वादिद्व्यपदेशः प्राज्ञत्वत्=प्राज्ञस्य=परमात्मनः सगुणेषूपानेषु “दहरोऽ-
स्मिन्नन्तराकाशः अणीयान् व्रीहेर्वायाद्वा” इत्यादिप्रूपाधिप्रशाद्यथाऽणुत्वादिं व्यपदिश्यते
तद्वदित्यर्थः ।

अप्यारोपेति ॥ अप्यात्मा चिद्रूपोऽचिद्रूपोवा? तत्र पक्षद्वयसाधारणदोषसहितमाद्यपक्षे दोषमाह—सकलेन्द्रादि श्लोकाद्धेन । ते=तत्र मते हृदादि निमग्नस्य पुगंपस्य सकलतनो=सर्वाङ्गे, शैत्यबोधः=शीतस्पर्शाऽनुभवो न स्यात्, अणोस्सर्वाङ्गसंबन्धस्य युगपदसंभवात् । क्रमिकसंयोगानां चाऽयौ गपथेनैकज्ञानजनकत्वासंभवात् । नच शैत्यादिविषयप्रदेशे आत्माऽसंनिधानेऽप्यात्मसंयुक्तदेहेन्द्रियमनस्संबन्धादेव शैत्यादिसाक्षात्कारोऽस्त्विति शंभ्यम् । शैत्याद्यनुभवजन्यमुखदुःखादेः शीतद्रव्यादिसंयुक्ताद्यवच्छेदेनैवानुभवस्य सार्वजनीनस्य तत्रात्मसंनिधानमन्तरेण दुरुपपादत्वात् । अथवा सकलतनो=सावयवे शरीरे आत्मसंयुक्तत्वेनाऽभिमतप्रदेशावच्छेदेनाऽपीत्यर्थः । अणोर्देहेन, तदवयवैर्वा संयोगस्य वैशेषिकमतनिरासोक्तयुक्त्या दुर्निस्तृत्वात् । अभ्युपगमेऽप्यणुनाऽप्यतिरिक्तप्रदेशाऽम्पर्शनादेकत्र मूर्तद्रव्यत्वात्सावयवैर्वात्माऽयुक्तावयवेष्वेव जलादिसंयोगस्य वाच्यतया तच्छैत्यस्य दुर्ग्रहत्वात् । आत्मसंयुक्ताऽणुप्रदेशे जलसंयोगाभ्युपगमेऽपि तत्राऽप्यतिरिक्तजलभागसंयोगायोगात्परमाणुस्पर्शस्य चातीन्द्रियत्वेन ग्रहणाऽनुपपत्तेः । नच तत्र जलावयवसंयोगेऽवयविसंयोगस्याप्यवर्जनीयतया तच्छैत्यग्रहसंभव इति युक्तम् । अनुत्पप्रेण गङ्गांस्पृशतां महाप्रवाहशैत्यानुभवापत्तिवारणाय संयोगजसंयोगस्य स्वाश्रयस्पर्शप्रहाप्रयोजकत्वस्यावश्यवाच्यत्वात् ॥ यत्कृतं सर्वदेहव्यापिज्ञानगुणेन शैत्यादिग्रह इति तत्परिहरन्माह—नेति । आत्मापि चिद्रूपो ज्ञानगुणश्च त्ययेऽप्यतो गुणगुणिनोर्वैधर्म्याभावे सकलतनुव्यापिशैत्यादिप्राहकत्वेनाभिमतोऽस्यात्मनो बोधः ज्ञानारूपगुण अर्थादस्मादात्मनोऽन्यो भिन्नो न स्यादित्यनुपपद्यते, भेदे कारणाभावादिनिभावः । एवं गुणश्च न स्यात्, रूपरसादीनां हि स्ववैधर्म्यशालिद्रव्यगुणत्वं दृष्टं, न हि रूपं रूपान्तरस्य, रसो रसान्तरस्य, घटो वा घटान्तरस्य गुणः । न्यायनयेऽपि सत्तातिरिक्तजातेर्गुणगुण्युभयवृत्तित्वानभ्युपगमादित्यर्थः । नच दीपप्रभयोस्तेजस्वसाधारण्येऽपि धर्मधर्मिभाववज्ज्ञानत्वसाधारण्येऽपि गुणगुणिभावोऽस्त्विति शङ्क्यम् । प्रभायां दीपाऽवृत्तिप्रभात्ववज्ज्ञानगुणे आत्माऽवृत्तिभेदकधर्मान्तराऽपरिच्यतात् । गुणत्वमेव तथास्त्विति चेत् । ना तस्य भेदाऽसिद्धावसिद्धेः । स्व स्वाभावोभयसमानाधिकरण जाति तदभावोभयसमानाधिकरणयायोगाच्च । विरलं प्रसुमरं तेजः प्रभा, निविडं च दीपादीति सावयवयोर्द्रव्ययोरेव दण्डपुरुषयोरेव धर्मधर्मिभावेन गुणगुणित्वाऽसंप्रतिपत्तेश्च । द्वितीयपक्षमनूय दूषयति—वैधर्म्य इत्यादिना । आत्मगुणस्य ज्ञानस्याऽऽत्मवैधर्म्यमात्मनो जडत्वमन्तरेण न संभवतीत्य-

र्थादात्मनो जडत्वपक्ष इत्यर्थः । अणोः=अणुपरिमाणस्याऽऽत्मनो गुणश्चित्तज्ञानम् अखिलतनुं=समग्रं देहं कथं व्याप्नुयात् । गुणस्य गुण्यतिरिक्तदेशप्रसराऽयोगात् । नच तामरसाऽऽमोदवदुपपत्तिः । तत्रापि वायूपनीतानां गन्धास्पदपुष्परेणूनां प्रसरानुमानात् । अत एव चिरावस्थितपुष्पे गंधापकर्षः, कर्पूरादौ परिमाणापकर्षश्च दृश्यते । नच कस्तूर्यादावपि तदापत्तिः । भोजकाऽदृष्टेन पुनः पुनस्तादृशावयुपूरणाभ्युपगमात् । गन्धप्रसरवादिनाष्यपसृते गन्धे द्रव्यस्य निर्गन्धत्वापत्तिवारणाय क्षणे क्षणे गन्धान्तरोत्पत्तेरवश्यवाच्यतया गौरवाधिक्रयाभावात् । अवयवगंधोऽवयवविगंधो वा प्रसरतीत्यत्र विनिगमकाभावेन सर्वगंधापगमे गंधान्तरोत्पादकसमवधानपर्यन्तं निर्गन्धत्वापत्तेः । सजातीयगंधान्तरोत्पादाय परमाणुपर्यन्तं विजातीयानन्तपाकादिकल्पनागौरवाच्च । गुणस्य गुणिपरित्यागे गुणत्वभङ्गापत्तेश्च । एतेन शैत्यचन्दनविन्दुनिदर्शनोपन्यासोऽपि प्रत्युक्तः । तत्रापि चन्दनसंयोगाभिव्यक्तशैत्यजलभागानां सर्वाङ्गे प्रसरसंभवात् । किंच । असंभाव्यमपि सति प्रमाणे बलाद्भ्युपगम्येत यथा निरालम्बनेऽपि पक्षिणां स्वैरविहरणम् । निरुच्छ्वासेन वा मत्स्यादेर्जीवनं प्रत्यक्षसिद्धम् । नचेह तादृशं प्रमाणमस्तीत्यभिप्रेत्याह—आणवंवेति । आत्मनः, अणोरिदमाणवम्=अणुपरिमाणं ते=तव, केन=प्रमाणेन सिद्धम् । न तावत्प्रत्यक्षेण, द्रष्टुर्दृश्यत्वायोगेन विना आश्रयं, परिमाणमात्रग्रहणासंभवाद्गोरतीन्द्रियत्वात्परिमाण्डलप्रस्याऽयोग्यत्वाच्च । अतएव नानुमानोपमानाभ्याम् । अतीन्द्रिये आश्रये लिङ्गसादृश्ययोर्दुर्ग्रहत्वात् । नाप्यागमेन, तस्य “अस्थूलमणु” इत्यादिना प्रत्युत तत्प्रतिषेधकत्वादिति भावः । यत्तु “वालाग्रशतभागस्य” इत्यादिश्रुतिभिस्तत्सिद्धिरित्युक्तम् । तदुदाहृत्य प्रतिषेधति—श्रुतिभिरिति नेति । उपक्रमादिपर्यालोचने तासां नाणुत्वबोधनतात्पर्याऽवसाय इति भावः । तर्हि तासां कोऽभिप्रायस्तत्राह—यदिति । यत्=यस्मात्कारणात्, ताः=त्वदुदाहृतश्रुतयस्तदानन्त्यनिष्ठाः=तस्य प्रत्यगात्मनो बुद्ध्युपाधिसम्बन्धप्रयुक्ताऽतिन्यूनपरिमाणतालक्षणपरिच्छेदाऽनुवादेन वास्तवाऽपरिच्छेदलक्षणे आनन्त्ये निष्ठा=परमतात्पर्यं यासांतास्तथोक्ताः ।

अयं भावः—“वालाग्रशतभागस्य” इति श्रुतौ “भागो जीवः स विज्ञेयः सचाऽऽनन्त्याय कल्पते” इति वाक्यशेषे जीवस्य मोक्षे स्वाभाविके आनन्त्यश्रवणादुक्ताऽल्पपरिमाणमौपाधिकमिति स्फुटमवगम्यते । नहि वास्तवस्यापगमः, उत्पन्नस्य नित्यता वा संभवति । अत एव “वालाग्रमात्रम्” इति श्रुतिरप्यौपाधिकपरिमाणानुवादिन्येव । अन्यथा क्वचिद्वालाग्रायुत

तमभागपरिमाणत्वं, क्वचिद्द्वालाप्रपरिमाणत्वं, क्वचिदानखाप्रपरिमाणत्वं, क्वचि-
दानन्त्यं प्रतिपाद्यत इति विसंवादाच्चट्टीनामप्रामाण्यापत्तेः। चस्तुनि विक-
ल्पायोगात् । औपाधिकपरिच्छेदाभ्युपगमे तु “समः प्लुपिणा, समो नामे
न, समो मशकेन, सम एभिस्त्रिभिर्लोकैः” इति लिङ्गस्य तत्तद्देहोचिताऽ
नियतपरिमाणश्रवणात्सर्वं समञ्जसम् । इत्यमेव “अणोरणीयान्” इत्यादि-
श्रुतेरभिप्रायः। “एषोऽणुरात्मा चेतसा वेदितव्यः” इत्यादावणुराद्दस्तु
“अणुः पन्था विततः पुराणः इति घट्टुर्विज्ञेयत्वपरः, “सूक्ष्मात्सूक्ष्मतरं
निन्यम्” इति श्रुतौ ब्रह्मणि सूक्ष्मराद्दयत्। दृश्यते हि “यथा सर्वगतं सौक्ष्म्या
दाकाशं नोपलिप्यते” इत्यादौ विभावपि तथाविधसूक्ष्मादिशब्दः। गीतावा-
क्यस्य पद्मङ्गेनोपन्यासस्त्विति मन्दः, परिच्छिन्नस्य चलनाद्यनिवारणात्
“अचलोऽयं सनातनः” इति वाक्यशेषविरुद्धश्च । जीवस्येभ्वरांशत्वप्रति-
पादकस्मृतयोऽपि न मुख्यंशांशिभावपराः। निरवयवत्वश्रुतिव्याकोपात्,
सांशस्याऽनिन्यत्वप्रसङ्गाच्च । किन्तु भ्रान्त्याऽत्यन्तभिन्नत्वेन निश्चिते प्रत्यगा-
त्मनि घास्तवब्रह्मैक्ये बुद्धचवताराय विभ्यप्रतिविभ्ययोरिव घटाकाशमहाका-
शयोरिव औपाधिकांशांशित्वानुवादपरा इति सर्वं सुस्थम् ॥ ३७ ॥

स्यायिचिज्ञानात्मवादनिराकरणेन ज्ञानगुणनिराकरणेन च निरा-
कृतप्रायमपि भट्टाभिमतं जडबोधात्मकमात्मतत्त्वं भट्टपादानां कर्मका-
ण्डार्थनिर्णये अभ्रान्तत्वस्य सर्वसंमतत्वात्तद्वदौपनिषदात्मतत्त्वनिर्णयेऽपि
तेषामभ्रान्तत्वमेवेति मन्दमतीनां भवेद्विश्वास इति विशिष्य तन्निरा-
कर्तुमाह—

नैकस्याच्चिज्जडात्मा कथमथ विषयः सस्वयं स्वस्य कौ ता
धंशौ योगस्तथात्मा किमिति च जडता केन वा चेतनस्य ।
कर्तृत्वं तस्य कीदृक्करणसमुदयं सैष धत्ते कथं वा
तत्त्वं जीवस्य देवप्रियपशुभिरिदं कर्मठैर्दृष्टिनिरूपम् ॥ ३८ ॥

नैक इति ॥ एक एवात्मा चिद्रूपो जडरूपश्चेति विरुद्धोभयस्वभावार्थो न
स्यात् । संभावनायां लिङ् । एकस्य तेजस्तिमिरोभयात्मनेव विरुद्धचिज्जडो
भयात्मनावस्थितिर्न संभावितेत्यर्थः । अथवा विरुद्धोभयस्वभावस्त्वभि-
मत आत्मा एको न स्यात् ॥ तथाचैकस्मिन्देहे द्वावात्मानौ स्वीकृतौ स्या-
तामित्यर्थः ॥ नन्वहंप्रत्ययविषय एवाऽऽत्मा सर्वसंमतः। अहंप्रत्ययविषयत्वं
च तज्जन्यज्ञातताऽऽश्रयत्वम् ॥ न च चिदंशस्य तत्संभवति, स्वात्मनि क्रिया-

विरोधात्, चैतन्यान्तरगोचरत्वेऽपि घटादिवदचित्त्वप्रसङ्गादिति ज्ञानमात्र-
स्याऽतीन्द्रियत्वाभ्युपगमात् । अतस्तन्निर्वाहार्थमगत्या जडांशोऽप्यात्मन्यव-
श्यमभ्युपेय इत्याशङ्क्याह-कथमिति॥अथ=जडांशाऽभ्युपगमानन्तरमपिसः=
चिज्जडांशसंवलितरूप आत्मा स्वस्य=स्वात्मकस्य स्वीयस्य वा चिदंशस्य
विषयः कथम्? जाड्यांशमात्रस्य विषयत्वसंभवेऽपि चित्संवलितरूपे
विषयतायाश्चिति तद्विषयत्वमन्तरेण दुरूपपादत्वात्, नहि पुरुषाऽविषयके
दण्डमात्रविषयके ज्ञाने दण्डसंवलितपुरुषविषयता सूत्रपादा। नवा अतीन्द्रि-
यसंवलितविषयकं प्रत्यक्षं क्वचित्प्रसिद्धम् । यदि तु तन्निर्वाहार्थं चिदंशोऽपि
विषयत्वमभ्युपगच्छसि तर्हि जडांशकल्पनवैफल्यं, स्वात्मनि क्रियाविरोध-
तादवस्थम्, अपसिद्धान्तश्च । न ह्यहमिव त्वमात्मनः स्वप्रकाशत्वमभ्युप-
गच्छसि । येनाहमाकार वृत्तावहङ्कारे स्फुरति तदधिष्ठानचैतन्यस्याप्यनावृ-
तस्य स्वतस्स्फूर्तौ तादात्म्यस्फुरणात्संवलितस्य विषयत्वमुपपादयेरित्यर्थः।
अथवा-अभ्युपगतस्यापि जडांशस्य वास्तवचित्तादात्म्याऽभ्युपगमेन चिद्रू-
पत्वात्तद्विषयत्वेऽपि स्वात्मनि क्रियाविरोधानिर्माकात्सोऽचिदंशः स्वयं
स्वस्य=स्वाभिन्नचिदंशस्य विषयः कथमित्यर्थः॥

नन्वंशयोरंशितादत्म्येऽपि न परस्परं तादात्म्यम् । नहि शाखानां
वृक्षे तादात्म्यमस्तीति परस्परमपि तादात्म्यमिति चिदंशयोरत्यन्तभिन्न-
योर्विषयविषयिभावो न विरुद्धः । अंशस्य चाहंप्रत्ययविषयत्वे तत्तादा-
त्म्यादंशिनोऽप्यायातमेव । नचाविषयचिदंशतादात्म्यादंशिनस्तद्विषयत्व-
स्याप्यापत्तिः । चिदचिदुभयांशिनो विषयाविषयाभयरूपत्वस्येष्टत्वात् ।
अत एव “मनसैवानुद्भव्यम्” “एतदप्रमथं ध्रुवम्” इति विरुद्धश्रुतिद्वय-
स्याप्याज्जस्यम् । नच विरोधः, अंशांशिनोभेदाभेदाभ्युपगमवद्दहमिति
प्रतीतिवलादविरुद्धत्वकल्पनादित्याशङ्कां निराचिकीर्षुरंशांशिसम्बन्धानाम-
नुपपत्तिमभिप्रेत्य पृच्छति—कावित्यादिना । तौ=चिदचिदंशौ, कौ=किमवय-
वौ, उत समूहिनौ, उत जातिव्यक्ती, उत गुणगुणिनौ, उत क्रियाक्रियाधारौ।
नाद्यः, अमूर्तयोरवयवत्वायोगात्। अचिदंशस्य मूर्तत्वाऽभ्युपगमे देहेन्द्रिया-
दिवदनात्मांशत्वापत्तेः। अन्यथा देहेन्द्रियादेरपि स्थूलोऽहमित्याद्यहं प्रत्य-
यविषयत्वादात्मांशत्वे चार्वाकमतप्रवेशापत्तेः। सावयवस्याऽऽत्मनो विना-
शापत्तेश्च ॥

न द्वितीयः। समूहिनामेकैकोपाधिसम्बन्धादारोपितैकत्वानां समूह-
बुद्धिविषयतया तदतिरिक्तसमूहाभावेन समूहिनामात्मत्वे नैरात्म्यापत्तेः।

देहेन्द्रियादिस्मृहस्यान्यान्मयापन्तेऽह । तयोऽन्मन्थे त्येकदेहे आन्मह्याभ्युप-
गमापन्तेः । न तृतीयः । द्वयोऽपि त्ययाऽनेकानुगतत्वात्तन्म्युपगमात् । न च-
तुर्थः । ज्ञानस्य गुण्यनिरामाद्विषयांशस्य घटादिवज्ज्ञानगुणयायोगात् विष-
यस्य ज्ञानधर्मत्वे विज्ञानवादिमगप्रवेशाच्च । नान्योऽपि । अमूर्ते ज्ञाने क्रिया-
योगात् । ज्ञानस्य क्रियात्वे कारकत्वप्रशयान्तेर्धनुत्तन्मन्थानापन्तेऽह । अंश-
योर्नित्यत्वाऽभ्युपगमाधिराधाय । एवं योगः=अंशयोस्तत्सम्बन्ध कः? इति
विपरिणामेनान्यथः । किं संयोगस्तादात्म्यं, विषयविषयिभाष एव या आद्ये,
अनित्यप्रापन्तेः । द्वितीये चिद्विद्यैक्यापन्तेः । तृतीये घटादिवच्चिदंश-
स्याऽऽमांशानापन्तेः । तथाऽर्शा आत्मापि कः? अंशाभ्यामन्योऽनन्यो या?
प्यासम्यवृत्तिः, प्रत्येकपदोऽंशो घेऽप्यद्विकल्प्य घेऽपिकमननिरासोक्तयुक्त्या
दिभिर्निरस्तनीय इति भाषः ॥

यत्तु भेदाभेददृष्टान्तोर्नैकस्य विषयाऽविषययोगपरुपन्थमयिस्त्वमिति ।
तदुत्तरप्र दृष्टान्तनिरामेन निराकरिष्यते । अंशांशिभाषादेरप्रामाणिकत्वादेव
न ध्रुवोऽपि त्यदुक्तगीत्याऽऽश्रयम् । किन्त्वाचरणमद्गार्थमगुण्डाकारमनांशु-
त्त्यपेशणात् "मनसंशानुद्वेष्यम्" इत्युक्तिः, स्वप्रकाशचिन्स्फूर्ता गृत्तिप्रति-
फलितचिदुपरागलक्षणकल्प्याप्यन्वाऽनपेशणात्प्रमेयत्वोक्तिरित्यौपनिषदो-
पदेशनगीर्थे । किञ्चासौजडांशो नित्यमिदः, जागन्तुको? या । आद्ये
मानाभाष इत्याह—किमितीति । किं प्रमाणमस्तीति जडता चेतनस्योच्यते
धृतिस्मृत्यादिभिश्चिदंकरस्तन्याप्रगमादित्यर्थः । प्रयोजनं च जाड्यांशस्योका-
रस्य नास्ति । अहंप्रत्ययविषयस्यैस्याप्यस्ताहंकारतादान्मयेनापि सूषपादत्वा-
दिति सूचनार्थश्चकारः । द्वितीये कारणाऽभाषश्चेत्याशयनाह—केन वेति ।
केन या=कारणेन चेतनस्य जडतापन्नोन्वर्थः । चेतन्यस्याऽपरिणामित्वाद्-
सङ्गन्थेन निमित्तान्तरसम्यन्धाऽयोगाजडांशान्तरपरिणामन्थे तत्रापि कार-
णान्तराऽपेशयाऽनयस्थानाशिरुमंत्रासंभवाद्येन्यर्थः ॥ नन्विच्छाहेपादिक-
मन्तरणेषाऽनिष्टप्रामिपविहारार्थेषु लौकिकैर्द्विकर्मास्तु प्रवृत्त्ययोगाच्चिदंश-
स्य चेच्छाधनाश्रयत्वात्तदाश्रयो जडांश आयदपक इत्याशःचाह-कर्तृत्वमि-
ति । तस्याऽऽमनः कीदृशकृतृत्वं तडेनुरागादिकं च । न तावद्वास्तवं, धृति-
स्मृतिमहन्नेरतस्याभाष्यप्रतिपादनात् । व्यावहारिकं त्वभ्याग्नेनापि सूषपाद-
मिति न जाड्यांशसिद्धिरित्यर्थः । करणोपादानेन हि कर्तृता प्रसिद्धा, तदेव
तावन्निरययस्यासङ्गस्य निष्क्रियस्य न संभवतीत्यभिप्रेत्याह-करणसमुदय
मिति । सः="निर्गुणं निष्क्रियम्" इत्यादिश्रुतिप्रसिद्धः, एषः=प्रत्यगात्माविनाऽ-
ध्यासं करणसमुदयम्=इन्द्रियादिकलापं, कथं धत्ते? धारयति येनास्यथास्तथी

कर्तृता स्यादित्यर्थः। सैष इत्यत्र (1) सोऽचि लोपे चेत्पादपूरणम्” इति सु लोपः॥ तस्माद्वास्तवं कर्तृत्वमभ्युपगच्छन्निर्वहिर्मुखैः कर्ममीमांसकैरिदमौ पनिषद्मात्मतत्त्वं बोध्यमानमपि ज्ञातुमेवाशक्यं किं पुनस्स्वतो निरूपयितु-मित्यभिप्रेत्योपसंहरति—तत्त्वमिति । जीवस्य=प्राणानां धारयितुः प्रतीच इदमौपनिषदैकवैद्यं तत्त्वं=याथात्म्यं, कर्मठैः=अजस्रमैहिकामुष्मिकसाधनेषु लौकिकवैदिककर्मसु घटमानैरविरक्तैर्वहिर्मुखैरित्यर्थः। कर्मणि घटोऽठच्, देवानांप्रियपशुभिः=इहलोके चन्द्रमण्डले च गवाश्वादिपशुवदुपभोग-साधनत्वात्प्रियैः पशुत्वाऽविच्छेदाय देवदूषितान्तःकरणैरित्यर्थः। तथा च श्रुतिः “आकाशाच्चन्द्रमसमेष सोमो राजा तद्देवानामन्नं तं देवा भक्षयन्ति” इति, “यथा ह वै बहवः पशवो मनुष्यं भुञ्ज्युरेवमेकैकः पुरुषो देवान्भुन-क्तयेकस्मिन्पशावादीयमानेऽप्रियं भवति, किमु बहुषु तस्मादेषां तन्न प्रियं यदेतन्मनुष्या विद्युः” इति । देव दूषिताशयत्वलिङ्गानि बहिर्मुखत्वादीनि॥ तच्चोक्तं वार्तिके—

“प्रमादिनो बहिश्चिताः पिशुनाः कलहोत्सुकाः।

संन्यासिनोऽपि दृश्यन्ते देवसन्दूषिताशयाः”॥ इति ॥

तस्मादीदृशैः कर्ममीमांसकैर्दुर्निरूपम्=निर्णेतुं प्रतिपादयितुं चाशक्य-मित्यर्थः ॥ ३८ ॥

“नन्वस्तु तर्हि जड एवाऽऽत्मा, आकाशादिवद्विभुः, सुखादिवैचित्र्या-च्च प्रतिशरीरं भिन्नः। तस्य चाणुरूपमनस्संयोगाद्बुद्ध्यादयो गुणा उत्प-द्यन्ते। गुणाश्रयत्वाच्चाऽऽसौ द्रव्यत्वजातिमान्। उक्तान्तिगत्यादयोऽपि मनस एव, नात्मनः। अदृष्टवशाल्लोकान्तरे शरीरारम्भे तत्र मनःप्रवेशाद्भो-गः” इति कणभक्षाऽक्षचरणपक्षं प्रतिक्षेप्तुमाह—

मू० ॥ जीवानां वैभवं चेत्तनुकृतिकरणाऽदृष्टमाधारणत्वा-न्न स्याद्भोगव्यवस्था व्यतिकरमयते येन सर्वैर्मनोऽपि । नानात्म्यं निष्प्रमाणं गदसि यदि तनूपाधिभिस्त्वं व्यवस्थां सिद्धेऽसिद्धेऽपि भेदे यत इह विफलाः कल्पनीया विशेषाः ॥

(1) सैष इत्यत्र सस् एष धत्ते इति प्रक्रियायां सस्य स्त्वे यत्त्वे यलोपे लोपशास्त्र-स्यासिद्धत्वात् स्वरसन्धिरित्याशङ्क्याह—“सोऽचिलोपेचेत्पादपूरणम्” स इत्येतस्याचि परतस्सु लोपो भवति लोपेसति चेत्पादः प्र्यते इति सूत्रार्थः। सपादसप्ताध्यायीस्थत्वादस्यना-सिद्धत्वम् ॥

जीवानामिति । जीवानां=बहुवचनावनेकेषां, धिभूनां भाषां यभयं=
 मयंमूर्तद्रव्यसंपोषानुपुन्यपरममहत्परिमाणाधयपरमभ्युपगतं चेन् एकेकदेहं
 सर्वजीवानुपयेदान्, भोगव्ययस्या=भुज्यते इति भोगः सुखादिः नस्य
 व्ययस्या, देवदत्तात्मनपयेदं सुखं, न यत्तदत्तात्मनः इत्येवमादिरूपा, न
 स्यात् । मयंषां भोगसाङ्ख्यप्रमह इत्यर्थः । तन्नुनस्तत्राह—तन्न्यनि ॥
 तनुः=सरीरं, कृतिः=प्रयत्नः, कर्णानि=चक्षुःशरीरानि, अहृष्टं=धर्माधर्माधि-
 न्येनेषां साधारणव्यादृश्येदेवं नान्यस्येत्यत्र नियामकामायेन मयंसाधारण्य-
 स्य द्रव्यात्प्रादित्यर्थः । ननु तत्तद्रागमनमनोयोगस्तत्तद्रात्मविशेषगुणहेतु-
 रिति व्यवस्थामिजिगिषादाह—व्यतिकरमिति ॥ न मनोयोगव्ययस्यया
 व्ययस्यामिजिः, येन हेतुना मनोऽपि क्रियायज्ञादेकैकमिन्द्रेण मयंरान्म-
 भिर्यतिकरं=संयोगम्, अपत्ते=गच्छति । मयंषामेव मयंमूर्तद्रव्यसंपोषा-
 हांषां संनिधानामनमह मूर्तयेन मयंसंयोगाऽयजनादृश्येदे मन इत्यत्र
 च नियामकामायादिति भावः ॥ नच जन्मान्तरीयतत्तद्व्ययविशेषोपगृहीतं
 तत्तमन इति वक्तुं शक्यम् । जन्मान्तरंऽप्यहृष्टान्तर्मनस्सापेक्षत्वेनाऽऽ-
 भ्याधयापत्तेः । तत्र मनोन्तगभ्युपगमेऽनयस्यापत्तेः । देहेन्द्रियादिसापेक्ष-
 त्येनाऽन्योन्याधयचक्रकाद्यापत्तेः । ततोऽपि जन्मान्तरीयान्कर्मणोव्ययस्यो-
 क्तायतवस्थानात्, अन्धपरमपर्याया रूपनिश्चयन्यायापत्तेश्च । एतेनाहमिदं
 कर्म कृत्राऽस्य कर्त्तृ प्राप्स्यामीत्यभिसन्ध्यादेरप्यहृष्टादिव्ययस्यापत्तयं नि-
 गृह्यम् । अभिसन्ध्यादेरप्यात्ममनोयोगव्ययस्यामन्तरेण व्ययस्याऽसिद्धेः ।
 तन्मन भगवतो यादरायणस्य सूत्रं, “अहृष्टाऽनियमादभिसन्ध्यादिष्वपि
 च्ययम्” इति ॥ नन्येकमिन्द्रेणऽनेकालमनामनुपयेजेऽपि तत्तद्रात्ममयेनसु-
 खदां तत्तद्रात्मजन्मतायच्छेदकमयान्तरस्यैजान्यं स्वीकृत्य तादृशाधिजातीय-
 भोगे तत्तदेहव्यक्तैर्षिशिष्य हेतुत्वं वक्ष्यामि । आत्मान्तरजन्यतायच्छेदकयै-
 जान्याऽयच्छिद्रे च तदेहस्याऽहेतुत्वाद्देहान्तरस्यैव च हेतुत्वात्ताऽव्ययस्यै-
 त्यादाहृष्टाह—नानात्म्यमिति ॥ यदि त्वं तनुसाधिभिर्देहलक्षणैर्यच्छेदकोपा-
 धिभिर्व्ययस्यां गदन्मि, तर्हि नानात्म्यम्=आत्मनानात्वं, निष्प्रमाणं=प्रमाण-
 दूर्यं, तन्साधक्येनाऽभिमतस्यतुग्रादिव्ययस्यैवऽन्यत पयोपपादनात् ।
 अभ्युपगतेऽप्यात्ममेदे वैचित्र्याऽनिर्वाहादित्यर्थः । “द्रोणो बृहस्पतेरंशः,
 युधिष्ठिरो विदुरश्च यमस्य” इति महाभारतादौ प्रसिद्धम् । तत्र द्रोणाद्या-
 त्मनां मुख्यसांशत्राऽसंभवत्वेहाधुपाधिभेदादेवाऽदाव्ययहार उपपादनीयः ।
 तत्र चैकात्म्येऽपि देहभेदमात्रादेव भोगसाङ्ख्यप्रत्यभिज्ञादेरभावस्योपास्यो-
 पासकाऽनुग्राहाऽनुग्राहकभावादेश्च स्फुटतरं प्रसिद्धत्वात् । तन्न्यायेनेतर-

त्रापि विनाष्यात्प्रभेदं वैचित्र्योपपत्तेरिति भावः । नचैकात्म्ये पारलौकिकदे-
हस्य परदेहाविशेषादेतद्देहाजितादृष्टस्य तत्रभोगाभ्युपगमे परदेहेऽपि तदा-
पत्तिरिति वाच्यम् ॥ “तदेव सक्तस्सह कर्मणैति लिङ्गं मनो यत्र निषक्तम-
स्य”, “कस्मिन्वहमुक्त्वान्ते, उक्त्वान्तोभविष्यामि, कस्मिन्वाप्रतिष्ठिते प्रतिष्ठा-
स्यामीति स प्राणमसृजत” इत्यादिश्रुतिसिद्धलिङ्गोपाध्यवच्छिन्नप्रमातुरे-
वेह परत्र च कर्तृत्वभोक्तृत्वाद्यभ्युपगमेन तद्देहादेव परदेहे भोगाऽनापत्तेः ।
वास्तवैकात्मनः कापि भोगानभ्युपगमात् । प्रत्युत तवैव मतेऽदृष्टस्याऽऽ-
त्मसु व्याप्यवृत्तित्वे सर्वदेहेषु सर्वादृष्टसंनिधानात्सर्वेषां भोगापत्तिः ।
अव्याप्यवृत्तित्वे तु लिङ्गदेहानभ्युपगमेन स्थूलदेहातिरिक्ततदवच्छेदकाऽप-
रिचयात्तन्नाशेऽदृष्टनाशापत्तेः पारलौकिकदेहासिद्धिः, तदवच्छेदेनादृष्टा-
भावाच्च तत्र भोगासिद्धिप्रसङ्गश्च दुर्वारः । एतेनोक्तान्त्यादयो मनस एवे-
त्यपि निरस्तम् । तदुक्तान्तात्रपि परलोके भोगाऽसिद्धेः ॥ ननु भोगवैचि-
त्र्यादात्मभेदो न सिद्धश्चतु, नित्यद्रव्यभेदकैर्विशेषैस्स सेत्स्यतीत्याशङ्क्या-
ह—सिद्धे इति । एको विशेषस्स्वाश्रयं भिन्द्यादनेको वा । आद्ये आका-
शादेरपि नानात्वापत्तिः । द्वितीये त्वाश्रयभेदमन्तरेण तद्देदकल्पकान्तरा-
भावादात्मभेदसिद्धौ तेष्वनेकविशेषकल्पना अनेकविशेषकल्पनाधीन-
श्चाऽऽत्मभेद इत्यन्योन्याश्रयादात्मभेदे सिद्धेऽसिद्धेवा विशेषकल्पना
निष्फलेत्यर्थः ॥ ३९ ॥

यत्तूक्तं, तस्याणुरूपमनस्संयोगाद्बुद्ध्यादयो गुणा उत्पद्यन्ते, गुणाश्र-
यत्वाच्चाऽसौ द्रव्यमित्यादि, तन्निराचिकीर्षुराह—

मू० ॥ किञ्चात्मन्यनवयवे न संप्रयोग
स्संभाव्यो निरवयवस्य मानसस्य ।

न द्रव्यं निरवयवं न शाश्वतं वा

तद्धर्मो नच धिषणा यतो जडा स्यात् ॥ ४० ॥

किञ्चेति । किञ्चेत्युक्तदोषैरस्य समुच्चयार्थम् । अनवयवे=अवयवशून्ये
त्वदभिमततात्मनि निरवयवस्य=तथाविधस्य मानसस्य=मनसः, संप्रयोगः=
संयोगो न संभाव्यः=न संभावयितुं शक्यः, येन ज्ञानादयो विशेषगुणा
उत्पद्येरन् आरम्भवादिनिरासोक्तदोषग्रासादित्यर्थः । उक्तं चेत्थमेव श्रुतिसा-
रसमुद्धरणे—

मनसा पुरुषः पुरुषेण मनो नभसा मुसलं मुसलेन नभः।
नहि योगवियोगमुपैति कुतोऽवयवित्वनिराकरणादमुतः इति ।

आत्मनो द्रव्यत्वे सावयवत्वाऽवर्जनादनित्यत्वप्रसङ्ग इत्यभिप्रेत्याह—
न द्रव्यमिति । लिङ्गविपरिणामेन संभाव्यमित्यनुकुरूपते। नतावत्किञ्चिद्द्रव्यं
निरवयवं संभवति । परमाणुनिराम्नात् । आकाशस्याप्यूर्ध्वाधः प्रभृति
प्रदेशसत्त्वेन सावयवत्वस्यानुभवसिद्धत्वात् । अन्यथैकस्मिन्विहङ्गे उत्पतिते
आकाशस्य तेनावरुद्धत्वेन विहङ्गान्तरस्योत्पिपतिपोर्निरवकाशता स्यात् ।
अनवरुद्धप्रदेशे उत्पतिप्यतीति चेत् सिद्धमवरुद्धाऽनवरुद्धाऽनेकप्रदेशवत
आकाशस्य सावयवत्वम् । यदि तु वस्तुस्वभाववैचित्र्यादेकावरुद्धेऽप्यपर-
स्य समावेश उच्येत, तर्हि प्रस्थोदरे खारीशतम्यापि समावेशस्येत् ।
प्रस्थावयवानां तत्प्रतिबन्धकत्वे सावच्छिन्नेष्वसमावेशनियमे वा कल्प्यमा-
ने, प्रस्थोदरे द्वितीयतण्डुलानामसमावेशप्रसङ्गः । उद्यादिप्रदेशावच्छिन्नव्यो-
मप्रदेशातिरिक्तमहादिशोऽनभ्युपगमात् । अविद्याचित्सम्बन्धस्यैव महाकाल-
त्वाभ्युपगमात्, “योऽणिप्रस्तन्मनः”, “अन्नमयं हि सोम्य मनः” इत्यादिश्रु-
त्या मनसः अन्नविकारत्वोक्तेश्च न निरवयवद्रव्यमिदिरिति भावः । अत
एव द्रव्यं शाश्वतं नित्यमपि न संभाव्यमित्यर्थः । चाशब्दस्समुच्चये । आ-
काशादेरुत्पत्तेः “आत्मन आकाशस्मिन्भूतः” इत्यादिश्रुतिसिद्धत्वेन नित्य-
द्रव्याऽसिद्धेः । तथाचाऽऽत्मनो द्रव्यत्वे सावयवत्वा नित्यत्वे दुवारे इत्यर्थः ।
एवं चैतन्यस्याऽऽत्मगुणत्वमप्ययुक्तम् । समवायनिरासेन गुणगुणिनोस्ता-
दात्म्यातिरिक्तसम्बन्धाऽयोगेन तमः प्रकाशवद्विद्वत्स्वभावयोश्चिज्जडयो-
रध्यासमन्तरेण तादात्म्याऽयोगाद्गुणत्वजातौ मानाभावाच्चेत्यभिप्रेत्याह—
तद्धर्म इति ॥ धिपगा=चैतन्यं तस्य द्रव्यस्य धर्मो न भवति । चिज्जटयो-
स्सम्बन्धाऽनिरूपणादित्यर्थः । तद्गुणोनेति वक्तव्ये तद्धर्मो नेत्युक्तिः परा-
भिमत्तद्रव्यत्वगुणत्वसत्त्वादिजातिपरिभाषाया द्रव्यगुणेयत्तापरिगणनस्य च
निष्प्रमाणत्वमिति सूचनाय । अस्तु या गुणत्वजातिः, तथापि तस्याश्चैत-
न्यवृत्तिर्न दुर्घटम् । जडत्वे तादात्म्याऽयोगाच्चिद्रूपत्वे भेदकाऽभावादिति
सूचनार्थश्चकारः । तथाच प्रयोगः=चैतन्यं न जडधर्मः, तद्विद्वत्स्वभाव-
त्वात् । यो यद्विद्वत्स्वभावो नासौ तद्धर्मः । यथा भास्वरत्वं तमसः औ-
षण्यं वा जलस्येति । अत्रानुकूलं विपक्षे च बाधकं तर्कमाह—यत इति ।
यतो यस्मात्कारणाद्विपणा जडधर्मश्चेद्रूपादिवज्जडैव स्यात् । जडधर्माणां
कच्चिदपि चित्त्वाऽदर्शनात् । तथाच स्वरूपव्याघात इति भावः ॥ ४० ॥

किञ्च आत्मनो जडत्वे सुप्तोत्थितस्य, सौप्तुमाऽज्ञानसुखसुप्त्यात्मनां
“सुखमहमस्वाप्सं न किञ्चिदवेदिपम्” इति सर्वानुभवसिद्धं प्रतिसन्धानं
न स्यात् । तत्र त्वया जन्यज्ञानसामान्याऽभावाऽभ्युपगमात् । एवं जागरादौ
धारावाहिकज्ञानाऽविच्छेदप्रतिसन्धानं च न स्यादित्याह—

मू० ॥ अज्ञानं स्वमथ सुखं सुप्तुप्यवुद्धं
वुद्धस्त्वं स्मरमि कथं स्वतो जडात्मा ।

विज्ञानान्ययमयमित्यनेकसंख्या

न्यद्राक्षं चिरमिति केन वेत्स्यसाक्षी ॥ ४१ ॥

अज्ञानमिति । हेतार्किक! आत्मनो जन्यज्ञानसमवायित्वाऽभ्युपगमे-
ऽपि स्वतः=स्वरूपतो जडः=अचिद्रूप आत्मा यस्य तथोक्तस्त्वं बुद्धः=सुप्तुमेः
प्रतिबुद्धः सन्सुप्तुप्यवुद्धं=त्वद्गीत्या सुप्तुमावननुभूतमज्ञानं तथा तदाश्रयं
स्वम्=अत्मानम् । अथेति समुच्चये । सुखं=स्वापं चेत्यर्थः । कथं स्मरसि,
येन सुखमहमस्वाप्सं न किञ्चिदवेदिपमित्यभिलपसि । अस्मृतस्याऽतीत-
स्याऽभिलाषाऽयोगादननुभूतस्य च स्मरणायोगादित्यर्थः । परमते सुप्तुमि-
सिद्धिमभ्युपगम्य चेदमुक्तम् । वस्तुतस्तु परेषां सैव न सिद्धयति । तथाह्य-
ननुव्यवसायमानज्ञानानामपि बहुशः परैरभ्युपगतत्वेन यदि सुप्तुमौ ज्ञानं
स्यात्तदोपलब्धं स्यादिति तर्कानुदयात् । तर्कितप्रतियोगिसत्त्वप्रसजनप्रसञ्जि-
तप्रतियोगिकत्वरूपयोग्यता(विशिष्टाऽनुपलब्धिलक्षणसहकार्यभावेन मनसा
ज्ञानसामान्याऽभावग्रहणाऽयोगात्, तद्ग्रहेज्ञानसामान्याऽभावलक्षणत्वद-
भिमतसुप्तुमि (ग्रह) व्याघातात्, ज्ञानशून्यताया अग्रहे लिङ्गे तत्सामाना-
धिकरण्यस्यापि दुर्ग्रहत्वेनाऽनुमानस्थाप्यनुदयात्, उपमानलौकिकशब्दयो-
स्तदुभयमूलकत्वेन तदविषये प्रवृत्त्ययोगाच्छ्रुतेश्च स्वयंज्योतिरात्मपरत्वेन
प्रत्युत वाधिकायास्तत्साधकत्वस्य दूरापास्तत्वादिति । यतो जडात्मा । अत
एवाऽसाक्षी=साक्षादवस्थात्रयस्य द्रष्टा स्वयमुदासीनः साक्षी “साक्षाद्-
द्रष्टरि संज्ञायाम्” इति इतिप्रत्ययः । न विद्यते साक्षी यस्य सतथोक्तस्त्व-
म् । अयमयमिति=घटोऽयं घटोऽयमित्येवमाकाराणि धारावाहिकान्यनेकसं-
ख्यानि विज्ञानानि केन=ज्ञानेन वेत्सि=विषयीकरोषि? येन चिरं=बहुकाल-
ममुं घटम् अद्राक्षं=पश्यन्नेवासमित्यभिलपसि? न तावदनुव्यवसायेन, पूर्व-
पूर्वज्ञानकाले उत्तरोत्तरज्ञानानां तत्पौर्वापर्याऽविच्छेदकालानां चाऽसंनिधा-
नादुत्तरोत्तरकाले पूर्वेषां नाशादेकेनाऽनुव्यवसायेन सर्वाऽवगाहनाऽयोगा-

त् । अन्येकमनुव्ययसायकत्वेऽपि घटमाप्रधिपयकज्ञानधारायाधिच्छेदा-
पत्तेः । पर्येकं तत्तत्पौंष्यांपयाधिच्छेदकालानामवगाहनाऽसंभवात् । सर्व-
तद्गोचरैकसंस्कारे हेतुभावात्स कलत्तद्गोचरैकस्मृत्यसंभवापत्तेः । प्रत्ये-
कगोचरसंस्कारैकस्मृतिजननोक्ताद्यपि पौंष्यांपयाधिच्छेदयोस्मृत्ययोगा-
त् । नचाऽस्मृतमभिलापितुं शक्यम् । तस्मात्सौंपुमाऽमानुजादिसाक्षी
धारावाहिकज्ञानसाक्षी च नित्यचिद्रूप आत्मा यत्तावद्भ्युपेय इति सर्वतो
दिग्विजयः ॥ ४१ ॥

॥ इति प्रतिफुल्ल्यादिमतनिरासः ॥

—••••—

इयं श्रुतियुक्तिकदम्बस्सर्वांशतवादिनस्स्वमनाग्रव्याप्य धौतं स्याभि
मते प्रव्यगामतन्त्रं बुधोपयिपुर्वेन्द्रियप्राणमनोबुद्धिप्रत्याग्याने परिशिष्टय-
स्यसंभावनाकातरान्मन्दमनी नप्यनुपदमूचितसुपुण्यादिसाक्षिण इच्छादि-
द्रष्टुस्स्यामनस्सर्वांशुभयसिद्धस्य परिशेषप्रदर्शनेनाऽऽवासयंस्तस्य नित्य-
मिन्द्रसच्चिदानन्दान्मकर्यं दर्शयति—

मृ० ॥ इच्छादेरुदयविनाशसन्ततीना
मक्षाणामसुमनसां धियश्चतस्मात् ।
द्रष्टाऽन्योस्त्यविपरिलुप्तदृक्सतत्त्वो
निस्सङ्गो विहरति यः पुरत्रयेऽपि ॥ ४२ ॥

इच्छादेरिति । तस्मात्पराभिमतानामात्मत्वासंभवात्, अन्यः=तद्वि-
लक्षणः आत्मा अस्ति=न नास्ति तस्याऽप्रसिद्धिचारणायाह-इच्छादेरित्या-
दिना—इच्छा=कामः । आदिशब्देन श्रुतिप्रसिद्धासंकल्पविचिकित्सादयः
क्रोधलोभादयश्च योग्यान्तः करणधर्मा गृह्यन्ते । तेषामुदयः=जन्म विनाशः=
ध्वंसः, सन्ततिः=धारा एषां द्रष्टा=इदानीमिच्छामि, इदानीं नेच्छामि,
एतायन्तं कालमिच्छन्नेवासम् इति स्वरूपचेतन्येन भासयिता । तथाऽक्षा-
णाम्=इन्द्रियाणाम्, असुमनसाम् असत्रः=प्राणाः मनः=सङ्कल्पविकल्पकम-
भः करणं तेषामित्यर्थः । धियः=बुद्धेरध्यवसायात्मिकायाः । चकारस्मर-
णाभिमानात्मकयोश्चित्ताहृदारयोस्सङ्ग्रहार्थः । 'पद्यामि, घद्यामि, जीवामि,
संकल्पयामि, अच्यवस्यामि, स्मरामि, अभिमन्ये' इति तत्तद्धर्मस्सह तेषा-
मपि द्रष्टा=भासक इत्यर्थः ॥ नन्वपरोक्षज्ञानस्य विषय विनाशानन्तरमव-

स्थानाऽसंभवाद्घटादिनाशेतदीयवाशुषनाशवद्विच्छादिनाशेतत्साक्षिणोऽपि
नाशस्स्यात् । अन्यथाऽनुभवाशमन्तरेण संस्कारायोगात्कालान्तरे स्मृत्य-
योगाच्चेत्याशङ्क्याह—अविपरिलुप्तद्वसतत्त्व इति ॥ विपरिलोपो विपरिलुप्तं
नपुंसके भावेक्तः । विनाश इत्यर्थः । उत्पत्तेरप्युपलक्षणमेतत् । तदुभयशून्या
या दृक्चैतन्यं सैव सतत्त्वं=यथार्थस्वरूपं यस्य स तथोक्तः । “तत्त्वसतत्व-
शब्दौ पर्यायाववाधितार्थवचनौ”अयंभावः—घटादिवाशुषवृत्तेः कुल्याद्वारा
केदारप्रविष्टजलस्य केदारसम्बन्धात्तदाकारतावत् चक्षुर्द्वारा बहिर्निस्सृता-
न्तःकरणस्य घटादिसम्बन्धनिमित्तकघटाद्याकारपरिणामरूपत्वात्केदारभङ्गे
जलस्य तदाकारता विनाशवद्घटादिनाशे विनाशो युक्तो नतु साक्षिणः ।
तस्य निर्विकारत्वान्निराकारत्वाच्च । विषयविनाशेन विषयनिष्ठाऽऽध्यासि-
कचित्सम्बन्धरूपविषयत्वाऽप्यायेऽपि चित्तोऽनपायात्, तादृशविषयितानाशा-
द्विषयितोपहितरूपनाशाद्वा संस्कारस्मृत्योरुपपत्तेः ॥ वस्तुतस्तु तद्विषयका
नुभवस्तद्विषयकसंस्कारे हेतुर्नत्वनुभवनाशोऽपि, मानाभावात्प्रयोजनाभावा
च्चेति नित्येनापि साक्षिणा संस्काराधाने न कश्चिद्दोषः ॥ न च साक्षिरूपानु
भवस्याऽन्तःकरणधर्मत्वाभावात्तेनान्तःकरणे संस्काराऽऽधानाऽसंभवः ।
अन्तःकरणे तदनुभवतादात्म्यस्यैव तद्गोचरसंस्कारनियामकत्वेन धर्मत्व-
स्याऽप्रयोजकत्वात् । ‘अहमिच्छाम्यनुभवामि’ इति प्रत्ययानुरोधेनेच्छादिप्र-
तिभासकालिकतत्साक्षिण्यन्तःकरणधर्मत्वाऽध्यासकल्पनासंभाच्चेति । एव-
मिच्छादेश्शुद्धसाक्षिभास्यत्वसंभवेऽपितद्गोचराऽन्तःकरणवृत्तिमभ्युपगच्छ
तांकेषां चिद्बुद्धानां कोऽभिप्राय इति चेत् । अयमभिप्रायः—संस्कारो नाम न
वस्त्वन्तरम् । किन्त्वनुभवात्मकवृत्तेरेव तिरोभूतायास्सूक्ष्मावस्था । सा च
कालान्तरे उद्बोधकसमवधानात्पूर्ववदाविर्भवन्ती विषयाऽसंनिधानात्स्मृ-
तिरित्युच्यते । संनिकृष्टे च विषये तात्कालिकयोग्यधर्मान्तरदेशकालादि-
गोचरवृत्तिसंवलनेनाविर्भवन्ती प्रत्यभिज्ञेत्युच्यते । तथा च साक्षिणस्तिरो
भावाऽसंभवात् संस्काराय वृत्तिरावश्यकतीति ॥ इत्थमेव सुप्तोत्थितस्य सौषुप्त
सुखादिस्मृत्युपपादनाय सुखादिगोचराऽविद्यावृत्तित्रयमङ्गीचक्रुः । यथाहुः,

“अन्तर्मुखो य आनन्द मयो ब्रह्मसुखं तदा ।

भुङ्क्ते चिद्विवरक्ताभिरज्ञानोत्पन्नवृत्तिभिः” इति ॥

स्वामिनस्तु—वृत्तित्रयकल्पने प्रयोजनाभावात् ‘सुखमहमस्वाप्सं न
किञ्चिदवेदिषम्’ इति विशिष्टस्मृत्यभिलाषाच्च, त्रितयविशिष्टात्मविषया, सुख
विशिष्टस्वापाज्ञानोभयविशिष्टात्मविषया वैकैवाऽविद्यावृत्तिर्युक्तेत्यखण्डार्थ-

घादे निपुणतरमुपपादयां चक्रुः। तेषां मतेऽपि साक्षिण एव घृत्युपधानेन सुखादिद्रष्टृत्वादुपाध्यपगमेऽपि भासकस्वरूपानपायादिच्छादिद्रष्टुरविपरिलुप्तइप्सतत्पतेति व्याख्येयम्। नच साक्षिणोऽपि नादांऽस्तित्वति शङ्क्यम्। तन्नाशस्य ससाक्षिकत्वे सादयन्तरकल्पने तस्यापि तादृक्स्थानवस्थानादाद्यस्यैवावस्थानात् ॥ निस्साक्षिकत्वे तु साधकाभावादेवसाक्षिविनाशासिद्धेः। प्रन्युत “न हि द्रष्टृदृष्टेर्विपरिलोपो विद्यते अविनाशित्यात् अविनाशी वा अरेऽयमात्मा” इत्यादयः परदशात् श्रुतयस्तस्य नित्यतां गमयन्तीति भावः ॥ किञ्च विनाशकसामग्रीसम्यन्त्रे विनाशप्रसक्तिस्स्यात्। स एव तावदसङ्गे साक्षिणिदुर्घट इत्यभिप्रेत्याह—निस्सङ्ग इति ॥ स्वसमसत्ताकवस्त्वन्तरसम्यन्त्रिभिन्न इत्यर्थः ॥ नन्वस्थात्रयसम्यन्त्रस्य सर्वानुभवसिद्धत्वात्कथमस्याऽसङ्गत्वमिति शङ्कां परिजिहीर्षुर्यथास्वप्नसुषुप्तिसाक्षिणो जागरे तयोरपायेऽपि नापायः, एवं जागृदिच्छाद्यपायेऽपि न तन्साक्ष्यपाय इति सूत्रयत्रवस्थात्रयविहारेणैवाऽसङ्गत्वं समर्थयते—विहरतीति। यः प्रत्यगात्मा वैहारिक पुरत्रय सदृशेऽवस्थात्रये महाराज इव विहरति=क्रीडति पर्यायेण पदयन्त्रिहरन्निव लक्ष्यत इत्यर्थः। विहरणफलस्याऽऽत्माऽसंस्पर्श द्योतनायाऽकर्तृगामि फलत्व द्योतकं * परस्मैपदम्। तथा च श्रुतिः “पुरत्रये क्रीडति यस्तु जीवस्ततस्तु जातं सकलं विचित्रम्” इति।

अयं भावः,—यद्यात्मन्यवस्थात्रयं यौगपद्येनाऽनुवर्तत दहन पचन प्रकाशन शक्तय इव वद्मौ, यदि वा एकावस्थानुभूताः कतिपया वा धर्मा अवस्थान्तरंऽनुभूयेन्, यथा बाल्याद्यवस्थाऽनुभूताः रूप गोत्र जाति प्रभृतयदशरीरं यौवनेऽप्यनुभूयन्ते, तदा भवेदात्मा तत्सङ्गी। न त्वेवं। स्वप्नदृश्यमात्रस्य जागरे वाधाज्ञागृद्दृश्यमात्रस्य च स्वप्ने तिरोधानात्तदुभय दृश्यस्य सुषुप्तौ विलयात्सुषुप्तेश्च तयोरप्रतिभासात्। द्रष्टैव हि केवलं चस्थात्रयेऽनुवर्तमानः प्रत्यभिज्ञयैकोऽनुभूयते। तदियमनुवर्तमानैकवस्तुनिपर्यायेणप्रतिभासमानस्याऽनेकस्यैकैककालेऽपरस्याऽत्यान्ताऽननुवृत्ति

* “स्वरित नितः कर्त्रभिप्राये क्रियाफले” स्वरितश्च यद्य स्वरित औ, तावितौ यस्य धातो स्स स्वरितञित्, तस्मात्स्वरितनितः। द्वन्द्वान्ते श्रूयमाणं पदं प्रत्येक मभिसम्बध्यत इति न्यायेन ‘इत्’ इत्येतस्य प्रत्येकाऽभिसम्बन्धः ॥ तथाचायमर्थः—स्वरितेतो वितश्च धातो रात्मनेपदं स्यात्कर्तृगामिनि क्रियाफले। यथा स्वर्गकामो यजेते”ति। यदि स्वर्गफलं क्रियायाः कर्तृगामि तदाऽऽत्मनेपदं, यदिजमानगामि तदा परस्मैपदं, तथाच विहरतीति परस्मैपदेन परमात्मनोऽसङ्गत्वं बोध्यत इति तत्त्वम् ॥

मन्दान्धकारे नदी वप्राऽवलंबि जरल्लतायां क्रमारोपित वक्रकाष्ठतरुमूल
भूप्रदर भुजगादीनामिवाऽवस्थात्रयस्य मिथ्यात्वमवगमयतीत्यध्यस्तैरधि-
ष्ठानाऽसंस्पर्शादसङ्गत्व सिद्धिरिति । “स यत्तत्र किञ्चित्पश्यत्यनन्वागत-
स्तेन भवत्यसङ्गो ह्ययं पुरुषः” इति श्रुतिरप्यसङ्गत्वादननुवृत्तिं दर्शयन्त्य-
मुमेवार्थं द्रढयति । “असङ्गो न हि सज्जत” इति च श्रुत्यन्तरम् ।
तथाच्चावस्थात्रयाऽधिष्ठानत्वा द्वाधकान्तराऽ परिशेषाच्चाऽऽत्मनस्सत्यत्वं
सिद्धम् ॥ ४२ ॥

नन्वस्तु तर्हि नित्यज्ञानवानेव सः, एवं च “द्रष्टुर्दृष्टेः” इति त्वदु-
दाहृत श्रुतिः “द्रष्टा श्रोता मन्ता” इत्यादि श्रुतिषु च ज्ञानाश्रयत्व बोधक-
तृजाद्यन्त शब्दाश्च निरुपचरितार्था भविष्यन्ती त्यपरमनुकूल मित्याशङ्क्या-
ऽऽत्मन स्वयंज्योति स्संविद्रूपत्वं विशदयितुं, ज्योति ब्राह्मणार्थं सङ्गृह्य
दर्शयति—

सू० ॥ संशान्ते रवि शशि वह्नि वाक्प्रकाशे
निर्वाणे करणगणे निरस्तसङ्गः ।

स्वज्योतिः प्रकटित वासनामयार्थ

श्रिद्धातु श्रुतिभिरुदीरितोऽन्तरात्मा ॥ ४३ ॥

संशान्ते इति । रविः सूर्यः, शशी=चन्द्रः, वह्निः=अग्निः, वाक्=शब्दः,
एषां प्रकाशे सम्यक् शान्ते सति स्वप्नावस्थायामित्यर्थः । बृहदारण्यके,
जनकस्य काम प्रश्नवरणेन वशीकृतं याज्ञवल्क्यं प्रत्याऽऽदावेव “याज्ञव-
ल्क्य ! किं ज्योतिरेवायं पुरुषः” इति सर्वव्यवहार निर्वाहक ज्योतिर्विष-
यक प्रश्नमुपन्यस्य प्रवृत्ते संवादे याज्ञवल्क्येन प्रश्नपरम्परानुसारेणादित्या-
दिषूपन्यस्तेष्वन्ते “अस्तमित आदित्ये याज्ञवल्क्य”, “चन्द्रमस्परस्तमिते”
“शान्तेऽग्नौ” “शान्तायां वाचि किं ज्योतिरेवायं पुरुषइति” प्रश्ने “आ-
त्मैवास्य ज्योति भवत्यात्मनैवाऽयं ज्योतिषाऽऽस्ते पश्ययते कर्म कुहते विप-
ल्येति” इति प्रत्यगात्मन एव सर्वाऽवभासक स्वयंज्योतिष्वं व्यवस्थापि-
तम् । श्रुतौ पश्ययते=वनादि प्रतिगच्छति । विपल्येति=परावृत्त्याऽऽयाती-
त्यर्थः । आद्ये “उपसर्गस्याऽयतौ” इति, द्वितीये तु छान्दसत्वाह्यत्वम् ।
अस्याश्च श्रुतेरयमभिप्रायः—जागरे हि सूर्यचन्द्राग्नेयः पूर्वपूर्वास्तमये
ऽप्युत्तरोत्तरकाले सर्वप्राणिना मर्थप्रकाशाधीन व्यवहारहेतवः प्रसिद्धाः ।
तथा गाढान्धकारे दीपालोकाभावेऽपि संभाषण करतालादि शब्दैः पुरुष

विशेष विनादि परिव्यये गमनादि व्यवहार दर्शना द्वापि तत्र ज्योतिरिति जागृद्व्यवहारस्य ज्योतिरन्तर सङ्कीर्णत्वाद्वात्मन स्वयं ज्योतिष्त्वं विद्यमानमपि न विविच्य दर्शयितुं शक्यमिति बाह्य सर्वज्योतिरुपरमोपलक्षिते स्वप्ने तस्य विविच्य प्रदर्शनं, स्वप्नव्यवहारस्वार्थप्रकाशार्थानत्वेनाऽऽत्मनस्वयंज्योतिष्त्वाभावेऽसिद्धेरिति । तत्र सूर्याद्यालोकोपरमाद्यस्थाप्रदर्शनं न्यायसाम्यादिन्द्रियात्मक ज्योतिषामप्युपरमस्योपलक्षणमित्यभिप्रेत्याह—निर्वाणे इति । करणगणे=इन्द्रियसमूहे निर्वाणे=उपशान्ते सर्तान्यर्थः। “निर्वाणो वाते” इतिनिष्ठाण-यम् । एतेन कौशिक मार्जारादीनां राशौ ज्योतिर्निरपेक्ष-व्यवहारदर्शनात् व्यवहारमात्रे ज्योतिरपेक्षानियम इति निरस्तम् ॥ तदी-यव्यवहारास्यापि विलक्षणेत्रियज्योतिस्सापेक्षत्वात् ॥ नन्वस्तु स्वप्नार्थप्रकाशकमात्मज्योतिः, तस्य तु प्रकाशो ज्योतिरन्तरसापेक्षस्त्यात् । व्यवसायप्रकाशस्याऽनुव्यवसायसापेक्षत्ववदित्याशङ्क्याह—स्वज्योतिरिति ॥ स्वयमेव ज्योतिस्त्वज्योतिः । स्वप्रकाशो ज्योतिरन्तरानपेक्ष इत्यर्थः । एवं हि सत्यनुव्यवसायकल्पनापि निष्फला, निष्प्रमाणा च । साक्षिणैव बुद्धिवृत्तीनां व्यवसायानां भानसंभवात् । अन्यथाऽनवस्थानात् ॥ ननु स्वप्नो नाम जागरानुभूतार्थानां निद्रादोषप्रमुष्टतत्ताकस्मृतिरेव । तस्याश्च तदानीन्तनविषयानपेक्षत्वाच्च तत्प्रकाशक-ज्योतिरपेक्षेत्याशङ्क्याह—प्रकटितेति । प्रकटिताः=जागरितवत्फुटं प्रकाशिताः वासनामयाः=जागृदासनावासितमनःपरिणामरूपा अर्थाः=अनिर्वचनीयविषयाः येन सः तथोक्तः । जागृतीय स्वप्नेऽपि “घटादिकमनुभवामि” इतिप्रत्ययादिदन्त्वाच्च भास्यस्य तत्तांशप्रमोपकल्पनेऽप्यनिर्वाहादननुभूतचरभाविजन्मभोग्यवस्तुनामपि कदाचित्स्वप्ने दर्शनादसंभावितदर्शनाच्च न स्मृतिरूपस्वप्न इत्यनिर्वचनीयविषयसिद्धौ तद्भासक आत्मा आवश्यक इति भावः ॥ ननु व्यावहारिकमनःपरिणामस्य स्वप्नप्रपञ्चस्य कथं प्रातिभासिकत्वं? व्यावहारिकमृदादिपरिणामघटादेस्तथात्वाऽदर्शनादिति चेन्न । मनसोऽपि प्रातिभासिकत्वाभ्युपगमात् । प्रतिभासलक्षणं-प्रमाणाविषयत्वे सत्यपरोक्षविषयत्वं हि प्रातिभासिकत्वम् । तच्च साक्षिमात्रवेद्ये मनस्यव्याहृतम् । एवमविद्याया अपि प्रातिभासिकत्वमेव ॥ नच तस्या व्यावहारिकप्रपञ्चोपादानत्वानुपपत्तिः । उपादानोपादेययोस्समसत्ताकत्वनियमस्योत्सर्गिकत्वेनाऽसार्थत्रिकत्वात् । एवंच मनसो व्यावहारिकत्वेऽप्यक्षतिः ॥ यच्चूक्तं, अस्तु नित्यज्ञानवानेव स इति । तत्राह—चिद्धानुरिति । चिन्मात्रस्वरूप इत्यर्थः। “आत्मैवास्य ज्योतिर्भवति” इति सावधारणश्रुतिविरोधाच्चिदतिरिक्तध-

स्यैशकल्पने प्रमाणप्रयोजनयोरभावाच्चेति भावः ॥ एतेन तृजादिप्रत्ययानां निरुपचरितार्थत्वप्रत्याशापि निरस्ता । नकेवलं ज्योतिर्ब्राह्मणानुरोधादेव स्वयंज्योतिष्त्वं किन्तु “स एतेन प्राज्ञेनाऽऽत्मना” “सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म” “तेभ्यो विलक्षणस्साक्षी चिन्मात्रोऽहं सदाशिवः” इत्याद्यनेकश्रुत्यनुसारादप्येवमेवेति स्थूणानिखननन्यायेनद्रढीकुर्वन्नाह—श्रुतिभिरिति । अन्तरात्मा=प्रत्यगात्मा उदीरितः=तात्पर्येण प्रतिपादितः । “क्षेत्रं क्षेत्री तथा कृत्स्नं प्रकाशयति भारत” “ज्योतिषामपि तज्ज्योतिः” इत्यादिस्मृतयोऽप्यत्राऽनुसन्धेयाः ॥ ४३ ॥

एवं जागरेऽपि बाह्यार्थप्रकाशकपरम्परावधित्वेन स्वप्रकाशनित्यचैतन्यैकरस आत्मा विविच्य प्रदर्शयितुं शक्य इत्यभिप्रेत्याह—

मू० ॥ बाह्यार्थान्करणगणेन तं च बुद्ध्या
बुद्धिं यः प्रथयति सन्ततं स्वभासा ।

आत्माऽसाऽवनधिगतः पराग्भिरेभि-

विज्ञेयस्तनु भवनाऽऽन्तरप्रदीपः ॥ ४४ ॥

बाह्यार्थानिति । यः=परमात्मा, बहिर्भवा बाह्याः “बहिषष्टिलोपो यज्ञ च” इति यज्ञ् । अर्थाः=रूपादयस्तान् , करणगणेन=इन्द्रियकलापेन प्रथयति=प्रख्यापयति प्रकाशयतीत्यर्थः । तं च=बहिरिन्द्रियकलापं बुद्ध्या=अन्तःकरणेन प्रथयति, बुद्धिसंवलितसाक्षिण्येव ‘काणोऽहं बधिरोऽहं पश्यामि शृणोमि’ इति काणत्वादिविशिष्टेन्द्रियतादात्म्याध्यासेन तेषां तत्संवलितसाक्षिभास्यत्वे बुद्धेर्द्वारत्वात्करणत्वं, तथा बुद्धिम्=अन्तःकरणं च स्वभासा=स्वरूपचैतन्येनैव तप्तायः पिण्डस्थबहिरयः पिण्डमिव साक्षात्प्रथयति । अयंभावः—यथा नीलपीताद्यनेकप्रकारभिन्नस्य रूपस्य मधुराम्लाद्यनेकप्रकारभिन्नरसादेश्चैकरूपमेव चक्षुरादिभासकं, यथा च चक्षुरादिकरणानामप्ये करूपमेवान्तःकरणं भासकं, तथा तस्यापि मनसः कामसङ्कल्पाद्यनेकवृत्तिभेदाद्भिन्नस्यैकरूप एव साक्षी भासक उचितः । विभिन्नरूपभास्यगोचरैकरूपभासकपरम्परावधेस्तस्य नित्यैकरूपस्वप्रकाशत्वपर्यवसानादिति । यथाहुः—“रूपं दृश्यं, लोचनं दृग्दृश्यं, द्रष्टृ मानसं, दृश्याधीवृत्तयः साक्षी द्रगेव नतु दृश्यते” इति । इदं च स्थूलदृशामविमृश्य विवेके तु चक्षुरादीनां द्वारतामात्रेणाऽर्थप्रकाशकत्वोपचारः । वस्तुतस्साक्ष्येव तत्तद्द्वारा सर्वप्रकाशक इति सूचनाय तेषां तृतीयया निर्देशः ॥ ननु बाह्या

र्थस्य बुद्धिद्वारा साक्षिणमन्यः, युजन्तु साक्षादेव न इति कथं प्रायते? तत्राह—सन्ततमिति । सर्वदेत्यर्थः । अर्थभावः—यागार्थस्य संनिधाने च-
क्षुगदिसंनिकर्षे चाऽनःकरणमवधानाऽमवधानाभ्यां कान्दाचित्क एव
प्रतिभामः । “अन्यत्र मना अभूयं नादर्शमन्यत्र मना अभूयं नाश्रौयम्”
इति श्रुतेः । तर्थाऽनुभवश्च । अन्तःकरणस्य तु सर्वं जागृन्मन्त्रयोगहमह
मिति ऋग्णात्, तद्धर्मकाममङ्ग्यात्रोनामुत्तिममकालमेव ऋग्णात्
साक्षादेव साक्षिणमन्यो निधीयत इति । अनातुक्तलक्षणः साक्षी आत्मा
विद्येय इति मन्यन्वः । ननु यदि साक्ष्यमिति तर्हि सर्वेय यागार्थवद्विविच्य
युक्तो न गृह्यते । नच प्राहकाभावः । साक्षात्तन्मन्त्रस्यान्तःकरणस्य चक्षु-
गदीनां च मन्त्राद्विद्यत आह—अनधिगत इति ॥ पराम्भिरिति । परं स्या
धिष्ठानादभ्यं प्रत्येयाऽद्विः प्रवर्तमानेति वा, परावर्तिनमविद्याशक्त्या
तारिखकालप्रदशान्य जगद्रूपमापादितमेव यन्तु ज-द्विः=अभिव्यञ्जय-
द्विरिति वा बहिर्भुवनत्वात्तत्राग्निक्रियात्वाद्यन्तुमात्रगोचरेणित्यर्थः । णभिः=
यागार्थकनरकरणैः, अनधिगत=रुद्राप्यधिपर्यारुतः । तथाच धृतिः,—
“पराधि स्वानि व्यनृणस्वरथंभून्तस्मत्पराद्रूपद्वयति नान्तरात्मन्” इति ॥
ननु यदि मनसोऽप्यधिप्यस्तर्हि कथं शास्त्रेण घोष्यते, मानसाऽगोचरे प्रमा-
णाऽप्रमगादित्याशङ्क्याह—तन्विति । तनुः=शरीरं तदेव भागतत्वाद्यनाऽऽ-
यततत्वात् संहतत्वाच्च भयनं=गृहं तस्य अन्तरः=अन्तस्थः प्रदीप इवप्रका-
शकन्वात्प्रकाशकान्तरनिर्पेक्षत्वाच्च प्रदीपः । तथा च यथा अप्रकाशस्य-
भाज्यगृहघटादेस्त्वसंनिधानमाश्रणं प्रकाशनसमर्थस्य दीपस्य सप्रकाशे
दीवान्तर्गपेक्षा नास्ति, एवं स्वसंनिधानादेव जडदेहेन्द्रियादिप्रकाशनसमर्थ-
स्य साक्षिणोऽपि न प्राहकापेक्षास्तीत्यर्थः । यथाहुः,—

“प्रमाता च प्रमाणं च प्रमेयो निधितिस्तथा ।

यत्सानिध्यात्प्रमिद्धचन्ति तत्सिद्धौ किमपेक्ष्यते” ॥ इति ।

शास्त्रेणतु भासमानस्थापि बुद्ध्यादिसंवलनाद्विद्येयन्तुमशक्यस्य विवेक
मात्रं क्रियते कोऽभ्यां प्राक्षणशङ्को देवदत्त इत्यविवेके यो मध्येऽस्ति स
इति वाक्यवदिति भावः ॥ ४४ ॥

इत्थं प्रतीचक्षिद्रूपत्वं मिद्धम् । तस्याऽऽनन्दरूपत्वं च व्यवस्थापयितु-
माह—

मू० ॥ प्रेयान्यस्सदन धनाऽऽत्मज प्रियादे-
र्यत्प्रेम्णा प्रियमिति मन्यते पराचः ।

पारार्थ्याऽवधिरवधीरितैतरार्थ्यौ

चिज्ञेयस्म खलु सुखाऽवधिरन्तरात्मा ॥ ४५ ॥

प्रेयान्य इति ॥ सदनं=गृहं, धनं=वित्तं, आत्मजाः=अपत्यानि, प्रिया=भार्या, एषु चानुकूलेषुत्तरोत्तरं प्रीत्याधिक्यं प्रसिद्धम्। येनाऽऽप्युत्तरोत्तररक्षणाय पूर्वं पूर्वं जहाति । स्मरन्ति च—

“ आपदर्थे धनं रक्षेद्द्वारात्रक्षेद्दनैरपि ।

आत्मानं सततं रक्षेद्द्वारैरपि धनैरपि ” इति ॥

आदिशब्देन वाह्या मित्रभृत्यक्षेत्रादयः, आन्तरा देहेन्द्रियादयश्च गृह्यन्ते । एते हि लोके प्रियाः । आत्मा त्वेभ्योऽपि निरतिशयप्रीतिविषयत्वात्प्रेयान् । सद्नादीनां बहुत्वेऽपि प्रत्येकमात्मना सह प्रीत्यतिशयपरीक्षणाभिप्रायाद्वा, एकीकृताऽन्यपदार्थाऽन्तर्भावाद्वा,* द्विवचनोपपत्त्वादीयसुन् । प्रियस्थिरेत्यादिना पूर्वस्यप्रादेशे गुणः । देहेन्द्रियादावप्युत्तरोत्तरं प्रेमातिशयोऽनुमीयते । येन जीवनार्थिनस्सर्पदृष्टाङ्गलिं, राजदण्ड्याश्चक्षुरादीन्, परलोकहितार्थिनो युद्धादौ प्राणांश्च त्यजन्ति । उत्कृष्टसुखार्थिनां चाऽपकृष्टे जिहासा दृश्यते । आत्मनस्तु न कस्यापि महत्यपि कृच्छ्रे जिहासोत्पद्यते । प्रत्युत सर्वेषां “सर्वदैवाहं स्यां मा कदाचिन्माभूवम्” इति स्पृहैव दृश्यत इति तस्य निरतिशयाऽऽनन्दरूपत्वमिति भावः ॥

ननु प्रीतिविषयत्वं न सुखत्वव्याप्यं, पुत्रादिष्वनैकान्त्यात् । निरतिशयप्रीतिविषयत्वमपि न कचित्प्रसिद्धम् । सुखमात्रस्य सातिशयत्वादात्मनश्च सुखत्वाऽसंप्रत्ययादित्याशङ्क्याह—यत्प्रेम्णेति । यस्मिन्=प्रत्यगात्मनि प्रेम्णा=निरुपाधिकप्रीत्यैव हेतुभूतया, पराचः=अनात्मभूतान्मनःप्राणेन्द्रियदेहभार्यापुत्रादीन्प्रत्येकं प्रियं=प्रीतिविषयीभूतं ममेति मन्यते, न तु वास्तवं प्रियत्वं तेष्वित्यर्थः । अयं भावः—न मनःप्राणादयः स्वतःप्रियाः, द्विषन्मनःप्राणादिषु प्रीत्यदर्शनात् । किन्तु स्वीयत्वेनैव । तथा च स्वात्मसम्बन्धौपाधिकमेव तेषां प्रियत्वम् । विवेके स्वात्मनएवपर्यवस्यति, जलादौ प्रतीयमानो गन्धः पृथिव्यामिव । तथाच श्रुतिः—“न वा अरे सर्वस्य कामाय

* “द्विवचनविभज्योपपदे तरवीयसुनौ” द्वयोरेकस्यातिशये विभक्तव्ये चोपपदे सुप्तिङन्तादेतो स्तः । पूर्वयोरपवादः । अयमनयोरतिशयेन लघुर्लघुतरो लघीयान् । “प्रियस्थिरसिंहोर्लघुर्लघुर्लघुत्प्रदीर्घवृन्दारकाणां प्रस्थस्फवर्वाहिगर्वाषिन्प्राधिवृन्दाः” प्रियादीनां क्रमात्प्रादयस्त्युरिष्ठादिषु । प्रेष्ठः । स्थेष्ठः । स्फेष्ठः ।

सर्वं प्रियं भवति, आत्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवति" इति। एवं च निरुपाधिप्रीतिविषयत्वमेव हेतुः, तस्य च न व्यभिचार इति भावः॥ ननु वैयर्थिकसुखेऽप्यत्र निरुपाधिक्रमेमास्पर्द्धत्वम्, आत्मनि प्रीतिरपि भाधितस्त्वम्यन्वप्रत्याशयेति किं न स्यात्। तत्राह—पारार्थ्याऽत्रधिरिति ॥ अयंभावः—यद्दर्शयदिष्यते तस्य तद्देश्याऽऽधिष्यं, यथा धनान्प्रवेश्या पुत्रादेः, उपकारकप्रीतिरखिला चापकार्यप्रीत्यौपाधिकी, सर्वं च माधनसाध्यं सुखमात्मार्थमेवेत्यत इति तस्यैव पारार्थ्यपरम्परपरमावयेनिरुपाधिकप्रीतिविषयत्वं, निरतिशयसुखरूपत्वं च, न सुखलयेऽप्यन्यर्थः॥ यत्तु भाधिसुखलवार्थमेवाऽऽत्मप्रीतिरित्युक्तम्, तत्राह—अवधीरितिनिरत्यर्थ इति। अवधीरिति=निरस्तम्, पारार्थ्यम्=अन्यशेषत्वं येनस तथाक्तः। यथात्मा स्वाऽतिरिक्तसुखार्थस्स्यात्तर्हि सुखमे स्यादिति न स्पृहयेन्। किन्तु सुखायाहं स्यामिति शत्रुसुखार्थमपि यतेत। तत्रापि स्वस्य शेषत्वसम्भवात्, नत्येवं। तस्मादात्मार्थमैव सुखमिष्टमिति भावः॥ ननु स्वयमेव निरतिशयाऽऽनन्दरूपश्रेष्ठीकमिति सुखलवानस्पृहयति, तृप्तस्य बुभुक्षाऽदर्शनात्तत्राह—विज्ञेय इति ॥ खल्वितिहेतौ। अपरिच्छिन्नऽऽनन्दरूपस्याप्यज्ञानाऽऽद्युतत्वात्सुखलवेन्द्रियादितादात्म्याभ्यासाच्च युक्ता सुखलवस्पृहा। तृप्तस्यापि सुप्तस्य स्वप्ने बुभुक्षादर्शनात्। यतोऽस्य तथाविधस्वरूपाऽवाप्तिः प्रशोधाधीनेत्यर्थः। तथाच श्रुति—“स एनमधिदितो न भुङ्क्ति” “यो वेद निहितं गुहायां सोऽद्भुते सर्वान्कामान्” इति। किं तर्हि सुखलवानां घटादीन् पारार्थ्यादसुखत्वमेव, नेत्याह—सुखान्धिरिति। सुखलवशीकरमहाणवायित इत्यर्थः। तथाच सुखलवा अत्यात्मैव किन्त्वभिव्यङ्गकृतृत्तिताशम्भ्याऽध्यासात्तदीयवैशद्यतारतम्यभेदपारार्थ्येस्तेषु तारतम्यभेदपारार्थ्यप्रिभाजनमिति भावः॥ “एतस्वैवाऽऽनन्दस्याऽन्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्ति” इति श्रुतेः। नन्वस्यां श्रुतौ पारमेध्वरानन्दः प्रकृतो नास्मदात्माऽऽनन्दरूप इत्याशङ्क्याह—अन्तरात्मेति। सर्वान्तरः परमात्मैव निरतिशयानन्दरूपस्तत्र प्रतिपिपादयिषितो न तदस्येश्वरः। “एवास्य परमा सम्पदेपाऽऽस्य परमागतिः। एषोऽस्य परम आनन्दः” इति सुपुस्तौ स्वस्वरूपसम्पन्नस्य प्रतीच एव प्रस्तुतत्वात्, अन्यसुखस्याऽन्यैरुपजीवनाऽसंभवाच्चेत्यर्थः ४५॥

इत्थं त्वंपदार्थः प्रत्यगात्मा देन्द्रियादिविवेकेनाऽस्तज्ञाऽपरिच्छिन्नसच्चिदानन्दरूपो निर्णीतः॥ ननु यद्यसङ्ग एवाऽऽत्मा तर्हि सर्वानुभवसिद्धाः कर्तृत्वमाकर्तृत्वसुखदुःखादयः कस्य?। न तावद्देहस्य, तस्याचेतन-

त्वात्, मृतदेहेऽपि तत्प्रसङ्गात् । नापि प्राणस्य, सुषुप्तपुरुषदेहे प्राणस्य लब्धवृत्तित्वेऽपि तददर्शनात् । नापीन्द्रियाणाम् । एकैकव्यभिचारे स्वप्नेच तदर्शनात् । नाप्यन्तःकरणस्य । करणस्य कर्तृत्वासंभवात् । सर्वेषामचेतनत्वाच्च । नचान्तःकरणस्य चित्प्रतिबिम्बग्राहित्वाच्चिदवच्छेदकत्वाद्वा चित्संवलितरूपेण कर्तृत्वादिः, स्वतस्तु करणत्वमेवेति रूपभेदादविरोध इति युक्तम् । विवक्षितविवेके चित्येव कर्तृत्वादिपर्यवसानाऽऽपत्तेः । असङ्गस्याऽमूर्तस्य रूपादिहीनस्य च विदात्मनोऽवच्छेदप्रतिबिम्बयोरयोगाच्चेत्याद्या-शङ्कापनुत्तये आत्मनः कर्तृत्वभोक्तृत्वोपजीवकविधिनिषेधशास्त्रप्रामाण्यनिर्वाहाय चाऽध्यासमुपपादयिष्यन्नाह—

सू० ॥ शुद्धोऽसावहमिदमित्युपाधिधर्मा-

नध्यासादभिमनुते परस्परेण ।

वृद्ध्यादीनिव सलिलप्रभेदधर्मा-

न्ब्रध्नेऽस्वुप्रतिफलिते मृषैव मोहात् ॥ ४६ ॥

शुद्ध इति । सत्यमुक्तलक्षणे आत्मनि वस्तुतः कर्तृत्वादि नोपपद्यते । नापि देहादौ । तथापि स्वतश्शुद्धः=निर्दोष एव, असौ=आत्मा, अन्तःकरणाद्युपाधेस्वस्य च परस्परेण=अन्योन्यतादात्म्येनान्योन्यधर्मविनिमयेन च, अध्यासात्=आरोपात्, उपाधिधर्मान्=उपाध्यश्च धर्माश्च उपाधिधर्मास्तान् अहङ्कारप्राणेन्द्रियदेहान्, तद्धर्मकामसंकल्पबलदर्शनश्रवणमनुष्यत्ववयोऽवस्थाकर्तृत्वभोक्तृत्वादीश्चेत्यर्थः । अभिमनुते=यथाक्रममात्मत्वेनात्मधर्मत्वेन चाभिमन्यते । तथाऽऽत्मधर्माश्चेतनत्व-प्रेमास्पदत्व-स्थायित्व-निर्दोषत्वादीनहङ्काराद्युपाधिधर्मत्वेनाऽभिमन्यत इत्यपि बोध्यम् ॥ अहमिदमितीत्यध्यासाभिलाषः । वस्तुत उपाध्यसंपृक्तस्याऽध्याध्यासिके तत्तादात्म्ये धर्मविनिमये च, “यथाह्यहं ज्योतिरात्मा विवस्वानपोभिन्ना बहुधैकोऽनुगच्छन् । उपाधिना क्रि. १ प्रते भेदरूपो देवः क्षेत्रेण्वेवमजोऽयमात्मा” इति श्रुतिसिद्धं दृष्टान्तमाह— वृद्ध्यादीनिवेति । सलिलानां=जलानां, प्रभिद्यन्त इति प्रभेदाः=घटशरा-वोदापाश्चनकूपवाप्यादौ ऋजुवक्रत्वादिशालिनो विशेषाः, तेषां धर्मान्=वृद्धिहासवर्णानुतरङ्गविच्छेदऋजुवक्रत्वनिम्नदेशस्थत्वादीन्धर्मास्तदस्वुप्रतिफलिते = प्रतिबिम्बिते ब्रध्ने=सूर्ये तत्तादात्म्यमध्यस्य यथाभिमन्यते तद्वदित्यर्थः । तथा-च भृगवतो वादरायणस्य सूत्राणि, (१) “आभास एव च” । (२) “अत

(१) यथानेकजलप्रतिबिम्बितानां सूर्याभासानां मध्ये एकस्मिन्सूर्याभासे कंभमाने सूर्याभासान्तरं न कम्पते, एवमीश्वराभास एवायं जीव इति नैकस्मिन्जीवे धर्मादिसम्बन्धिनि

एवचोपमा सूर्यकादिवत्” ॥ (३) घृद्धिहासभाक्तवमन्तर्भावाद्बुभयसामञ्ज-
स्यादेवमिति” ॥ अभ्यन्तव्यादेव कर्तृत्वादेर्विचाराऽसहत्याद्विषेके क्रियमा-
णे न कस्यान्येतदित्यभ्यवसितुं शक्यमित्यभिप्रेत्याह—मृपैवेति ॥ मिथ्यैवेत्य-
र्थः । चास्तवत्येहि कर्तृत्वादेः कस्यायं धर्म इति विचार्य निर्धारणं युक्तं । न-
मिथ्यात्वे । शुक्तिरजतस्य वन्ध्यापुत्रस्य च कस्येदं रजनं कस्यायं पुत्र इति
विचारणनिर्धारणयोस्तत्कालस्य चादर्शनादित्यर्थः । उक्ताऽध्याये कारणमाह-
मोहादिति । मोहयति चेतन्यमानृत्याऽन्यथा ग्राहयतीति मोहोऽज्ञानं, तस्मा-
द्भेतोरित्यर्थः ॥ ४६ ॥

दर्शिताऽज्ञाने सयानुभवंप्रमाणयंस्तस्य च स्वावृत्तचैतन्यभास्यत्वं
सदृष्टान्तमुपपादयन्नावरणविशेषांभयदात्मत्वमनिर्यचनीयत्वं च दर्शयति-

मू० ॥ अज्ञोऽस्मीत्यनुभवनादनाद्यबोध-

श्चिन्निष्ठश्चिति विषयस्तमो ययेन्दुम् ।

प्रच्छाद्य स्फुरति चित्तं चित्तैव भूयो

विक्षिप्य भ्रमयति हन्त दुर्निरूपः ॥ ४७ ॥

अज्ञ इति । अहमज्ञो मामहं तत्परतो न जानामीति प्राग्दर्शितादनुभव-
नात्=अनुभवान् । अनादिः=अनवस्थाद्रोपेण कारणान्संभवाद्भजन्यः, अवा-
धः=शोधविच्छेदः पूर्वोक्तं मोहस्तिच्छेदः । स च मामहं न जानामीत्यात्मनो
विषयत्वबोधकद्धितोयान्पदेनाऽऽश्रयत्वबोधकाऽऽख्यातसमानाऽधिकरणप्र

जोयान्तरस्य धर्मादिगम्यन्व इत्यर्थः । (२) यतः पथप्रतिबोधोपदेशयोः निर्विशेषोऽयमात्मा,
अतएवौपाधिकं गविशेषतममादाय गल्ल्यर्थमादिवदित्युच्यते । “यथाऽयं उच्यतेऽत्मा
विस्वानभोभिन्ना बहुषेकोऽनुगच्छन् । उपाधिना कियते भेदरूपो देवः क्षेत्रेष्वेवमजोऽयमा-
त्मा” इति ॥ “एक एव तु भूयात्मा भूतेभूते व्यवस्थितः । एकमा बहुधा यैः दृश्यते जल-
चन्द्रम्” इति, ज्योतिर्मन्भावो विस्वानभोऽपि तत्रतत्रया भिन्ना आपोऽनुगच्छन्बहुधा क्रि-
यते । एवमयमात्मा देवस्सप्रकाशोऽजः कूटम्बः निरा एकोऽपि भित्तु क्षेत्रेष्वनुगच्छन्नुपा-
धिना भेदरूपः कियत इति योजना ॥ तथाचैतद्दृष्टान्तरथादपि भ्रमणो निर्विशेषत्वमिति
सूत्रकृतात्पर्यम् ॥

(३) घृद्धिज्ञानमिति ॥ यथा सूर्यप्रतिबिम्बस्य जलेऽन्तर्भूतस्य जलगलघृद्धिहासवल्नादि-
भाक्तत्वं न चास्तम् । एतन्निवृत्तस्य परमात्मनो देहाद्युपाध्वन्तर्भावाद्देहगतघृद्धिहासादिभा-
क्तत्वं न स्वाभाविकमित्येतन्नानेन तयोरेव दृष्टान्तदार्ष्टान्तिरस्योत्तरागम्यस्याद्वयति सूर्यादि
दृष्टान्तः । न हि सर्वारम्भा साम्यं दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः ।

थमान्तपदेन चोल्लेखाच्चैतन्यविषयश्चैतन्याश्रयश्चेत्याह—चिन्निष्ठश्चिति विषय इति ॥ शुद्धचैतन्याश्रयस्तन्मात्रविषयश्चेत्यर्थः । इदं च मूलाऽज्ञानाऽभिप्रायेण । अवस्थाऽज्ञानानां तु शुक्त्याद्युपहित चिदाश्रय विषयत्वं बोध्यम् ॥ यद्यपि “सामहम्” इत्यहङ्कारस्याप्युल्लेखात्तदुपहितएवेदानीमज्ञानमनुभूयते, तथाप्यज्ञानाऽध्यासस्य अहङ्काराऽध्यासहेतुत्वात्सुषुप्तोत्थितस्य नाऽऽत्मानमवेदिषमिति स्मरणाऽनुरोधान्न तस्य शुद्ध चैतन्यमात्राऽऽश्रय विषयत्वम् । जागरस्वप्नयोः परं तत्राहङ्कारस्यापि संनिधाना तदुपहितेऽज्ञान भानमिति बोध्यम् ॥ नचाऽऽवरण स्वभावस्याऽज्ञानस्य प्रतिभास विरोधिन स्सविषयत्वानुपपत्तिः । घटं जानामीतिवन्न जानामीत्यज्ञानोल्लेखेऽपि घटस्य विषयत्वाऽनुभवाज्ज्ञानाऽज्ञानयोस्समानविषयत्वमन्तरेण निवर्त्य निवर्तक भावव्यवस्थाऽनुपपत्तेश्च तस्य सविषयत्व सिद्धेः ॥ नन्वात्मा यद्यवोधावृतस्तर्हि न भासेत पटाद्यावृतघटादेर्भानाऽदर्शनात् ! चैतन्यतिरोधानेऽज्ञानमपि भासकाभावान्न सिद्धयेदिति धर्मिग्राहकमानविरुद्धमावरणकल्पनमित्याशङ्कामपनुत्सुरावृतस्यापि प्रकाशकत्वं सदृष्टान्तमुपपादयन्नावरणशक्तिं दर्शयति—तम इति । यथातमः=राहुःइन्दुं=प्रच्छाद्य तेनैव प्रकाशकेन स्वयं स्फुरति, तथाऽज्ञानमपि चित्तं प्रच्छाद्य तत्रैव चिता स्वयमपि स्फुरतीत्यर्थः । तथाच यथा राहुरिन्दुं सर्वत्रभोमण्डलत्रिसृत्वरप्रकाशनयनानन्दजनकधवलतरपरिपूर्णमण्डलाकारांशे प्रच्छाद्य खदिराङ्गारछायतामापादयन्स्वच्छन्नेनैवेन्दुना प्रकाहयते, तथा अज्ञानमप्यात्मचैतन्यमपरिच्छेदनिरतिशयानन्दाशयोः, ‘नास्ति न भाति’ इति व्यवहारापादकं तिरोभावमापाद्य स्वतिरोहितेनैवाऽऽत्मचैतन्येन स्फुरति । अतो नावृतघटादिवदत्यन्तमभानप्रसक्तिः । घटादेर्ग्राह्याऽऽलोकेद्भिन्नसंनिकर्षसापेक्षत्वेनाऽप्रकाशस्वभावत्वेनाऽनावृतांशान्तराभावेन च वैयम्यात् । किन्त्वावरकधर्मसंबलनाद्रूपान्तरेण स्फुरति न स्वाभाविकरूपेणेति भावः ॥ इत्थं च वास्तवरूपे ‘नास्ति न भाति’ इति व्यवहाराऽन्यथानुपपत्त्याऽऽवरणशक्तिसिद्ध्या, कार्यान्तरेणापि तां स्फुटीकुर्वन्विक्षेपशक्तिं दर्शयति—भूय इति । प्रथममावृतस्य पश्चाद्विक्षिप्य, आवरणस्य विक्षेपहेतुत्वादित्यर्थः । अतएव सुषुप्तावावरणमात्रमनुभूयते । जागरादौ विक्षेपोपीति कार्यपौर्वापर्यम्, भ्रमयति=अद्वितीयमेवाऽऽत्मतत्त्वं जगदाकारेणाऽन्यथा ग्राहयतीत्यर्थः । विक्षिप्येत्यनेनैव भ्रान्तेरपि सङ्ग्रेहे पुनश्चिन्नाग्राहकभेदेन सामान्यतो विक्षेपद्वैविध्यमिति प्रदर्शनाय । “प्रच्छाद्यस्फुरति”, “विक्षिप्यभ्रमयति” इत्युभयत्रापि ‘मुखं व्यादाय स्वपिति’ इतिव-

हान्तप्रसौपांगयाऽनायेऽपि तत्कल्पनया न्वयः । अविद्यावरणस्याऽनर्धनिदान-
नयं, विद्वेदस्यानर्धस्वप्नं च सूत्रयितुं क्लेशंति तदे ॥

ननु किमियमविद्या स्वर्ती? उताऽस्वर्ती?। नायः, आत्मवद्व्याप्यन्वप्र-
सङ्गम् । "नाऽभासो विद्यते मतः" इति भगवता तन्प्रतिशेषाच्च । न द्विती-
यः, भानानुपपत्तेः । इत्यन्व निर्मूलन्यापत्तेः । उतयस्वप्नता तु विरोधादे-
याऽस्वर्तायिनी । किन्त्येयमात्मनो भिदा? उताऽभिदा? । नायः, जम्बुद्वीप्य
पदन्वयाऽनुपपत्तेः । अतन्वयन्ते भेदाऽयंताम् । आत्मन्वयन्ते तन्वयन्त्याऽयंताद्वाय-
स्वाद्यनुपपत्तेः । न द्वितीयः, आत्मविद्यन्वयभाषत्याऽनापत्तेः । तद्वाधे
आत्मवाधाऽऽपत्तेः । नृतीयविद्या नु पुर्ययन् ॥ किन्त्येयं निम्नयया? उत
स्वाययया? नायः, परिणामाऽयंगाम् । अत्रयदाऽन्वयाधिन्वयाममन्तरेणपरि-
णामादर्शनम् । न द्वितीयः, अन्यत्वमित्यानादयथादिप्रसङ्गादनन्तायपय-
कयनागोम्यान्मूलकारणत्याऽस्वर्तयथा । तस्माद्विद्यन्वयभावा कथमियमभ्यु-
पगम्यते । तत्राह—दुर्लभ इति ॥ दुःस्तेनापि निरुपयितुमशक्यं । इत्यमवार्धो
ऽनिर्ययनीयः । स्वनेन्द्रजात्यप्रतीतिमात्रनिर्ज्ञो मिथ्याभू इति यावत् ।
तथा च स्वर्देवाऽऽस्तन्याऽस्व विद्यन्वयभाषत्यं भूषणमेव, न तु दूषण-
मिति भावः । अत्र एव मिथ्यात्वं मन्याऽस्वत्यादिवदिभूतं विधान्तमिच्छ-
न्ति गृह्णाः ॥ ४७ ॥

नन्वज्ञानस्य कथं मिथ्यात्वं । आधिष्ठानं हि मिथ्यात्वं तन्नं, तत्र
तत्कार्येष्वेव । किञ्चाऽध्यस्तन्वमेव मिथ्यात्वं । न चाऽज्ञानमध्यमित्तुं शक्यम् ।
अनादिन्याभ्युपगमेन पुर्यमित्येव न संस्कार फलम कर्मादीनामध्यासोऽनुत्पेन
कल्पमानां तदहेतुत्वात् । किञ्च नाधिष्ठापरिणामो जगत्, जीवाऽधिष्ठाविप-
यीकृतं धर्मेव जगद्व्यतीपादानमिति मते शुद्धं ब्रह्मणि जगदध्यामे जीवाऽ-
धिष्ठाधिपत्यं निमित्तमिति पर्ययमितम् । नचाऽधिष्ठाध्यामेऽप्यविद्या
निमित्तं, आत्माध्यापत्तेः । नच शुक्ति तत्रज्ञानाऽनन्तरं 'नेदं रजतम्' इति
वाधानुभवात्तद्वाधेन च तदज्ञाननिवृत्त्येवनिवृत्तिरूपस्य प्रागुक्तत्वात्
तदज्ञानस्यापि बाध्यत्वेमिदं तेनाध्यस्तन्वानुमानम् । एयं मूल्याज्ञानेऽपि बाध्य-
त्वमेवाऽध्यस्तत्वं तद्विद्यामध्यागणनस्त्रिति याच्यम् । 'नेदं कालप्रयेऽपि
रजतम्' इतियत् 'नेदं कदापि नाप्राप्तिपम्' इति वाधाऽननुभवेन फाल्गान्तरे
पुनारजतारोपदर्शनेन च तत्राध्यज्ञानवाधे मानाभावात् । भीतभट्टयद्विरोधि-
चृन्विद्यामात्रपसम्पणमात्रकल्पनेनापि रजनवाधोत्तरं नेदानीं नाप्राप्तिपमिति
तदभावाभिन्त्यापोपपत्तेः ॥ नच श्रुत्या तस्याध्यस्तन्वमितिः । आहत्यतन्मि-
थ्यात्वबोधकश्रुत्यदर्शनात् । तस्य "अथ आवसथास्वस्वमाः", "सत्यं

चानृतं च सत्यमभवत्”। “वाचारम्भणं विकारो नामवेयम्” इत्यादिश्रु-
तीनाम्, “अपागाद्गनेरग्नित्वम्” इत्यादिश्रौतदृष्टन्तोपन्यासस्य च कार्य-
मात्रमिथ्यात्वतात्पर्यकत्वाद्धित्याशङ्काः परिहरिष्यन्मायायास्स्वपरनिर्वाहक-
त्वं सदृष्टान्तमुपपादयति—

सू० ॥ चिद्ज्ञाने चित्तिरिव या भिदेव भेदे
निर्वाहे निजपरधोस्वतस्समर्था ।
संभाव्येतर घटनापटीयसी सा
संमोहं जनयति विभ्रमेण माया ॥ ४८ ॥

चिद्ज्ञान इति ॥ यथा चितिः=अनावृतमात्मचैतन्यं स्वसम्बन्धादन्य-
स्यापि भासनसमर्थं स्वभाने चैतन्यान्तरनिरपेक्षं। यथा वा भिदा=भेदः।
सामान्यत एकत्रचनं। दृष्टदृश्योः परस्परप्रतियोगिकौ भेदावित्यर्थः। तौ
यथा स्वाश्रययोर्विभिन्नबुद्धिव्यवहारेण, स्वात्मनोऽपि भेदबुद्धिव्यवहारे
भेदान्तरं नापेक्षेते, अभावप्रतियोगिकस्य, अभावाऽधिकरणकस्यचाऽभा-
वस्य न्यायनयेऽप्यधिकरणमात्रस्वरूपत्वात्। अन्यथाऽनवस्थानात्। एवं
या अविद्या सापि निजस्य स्वस्य परस्य स्वकार्यजातस्य च मिथ्यात्वादि-
निर्वाहे स्वत एव समर्था, न निमित्तान्तरसापेक्षेत्यर्थः। अयंभावः—मि-
थ्यात्वप्रयोजकमाविद्यकत्वं हि अविद्याकालमात्रस्थितिकत्वम्, अविद्याधी-
नस्थितिकत्वं वा अविद्यातत्कार्यसाधारणम्। अभेदेऽपि योगक्षेमसाधार-
णस्य तदधीनस्थितिकत्वस्याऽव्याघातात् ॥ तथा चोक्तं वार्तिके—

“अविद्यास्तीत्यविद्यायामेवास्तित्वं प्रकल्प्यते ।
ब्रह्मदृष्ट्यात्व विद्येयं न कथञ्चन युज्यते” इति ॥

दोषसंस्कारादिकारणापेक्षापि कार्याध्यासेऽप्येव, नाऽनादौ। नच दोष-
जन्यत्वमेवाध्यस्तत्वं, दोषत्वस्याऽननुगतत्वात्। अव्यास्तनिमित्तत्वमेव
तदिति, अन्योन्याश्रयापत्तेश्च। किन्तु प्रतिपन्नोपाधौ निषिध्यमानत्वमनिर्ध-
चनीयत्वं वा। तच्चाऽविद्या साधारणमेव। एवंचाऽविद्याविषयीकृतब्रह्म-
विवर्तमात्रं जगदिति मतेऽपि नोक्तदोषः ॥ नच कार्यमात्रस्य बाधो नाऽप्रा-
नस्येत्युक्तं युक्तं। ज्ञानाऽज्ञानयोरेव परस्परविरुद्धत्वात्, तदबाधे कार्य-
बाधस्यैवाऽसंभवात्। नचापसरणमत्रेण कार्योपमर्द इति स्मर्यक। बाध-
स्य त्रैकालिकविषयत्वानुपपत्तेः। नहि जलापसरणेन तमज्ञानमर्दो बाधः।
ब्रह्मज्ञानक्षणे सर्वकार्यबाधेऽपमरणोपदेशाऽन्तराऽप्रमिद्धश्च। तस्मान् नष्ट-

ज्ञानेन मम तदज्ञानं नष्टमित्यनुभवाम्, "ज्ञानेन तु तदज्ञानं येषां नाज्ञितमात्मनः" इति स्मृत्यनुसंगेन तस्यापि बाधकत्वनमावश्यकम् । नच तर्हि उक्तस्मृत्यनुसंगेनाज्ञान एव कल्प्यतां, न बाध इति घान्यम् । स्वप्रवृत्तौ तिरोधानलक्षण नाज्ञानस्य निष्कारणेऽज्ञानेऽस्मन्मयाज्ञानोऽस्नेर्वाभ्यर्थक्याऽऽवश्यकत्वाम् । बाधस्याऽविद्यातत्कार्याणामभिष्टानामस्य एक एवेति 'नेदं कदाचिदपि ज्ञानम्' इति कार्यमुक्तेन तस्य प्रकान्तिकत्वमुद्दिश्यते एव । तथाच यातिरुम्—

"न चाऽविद्याममुच्छिञ्चिज्ञानोत्पत्त्यतिरेकतः ।

संसार नाज्ञोऽविद्याया नाज्ञाद्य व्यतिरिच्यते" ॥ इति ॥

'नेदं कदाचिदपि नाऽज्ञानमित्यम' इतिफारण पुत्रकारेण तदनुद्देश्यत्वेन त्रिरांभित्त्वायेव कदाचित्कस्यां तदित्त्वरूपत्वाऽभिमानाम् । अत एव न्यायिकार्थानां ज्ञानप्राप्तमात्र एवाऽज्ञानमिति भ्रान्तिरुत्पद्यमाना। तृत्तानानरूपेणाऽज्ञान निवृत्तिरिति वृत्त्ययत्नकारोऽप्यतिरिक्तार्थमकलाना निगमपर एव। प्रपञ्चविषये चैतदपरिहृतम् । छान्दोग्येऽपि "स्देव स्वांगेदम्" इत्यादिना मजातायादिभेदज्ञानेनोपप्रान्तपन्नृत्पादनाय प्रकान्ततेजायससर्गात्तुत्या न्यथानुपपत्तिकल्प्यायां मायादानो नापक्रमोपजात्योभयविकल्पात्मन्यस्त्वयं कल्पयितुं शक्यम् । परमात्मन्यायप्रसङ्गान् । अतः कार्यभावे घान्तरभ्रणत्वात्किः "येदां या प्रायदर्शनाम्" इति न्यायेनोपलक्षणमनात्मवर्गमाप्रस्येति॥ ननु परिच्छिन्नाऽविद्या अपरिच्छिन्नं ब्रह्म कथमायुषुयात् । नच परिच्छिन्नसर्जायाऽऽधिनया तथाऽल्पेनाप्यक्षिपटलेनाऽक्षिपिधाने व्यवहितविस्मृतादित्यादितिराधानवृत्तप्रतिरोधानमिति घान्यम् । "य आत्मानमन्तरां यमयति एव न जन्मा सर्वांतरः" इत्यादिश्रुत्याऽऽन्तरस्य ब्रह्मणा जीवादिप्रकार्याऽऽभावात्प्रगतेः । व्यवहितसूयादेर्जलादां प्रतिविम्बदर्शनेन ब्रह्मप्रतिविम्बां जीव इति सिद्धान्ताऽनुपपत्तेश्च । किञ्च स्वप्रकाशविदेकरूपे परमात्मनि स्ववितरि तम इय नाऽविद्येय संभावयितुं शक्या, दूरं तल्लनमावरणम् । किञ्चाऽविद्युत्स्येय ब्रह्मणा नामरूपव्याकरणाय संकल्पपूर्वको जीवभावेन प्रवेदशश्रूयते । नचाऽसद्गोदासीननिष्क्रियनिरवययाऽपरिच्छिन्नज्ञानन्दरूपस्य ब्रह्मणस्मर्वतस्य स्वतन्त्रस्य पूर्णकामस्येश्वरस्य घा निरतिशयदुःखनिदानजीवभावविषयस्मृत्त्यः, अन्नमयादिकोऽन्नप्रवेशान्मूढता, तत्प्रयुक्तसंसारश्च संभावयितुं शक्यते । किञ्च ब्रह्मणस्मर्वतमना जीवभावे ईश्वराद्यपरिज्ञेयादुपदेष्टृस्मादान्मोक्षानुपपत्तिः । एकदेजेन जीवभावे स्वावयवत्वादनित्यत्वापत्तिः, एवं जगद्भावेऽपि दोगो वाच्य इत्यादिदोषसहस्रमेकोक्त्या परिहरन्मा-

याया अतर्क्याऽनन्तशक्तित्वं दर्शयति—संभाव्येति । उत्कटकोटिकस्संश-
यः संभावना, तद्विषयस्संभाव्यस्तस्य, तदितरस्य=असंभाव्यस्य च घट-
नायाम्=उपपत्तौ, पटीयसी=अतिसमर्था । अतर्क्याऽनन्तशक्तिमत्त्वादघटित-
घटनापटीयसीत्यर्थः । सा=माया, विभ्रमेण=विलासेन विक्षेपशक्तिवैचि-
त्र्येण संमोहं=जीवभावादिमहाभ्रमपरम्परां, जनयति=आविष्करोति । तथा व
नाऽज्ञानस्यास्ति दुष्करमिति भावः । यथाहुः,—

“खमपि खादति खण्डितमीक्षते, निजशिरोनयनेन करार्पितम् ।

(१) किमपि दुर्लभमस्य न विद्यते, यदि विमूढमतिर्भवति स्वयम्” ॥ इति ॥

प्रेक्षावतां कृतार्थानामपि राजादीनां निद्राकुतूहलादिवशाच्छयनविनो-
दादौ प्रवृत्तिदर्शनात् तत्र च स्वप्नेन्द्रजालादावसंभावितसहस्रस्यापि
दर्शनात्प्रतिबोधे स्वरूपाप्रच्युतिप्रतिसंधानाच्च न कश्चिद्दोष इति भावः ॥
वस्तुतस्तु प्रवेशश्रुतेरन्यथाऽभिप्रायो वक्ष्यते ॥ ४८ ॥

किंचाऽसंभावितत्वे सति प्रतीयमानत्वमध्यस्तत्वेऽनुकूलमेव न प्रति-
कूलमिति सूचयन्प्रसिद्धाद्द्वयासलक्षणमविद्यादौ प्रदर्श्य ज्ञानाद्द्वयासाऽर्था-
द्द्वयासादितद्भेदान्सर्वानुभवसिद्धान्दर्शयति—

मू० ॥ अद्द्वयासोऽनधिगतवस्तुनि ह्यतस्मिं

स्तद्बुद्धिस्स्फुटमनुभूयते प्रतीचि ।

अज्ञोऽहं गलितबलो नरो दरिद्रो

जीवेयुर्मम तनयाः कथं बतेति ॥ ४९ ॥

अद्द्वयास इति ॥ अतस्मिन्=तत्पुरुष बहुव्रीहिभ्यां तद्भिन्ने व्याप्य-
वृत्तितदत्यन्ताऽभाववति च धर्मिणि, तद्बुद्धिः=तत्तादात्म्य तत्संसर्गगोच-
रा अविद्यावृत्तिः, अद्द्वयासः=अद्द्वयसनमद्द्वयासः ज्ञानाद्द्वयास इत्यर्थः ।
अथवा बुध्यत इति बुद्धिः । कर्मणिक्तिन् । साचाऽसौ बुद्धिश्चेति कर्मधारये
तद्भिन्ने तदत्यन्ताऽभाववति च प्रतीयमानः सोऽर्थोऽद्द्वयस्यत इत्य-
ध्यासः अर्थाऽध्यास इत्यर्थः । यथा रजतभिन्ने रजतत्वाऽत्यन्ताभा-
ववति च शुक्तिशकले रजततादात्म्यस्य, रजतत्व संसर्गस्य च बुद्धिः=इदं
रजतमित्याकारा अविद्यावृत्ति स्तद्विषयश्च रजतांशे तादात्म्याध्यासो रज-
तत्वांशे संसर्गाऽध्यास इति भावः । नच ज्ञानाऽध्यासे मानाभावः, इदमंश
स्येवाऽध्यस्तरजतादेरप्यन्तः करणवृत्त्यैव ग्रहसंभवादिति वाच्यम् । बाह्य-

(१) “ किमपि तस्य न दुर्घटमीक्षते ” इति पाठान्तरम् ॥

गोचराऽपरोक्षान्तःकरणवृत्तौ पूर्वसिद्धविषयस्य हेतुत्वेन तस्याः प्रातिभा-
सिक घस्त्वगोचरत्वात् । प्रमाणसहकारमन्तरेण याहान्तःकरणवृत्त्यनुदया-
द्भजतादेस्तद्विषयत्वे प्रामाणिकत्वेन बाधन्वानुपपत्तेश्च ॥ नच स्वाप्तिवाऽऽ-
भ्यन्तरमेव रजतं बहिर्वद्वभासत इति प्रत्यापो युक्तः । बाह्यशुक्तितत्त्वज्ञान-
याभ्यत्वाऽनुपपत्तेः । पुरावर्तिनि बाहो प्रवृत्त्यनापत्तेश्च । बाह्यतादात्म्यानुभव-
विरोधाच्च । अतोऽविद्यावृत्तेरावश्यकत्वाद्भजतेदंपदार्थयोरिव तदाकारान्तः
करणाऽविद्यावृत्त्योरपि तादात्म्यस्य रजतत्वेदंत्वयोरिव तदाकार्योरपि पर-
स्पराऽवच्छिन्नत्वस्य च सर्वानुभवसिद्धत्वादविद्यान्तःकरणवृत्त्योस्तद्दर्मा-
णां च परस्पराध्यासोऽपि दुरपद्भवः । तत्र शुक्तयवच्छिन्नचिन्निष्ठा अविद्या
रजताद्याकारेण, इदमाकारवृत्त्यवच्छिन्नचिन्निष्ठात्वविद्या रजतादिज्ञानाका-
रेण परिणमत इत्युभयप्राप्यविद्यैवांपादानमिति सूचयितुमाह—अनधिगत-
घस्तुनीति ॥ अनधिगते=अध्यासविरोध्यंशाऽऽवर्गकोक्ताविद्याद्वयविषयी-
कृते सामान्यतोभासमाने घस्तुनीत्यर्थः । उक्तलक्षणाध्यासः प्रत्यगात्मन्यपि
सर्वानुभवसिद्ध इत्याह—स्फुटमिति । प्रतीचि=अहङ्कारोपलक्षिते साक्षिणि,
तस्याप्यध्यासविरोध्यपरिच्छिन्नानन्दांशे आद्युत्तन्वात्स्फुरणांशेऽनावृत्तत्वाच्च
शुक्तयादिसाम्यादिति भावः ॥ अनुभवप्रपञ्चनमुखेनाऽविद्यादेः पूर्वपूर्वोपहि-
ते क्रमेणोत्तरोत्तराध्यास इत्युत्तरोत्तराध्याशे पूर्ववृत्त्यस्य हेतुत्वमिति दर्श-
यंस्तस्याप्यध्यासस्याहं ममेति द्वैविध्यं दर्शयति—अगोऽहमित्यादिना ॥
“अज्ञः” इति अधिघातद्वर्माध्यासः । “अहम्” इति अन्तःकरणतद्वर्मा-
ध्यासः । ज्ञानेन्द्रियतद्वर्माध्यासस्याप्युपलक्षणमेतत् । गलितबलः=दुर्बलःइति
प्राणधर्मेण बलेन व्यपदेशात्प्राणाध्यासः । कर्मेन्द्रियाध्यासस्याप्युपलक्षणम् ।
“नरः” इति स्थूलदेहाध्यासः । “दग्धिः” इति बाह्यधनादिवैकल्यप्रयुक्ता-
ऽपकृष्टरूपाध्यास इत्यविद्यादेस्तादात्म्याध्यासः, तद्वर्माणां च संसर्गाध्या-
सः । तत्प्रयुक्तश्च बाह्यपुत्रादौ ममेत्यध्यासः, तत्प्रयुक्तश्च तदीयजीवनादाचा-
त्मीयत्वाध्यासः, तत्प्रयुक्तश्चात्मनि चिन्ताशंकाद्यध्यास इति सूचनाय कथं
वतेत्युक्तम् । प्राणाद्यध्यासस्यबलवान्निजो धनवानित्यादिरूपेणाऽप्युल्लेखसंभवे
वैकल्याद्यपकृष्टरूपेणोल्लेखः अध्यासस्य दुःखपर्यवसायित्वबोधनेन धैरा-
ग्यार्थः । इति शब्दः आद्यर्थकः, अध्यासाऽऽनन्त्यप्रदर्शनार्थः ॥ ४९ ॥

नन्वस्वात्मन्यविद्याध्यासः, अनात्मस्वाऽऽत्मतद्वर्माणां तादात्म्यसं-
सर्गाध्यासे किं मानमित्याशङ्क्य, जडाऽनित्याऽशुचिदुःखरूपे देहादौ तद्वै-
परीत्याऽनुभव एव मानमिति सूचयन्नध्यासस्याऽनर्थपर्यवसायित्वं सदृष्टा-
न्तं पुनःकण्ठोक्त्याप्याह—

सू० ॥ शुद्धो हृष्टस्थिरोऽहं बुध इति च तनावात्मधर्मान्युवाहं
स्थूलो गौरोऽभिरूपः पटुरिति च निजे देहधर्मान्मिमीते ।
अन्योऽन्याऽध्यस्त सत्यानृत वलितवपुर्लोहपिण्डप्रविष्टो
वह्निः कूटाऽभिघातानिव विविधभवाऽनर्थजातं प्रपन्नः ॥

शुद्ध इति । शुद्धः=निर्दोषः, । हृष्टः=सुखी, स्थिरः=चिरस्थायी,
बुधः=चेतनः, चकारो देहेन्द्रियादिव सत्यस्सारभूतः, सङ्घातरूप एवाहं
भोक्तेत्यादिसङ्ग्रहार्थः । इत्युक्तप्रकारेण तनौ=सूक्ष्मे परिच्छिन्ने देहादावि-
त्यर्थः । शुद्धत्वादीनात्मधर्मान्मिमीते=अभिमन्यते । येन स्वदेहे मलमूत्र-
स्वेददौर्गन्ध्यादिनाऽत्यन्ताऽशुचित्वादि पश्यन्नपि न पश्यतीत्यर्थः । यद्यपि
शुद्धत्वादय आत्मस्वरूपमेव न धर्माः, तथाप्यशुद्धिदुःखजाड्यादिधर्म्यवि-
द्यादिव्यावर्तकत्वात्तदपेक्ष्य धर्मा इत्युच्यन्ते ॥ तथाचोक्तं पद्मपादाचार्यैः,—
“आनन्दो विषयानुभवो नित्यत्वं चेति सन्ति धर्मा अपृथक्त्वेऽपि चैतन्या-
त्पृथगिवाऽवभासन्ते” इति । तथाऽहं युवा=मध्यमवयाः, स्थूलः=उपचिता-
वयवः, गौरः=सुरूपः, अत एवाभिरूपः=दर्शनीयः, पटुः=शीघ्रकारीति
च । एवमादिप्रकारेण निजे=अस्थौल्यादिधर्मके स्वाभाविके स्वात्मनि । देह-
धर्मान्मिमीते=अध्यस्यति । पुनर्देहधर्माध्यासप्रदर्शनं दृष्टान्तार्थं, प्रपन्नार्थं च ।
उपलक्षणं चैतत् इन्द्रियादिधर्माध्यासस्यापि । तत्रापि पश्यामि, शृणोमि,
करोमि, सङ्कल्पयामि, बलवानित्याद्यभिलाषदर्शनात् । “प्राणत्रेव प्राणो
नाम भवति वदन्वाक्पश्यंश्चक्षुः” इति श्रुतिरप्येतद्दर्शयति । अयं च धर्म-
संसर्गाध्यासो धर्मितादात्म्याध्यासपूर्वकः, न स्फटिके जपाकुसुमलौहि-
त्याऽध्यासवत्केवल इत्येतत्प्रदर्शनायाह—अन्योन्येति । परस्परतादात्म्येन
परस्परस्मिन्नध्यस्ते ये सत्यानृते ताभ्यां वलितं=मिश्रीभूतं, वपुः=स्वरूपं
यस्य स जीव इत्यर्थः । अनृतसंवलितरूपस्यैव भोक्तृत्वमविचारसिद्धम्, वि-
चारे तु सत्यानृतयोस्संबलनस्यैवाऽवास्तवत्वान्न कस्यापीति व्यवहितशङ्का-
परिहारंसूचयन् दृष्टान्तमाह—लोहपिण्डेति । यथा लोहपिण्डप्रविष्टो वह्निर्लोहाद्वि-
वेकेनाऽगृह्यमाणः कूटाभिघातान्सहमान इव भ्रान्त्या लक्ष्यते, तद्वदात्माऽध्य-
स्ताऽनृतसंबलनेन विविधभवानर्थजातम्=विविधं संसारानर्थसमूहं प्रप-
न्नः=प्राप्त इवेत्यर्थः । तथाच श्रुतिः—“सोऽनृताऽभिसंधोऽनृतेनाऽऽत्मान-
मन्तर्धाय परशुं तमं प्रतिगृह्णाति स दहतेऽथहन्यते” इति । विवेकिनस्स-
त्याभिसंधस्य तु न दुःखभोक्तृतेति भावः ॥ ५० ॥

नन्वगृह्यमाणभेदयोर्भास्वरत्त्यादिमाधारणधर्मवतोद्गुक्तिरजतयोः परस्पराऽध्यासो युक्तः, नन्वत्यन्ताधिकद्वयभावयोर्ध्विद्वितोर्विषयविषयिभावेन स्फुटं प्रतीतभेदयोस्तेजस्तिमिरयोरिव । नवा नीरुपे कस्यचिदध्यासः प्रसिद्धः । तथाच प्रागुक्तां "गुचाहं स्थूलः" इत्यादिप्रत्ययः "अग्निमांणयकः" इत्यादि वाक्यजन्यप्रतीतिवद्गौण एवेति, नायासमूलं दुःश्रमिति कस्य चिदाशङ्कामपाकुर्वन्नाह—

दृष्टः प्रत्यक्षपराचोर्विषयिविषययोर्भास्तमोवद्विरोधेऽप्यध्यासोऽहंममेति स्फुटमिति सुधियां नास्त्यसंभावनाऽत्र । स्वप्नादी गत्यभावाद्गगनमल्लिनिमाऽध्यासदृष्टेर्बुधानां पश्वादीनां च साम्याद्व्यवहृतिरखिलाऽध्यासमूलेति सिद्धम् ॥

एष इति ॥ प्रत्यक्षपराचोः=आत्माऽनात्मनोः=विषयिविषययोः=प्रकाशकप्रकाश्ययोः भास्तमोवत्=नेजस्तिमिरयोरिव स्वाभाविके विरोधे सत्यपि 'अहं मम' इति दर्शितो द्विविधोऽध्यासो युक्त एव । यतो दृष्टः=सर्वानुभवमिद्धो नाऽपशोतुं शक्य इत्यर्थः । अयं भावः—सत्यं भेदप्रदे नाध्यासो युक्तः । भेद एव तात्पर्यदुर्ग्रहः । अहमित्यहङ्कार तादात्म्याध्यासस्य भेदप्रहविरोधिनस्सर्वव्यवहारमूलस्य ततोऽपि पूर्वस्य सत्त्वात् तं विना केवलाऽऽत्मप्रकाशस्य व्यवहारदशायामप्रसिद्धेः । न ह्यपरिच्छिन्नं देहादिविचिक्तात्मानमनुभवति कश्चित्संमारी ॥ नच परिच्छिन्नमेवाऽऽत्मतत्त्वं, नाऽन्यादृशमिति युक्तम् । चास्तवरूपान्तरस्य तात्पर्यवच्छ्रुतिमिद्धत्वात् अहङ्कारभेदाप्रदेच न तद्भेदग्रह गुणयोगाग्निप्रानाधीन गौणना 'अहमिच्छामिगच्छमि' इत्यादिव्यवहारस्योपपत्तिमती । न ह्यहं शब्दस्य लोके मुख्योऽन्योऽर्थः प्रसिद्धोऽस्ति । येनाहं शब्दो वा गौर्णां वृत्तिमासादयेत् ॥ यदुक्तं—साधारण धर्माभावोऽध्यास इति, तत्राह—स्वप्नादाविति । आदिपदात्स्फाटिकलौहित्य मरुमरीचिका केशोण्डकाद्यध्यास परिग्रहः । स्वप्नदेह गजादेर्जागरे वाध्रानुभवाद्यस्तत्त्वं तावद्व्यवहृत् वाच्यम् । न चाधिष्ठानमन्तरेणाध्यासस्संभवति । नच तत्राऽऽत्मातिरिक्तमधिष्ठानं संभवति । नच स्थूलदेह एव स्वप्नाऽध्यासाधिष्ठानमस्तु, जागरे तत्प्रतिसंधानादेव स्वप्नवाधानुभवाविति वाच्यम् । स्वप्ने चक्षुरादीनां लीनतया मनसो बहिरस्वात्तदध्यादभिमानत्या गाद्य स्थूलदेहस्याऽसंनिरुद्धतया तस्मिन्नारोपायोगात् । जाग्रदभिमानि व्यावहारिकजीवे निद्रारूपाऽविद्यावस्थातिरोहिते स्वप्नप्रपञ्चाऽरोपात्तादृशजीवप्रतिसंधानादेव स्वप्नवाधस्थावश्यवाच्यत्वात्स्थूलदेहप्रतिसंधानस्य

तन्नान्तरीयकत्वेन स्वप्रवाधाऽप्रयोजकत्वात् । अतो गत्यन्तराभावात्साध्या-
रणधर्मशून्येऽप्यध्यासो बलात्स्वीकार्यः । एवं स्फटिके लौहित्याध्यासः
तत्प्रयुक्तपद्मरागतादात्म्याद्यध्यासश्च न साधारणधर्मापेक्ष इति व्यभिचारान्न
सर्वत्र तदपेक्षेति भावः ॥ एवं रूपवत्येवाऽध्यास इत्यपि न नियम इति दर्श-
यति—गगनेति । रूपशून्येऽपि गगने मल्लिनिम्नो नैह्यस्य अध्यासदृष्टेः=
अध्यासदर्शनादित्यर्थः । तथा चाऽऽगन्तुकाध्यासे निमित्तमात्रस्याऽपेक्षा,
न रूपादेरिति तच्छून्येष्यात्मन्यविद्याकामकर्मवासनादिनिमित्तसत्त्वादुक्ता-
ऽध्याससिद्धिरित्यर्थः ॥

किञ्च, देहादावात्मतादात्म्याऽनध्यासे व्यवहारमात्रविलोपस्स्यात् ।
चेतनाऽनधिष्ठितस्याऽचेतनस्य प्रवृत्त्ययोगादसङ्गोदासीनेन चाध्यासम-
न्तरेणाऽधिष्ठातुमशक्यत्वात् ॥ नन्वागमोपदेशशून्यानां पृथग्जनानाम-
स्त्वेवम् । विदुषां तु प्रतिपन्नाऽऽत्मतत्त्वानामध्यासवाधात्कथं व्यवहारोऽ-
ध्यासाधीनः ? तत्राह—बुधानामिति ॥ बुधानां=विदुषां पशु शकुन्यादीनां
च इष्टाऽनिष्टवस्तुदर्शने प्रवृत्तिनिवृत्तिव्यवहारे साम्यादित्यर्थः । तथाच
विदन्तु नामाऽऽगमोपपत्त्यादिनाऽऽत्मतत्त्वं, तथापि दर्शितव्यवहारस्याऽध्या-
संविना दुरुपपादत्वात्प्रारब्धप्रतिबद्धाऽविद्यालेशप्रयुक्तः तात्कालिकाऽध्या-
सस्तेषामपि स्वीक्रियत इति भावः । न केवलं लौकिकव्यवहार एवाऽध्या-
समूलकः । किन्तु शास्त्रीयो यज्ञादि श्रवणादि व्यवहारोऽपि तथैवेत्यभिप्रे-
त्याह—व्यवहृतिरिति ॥ व्यवहृतिः=प्रमाण प्रमेयादि व्यवहारः । अखि-
ला=लौकिकी वैदिकी चेत्यर्थः । तथाच लौकिक प्रमाणानि शास्त्राणि चाऽ-
विद्वद्विषयाण्येवेति भावः ॥ प्रपञ्चितं चैतद्भगवद्विर्भाष्यकृद्भिरन्यैश्च मह-
द्भिरिति नात्र विप्रतिपत्तिरित्यभिप्रेत्योपसंहरति—इति सिद्धमिति ॥ ५१ ॥

वैराग्यदाढ्याय शास्त्रप्रवृत्त्यौदासीन्यविच्छिन्नयेचाऽध्यासप्रयुक्तमनर्थं
प्रपञ्चयति—धर्मादित्यादिसार्धश्लोकद्वयेन—

सू० ॥ धर्माद्देवत्वमेति ब्रजति पुनरधः पातकैस्स्थावरादी-

न्देहान्प्राप्य प्रणश्यन्कचिदपि लभते मानुषत्वं च ताभ्याम् ।
कर्मज्ञानोभयेन ब्रजति विधिपदं मुच्यते कोऽपि तस्मिन्
रागी प्रत्येति भूयो जनिमिति विषमं बभ्रमीतीह लोकः ॥

धर्मादिति ॥ धर्मात्=श्रुतिस्मृतिसदाचारप्रमाणकर्मजन्याऽपूर्वात् ।
कर्मतारतम्यानु रूपं देवत्वं=देवताशरीरं धूमादिमार्गेण चन्द्रमण्डलं प्राप्य

पतिः प्राप्नोति । भृमादिमार्गः, चन्द्रमण्डलाचामिः, तत्र भोगः, ततः पुनरा
 रावृत्तिश्च कर्मिणां ध्रुयते—“अथ य इमं ग्राम इष्टापूर्तं दत्तमित्युपासते ते
 भूममभिसंभवन्ति भृमाद्राग्निं रावेरुपर्यगक्षमपर्यगक्षायान्पद्दक्षिणेति मासां-
 स्नाद्यंतं संयन्परमभिप्राचुवन्ति । मामेभ्यः पितृलोकं पितृलोकादाकाश-
 माकाशाश्चन्द्रमममेव ममो राजा तद्देवानामघंतं देवा भक्षयन्ति । तस्मिन्धा-
 यन्ममपातमुपिन्वाऽर्धतमेयाऽध्वानं पुनर्निवर्तन्ने यथेतमाकाशमाकाशाहायुं
 चायुभूत्वा भृमो भवति भृमोभूत्वाऽन्नं भवति । अन्नं भूत्वा मेषो भवति
 मेषो भूत्वा प्रवर्यति त इह प्रीतियथा ओषधिव्यतन्पतयस्तिनलमाया इति
 जायन्ते” इति ध्रुतो भृमादिशब्दान्तदभिमानिदेवतापराः । पद्दक्षिणेति
 मामानादित्य इति शेषः । अन्नमुपभोग्यं, भक्षयन्ति मेवादिनोपभुञ्जते, देवां-
 पभोग्यानां च कर्मिणां राजभृत्यानामिव स्वतोऽपि भोगोऽस्त्येव । यथेतं=
 क्वचिदभागतम् । दुष्कर्मिणां गतिमाह—व्रजतीति । पुनः=शास्त्रविहिताऽ-
 ननुष्ठाने प्रतिपिन्नाऽऽचरणे वा । तन्प्रयुक्तैः पातकैः=पतनोत्तुभिः पापैः,
 अधः=अधोभुवनं, तत्र हि नरका रौरवादयः पुराणाद्यौ प्रसिद्धाः । तेषु
 व्रजतित्याम्यैः पुरुषैर्नीयमानो गच्छति, तादृशदेहसम्पन्नस्तद्दुःखमुपभु-
 ङ्क्ते इत्यर्थः । ततस्तत्र विरं दुःखभोगानन्तरं शिष्टैः पापैः स्थावरादी-
 न्=नृणगुल्म लता-वृक्ष-मशक-दंश-कीट मरीचुपादीन् दुःखबहुलान्देहान्प्रा-
 प्य, बहुवचनमेकैकयोर्नीनामप्यनन्तवारप्राप्तिबोधनाय, प्रणश्यन्=पुनः पुन-
 र्मरणदुःखमनुभवन्, ताभ्यां=धर्माधर्माभ्याम् अनेककोटिजन्मसञ्चिताभ्यां
 देवात्साम्यमापन्नाभ्यां मनुष्यदेहारम्भकर्मण उद्वोधान्मानुषत्वं=क्वचिदपि
 देहो काले वा लभते । चकारो मनुष्यदेहस्याऽतिदौर्लभ्यद्योतनार्थः अप्यर्थे ।
 तत्राऽपि कर्मभूमौ शास्त्राऽऽचार्यादिसम्पन्नकाले तत्राऽपि धैर्यणिकेषु तत्राऽपि
 ब्राह्मणेषु शीलवृत्ताऽध्ययनसम्पन्नेषु तथाविधं जन्म दुर्लभतमम्, किमु
 वक्तव्यम् अथात्मविद्याधिरुतमिति सूचनाय क्वचिदपीत्युक्तम् ॥

तथा च श्रुतिः—“इह चेद्वेदीदथ सत्यमस्ति । न चेदिहाऽवेदीन्म-
 हती विनष्टिः” इति ॥ इत्थं केवलकर्मफलं प्रपञ्च्य उपासनसमुचितसत्कर्म
 फलमपि नश्वरत्याद्धेयमेवेति दर्शयन्नाह—कर्मज्ञानोभयेनेति ॥ ज्ञानमत्रोपा-
 सनं “विद्यां चाऽविद्यां च यस्तद्वेदोभयं सह” इति श्रुतेः । परस्परसमुचि-
 ताभ्यां कर्मोपासनाभ्यामित्यर्थः । विधेः=विराजो हिरण्यगर्भस्य वा, पदं=
 स्थानमुपासनतारतम्याऽनुसाराद्दृज्यन्निरादिमार्गेण गच्छति । सूर्यरश्म्यनु-
 सारी अर्चिरादिमार्गेण कार्यब्रह्मणोऽवातिरप्युपासकानां श्रुत्यैवोक्ता—
 “तद्य इत्थं विदुर्यं चेमेऽरण्ये श्रद्धा तप इत्युपासते तेऽर्चिपमभिसंभवन्त्य-

चिषोऽहरह आपूर्णमाणपक्षमापूर्णमाणपक्षाद्यान्पुडुदङ्ङेति मासांस्तान्मा-
सेभ्यस्संवत्सरं संवत्सरादादित्यमादित्याच्चन्द्रमसं चन्द्रमसो विद्युतं
तत्पुरुषोऽमानवः। स एतान्ब्रह्म गमयत्येष देवयानः पन्थाः” इति ॥ तत्र
गतानामपि—

“ब्रह्मणा सह ते सर्वे संप्राप्ते प्रतिसञ्चरे ।
परस्यान्ते कृतात्मानः प्रविशन्ति परंपदम् ॥
आब्रह्मभुवनाल्लोकाः पुनरावर्तिनोऽर्जुन” ॥

इति स्मृतिद्वयानुसाराद्वीतरागाणां तत्रैव ज्ञानप्राप्त्या मोक्षः, रागि-
णस्तु परावृत्तिरिति दर्शयति— मुच्यते इति ॥ तस्मिन्-विधिपदे कोऽपि=
वीतरागो ब्रह्मणा सह मुच्यते=मोक्षं प्राप्नोति । ब्रह्मलोकेऽपि वीतरागाणा-
मल्पत्वद्योतनाय कोऽपीति । तत्र रागी=भोगलरूपद्वस्तु भूयः=पुनरपि जर्नि=
प्रत्येति परावृत्त्यप्राप्नोति । यदि ब्रह्मलोके गतानामपि वैराग्यपूर्वकज्ञानावा-
प्त्यैव मुक्तिस्तर्हि इहैव विरक्तिस्सम्पाद्या । किं ब्रह्मलोकप्रत्याशया । तत्र
भोगसामग्रीबाहुल्येन दिव्यकार्यकरणसम्पन्नतया भोगसामर्थ्याविघातादि-
ना च वैराग्यस्य दुष्करत्वादिति भावः॥ उक्तमुपसंहरति—इतीति । इति=
दर्शितप्रकारेण विषमं=दुःखबहुलं यथा स्यात्तथा इह=संसारे लोकः=जीव-
सङ्घः बंध्रमीति=अनादिकालादारभ्य भ्रमन्नेवाऽऽवर्तते, तेन न क्षणमपि
विश्राम्यत्यहो कष्टेयं दर्शेति भावः॥ भ्रमेर्यङ्गुलि किं “नुगतोऽनुनासिकान्त-
स्य” इति अभ्यासस्य नुक् ॥ ५२ ॥

ननु न संसारे दुःखमेवाऽनुभूयते किंतूच्चावचं सुखमपि । स्वर्गे तु
महाभोगश्रवणात्सुखमेव चिरम् । तथाचाऽऽयव्ययसाम्याल्लाभाधिक्याद्वा
वणिजामिव नोपरतिर्युक्तेत्याशङ्कां परिजिहीर्षुः विपसंपृक्तमोदकाऽऽस्वाद-
सुखवद्बहुतरदुःखाऽनुबन्धित्वादल्पविषयसुखं हेयमेवेत्यभिप्रेत्य दुःखवा-
हुल्यं प्रपञ्चयति—

भू० ॥ दुःखं स्वर्गात्प्रपाते बहुविधनरके गर्भवासेऽति दुःखं
निस्वातन्त्र्याऽज्ञानाया ग्रह गद रुदितैश्शैशवे दुःखमेव ।
तारुण्येऽमर्षलोभ व्यसन परिभवोद्रेग दारिद्र्य दुःखं
वार्धक्ये शोकमोहेन्द्रियचिलयगदैर्दुःखमन्तेऽतिदुःखम् ॥

दुःखमिति ॥ यन्मन्यसे स्वर्गे बहुतरं सुखमिति, शृणु तत्र दुःखं ।
राग द्वेषाऽसूयाऽभिमानादि प्रयुक्तं मानसं दुःखं तावद्दुष्परिहरम् ।

उत्कृष्ट सुकृतकारिभिस्त्वसुकृतानां तिरस्कारादेर्यज्ञनात् । शारीरमपि
 देवानामसुरादिभिः पीड्यमानानां महर्षिभिश्चात्मानां यज्ञभागोच्छेद पीडि-
 तानां च तत्र तत्र श्रूयते । भयमपि तेषां “मोऽविभेत्” “भीयाऽस्माच्छतः
 पयते” “सुकुक्ष्य विभ्यतो देवा मोहेनाऽपिदधुर्नरान्” इत्यादिश्रुतेः, पुरा-
 णाग्न्यायिकाभ्यध्व स्त्राभायिकादत्तानात्, प्रशामितुर्गीभ्यरादुपभोग विरो-
 ध मंभायनान्, भायि पतन पुण्यश्रयादि प्रतिमन्धानान्, तपोबलाधिके-
 श्च प्रमिद्धं स्वलि कन्धु कल्प भृत्यादीनां क्षीणपुण्यानामादौ पतने वियोग
 जन्यमपि दुःखं, गौतमाऽपराध प्रयुक्तमिन्द्र चन्द्रादीनामपि रोग वैरूप्यादि
 दुःखं प्रमिद्धं, किञ्चित्कल्पमन्वेषाम् । उषायत्र सुकृत भोग वैचित्र्यात्काल-
 भेदेन मेव्य मेवरु भाय त्रेपरीत्यं, शत्रुसहयामः, शाप्रवेरन्यैद्यां स्पष्टनम
 भार्याभूषण विमानायपहारः, कृतपापानां स्वशत्रुजनानां निरन्तर नरक-
 यातना दर्शनमित्यादि दुःखसहस्राणि कामादि दोषमहस्र कल्पित चेतसां
 स्वर्गिणां दुष्परिहराणि ॥ यथाह भगवान्त्र्यामः—

• “इन्द्र लोके महद्दुःखं प्राजापत्ये तथैव च ।

विष्णु लोके च रौद्रे च दुःखमेव विचाग्नः॥” इति ॥

तिष्ठतु तावद्विद्वं । स्वर्गात्पतनावसरं तेषां निरतिशयमेव दुःखं येनाऽ-
 ममयं स्वर्गिणोऽतिरं द्रवीभूतं जलभागमापद्यत इत्याह—दुःखमिति ॥ स्वर्गा-
 त्=ऋच्यंलोकात्, प्रपाते=अवरोहणे प्रसक्ते दर्शितलक्षणदुःखं, ततस्मानुश-
 यानामेवाऽवरोह श्रयणात् कपृयाऽनुशयाऽवजोपे बहुविधनरके=रौरव
 कुम्भीपाकादौ चिरकाल भोग्यं दुःखं । रमणीयाऽनुशय मात्राऽवजोपेऽपि
 संपिण्डित करण ग्रामाणामेव मार्गपर्व सम्बन्धादन्तरा दुःखाऽभावेऽपि
 वायु भृमाऽप्र वृष्टि जल क्रमेण व्रीहि यत्रादि भावमापद्य रेतस्सिग्देह सम्ब-
 न्धाऽनन्तरं योपिति गर्भाकार परिणामे करणानां वृत्तिलाभाद्भववासे नर-
 कादप्यतिशयितं दुःखं । तद्य प्रसिद्धं गर्भोपनिषदि, पुण्येषु च । ततो
 जन्मकाले प्रसूतिवायुविपीडनान्मरणोपमं दुःखमनुभूय मूर्च्छितस्य जन्मो-
 त्तर्कालमपि न दुःखविश्रान्तिगित्याह—निस्स्वातन्त्र्येत्यादिना । शिशो-
 भायः शैशवं तत्रापि स्वातन्त्र्यस्याऽभावो निस्स्वातन्त्र्यमन्वाधीनचेष्ट्या-
 न्मशकृमकुण्डलादिनिवारणाऽक्षमता । अशितुमिच्छा अशनाया=श्रुत् ।
 प्रहाः=वालप्रहाः । गदाः=रोगाः, दन्तजन्मादिषु प्रसिद्धाः । रुदिनं=गो-
 दनं, शिशूनां धैर्यहेतुविवेकाऽभावात्पुनः पुना रोदनेनापि दुःखवाहुल्यं

* अथचण्डो व्यागार्थेण कथोक्त इति बहुधा विगृह्यमानोपि न प्राप्तुं शक्यते ।

प्रसिद्धम् । एतैः प्रकारैर्दुःखमेव, न सुखलेशोऽप्यस्तीति भावः ॥ यद्य-
प्यस्वातन्त्र्यादीन्युत्तरावस्थास्वपि सन्त्येव, तथापि बाल्ये तदतिशय इत्यु-
पन्यस्तानि । एवमुत्तरत्रापि । यत्र तारुण्ये सुखसंभावनापि स्यात्तस्मिन्नपि
दुःखानि दर्शयति—तारुण्य इति ॥ तारुण्यो मध्यमवयाः, तस्यभावस्तारु-
ण्यं तत्राऽप्यमर्षः=क्रोधः येन दिवानिशं दन्दह्यमान इव भवति । गुरुद्वि-
जवधाऽऽदिमहापापान्यपि करोति । लोभः=वित्तस्नेहोत्कर्षः, येन दिवानि-
शमर्जनाय बहुदुःखाऽऽयाससाध्येष्वपि कर्मसु प्रवर्तते, रक्षणाय च यतते,
व्ययाच्चाऽङ्गच्छेदादिव विभेति, वित्तस्य नाशे च विदीर्णहृदयो म्रियत इव ।
सुवर्णस्तेयादिपातकेष्वपि प्रवर्तते । व्यसनं=रागादिप्राबल्यप्रयुक्ता ह्यीदृता-
द्यासक्तिः । यया हि कुल-शील-मान-लज्जा-वित्त-नाशाद्यप्यगणयन् गुरु-
तल्पगमनादिष्वपि सज्जते । परिभवः=शत्रु-स्वजनादि-कृत-तिरस्कारः ।
उद्वेगः=राज-चोराऽन्याद्युपप्लवव्यग्रता, इत्यादयो धनिनां दुःखहेतवः ।
दरिद्राणां तु दारिद्र्यमपि, यन्मरणाद्वरमित्याचक्षते । एतैर्निरन्तरं दुःखम् ।
चरमे वयसि तु दुःखस्य पराकाष्ठेति दर्शयति—वार्धक्ये इति । कुत्सितो
वृद्धो वृद्धकः, तस्य भावो वार्धक्यं, तत्र शोकः=इष्टपुत्रदारादिवियोगाद-
न्तर्दाहः, मोहः=विस्मरणशीलता । इन्द्रियविलयः=इन्द्रियाणां=चक्षुरादीनांवि-
लयः=विकारपूर्वको नाशः । दन्तादिनाशस्याप्युपलक्षणमेतत् । गदाः=
दीर्घरोगाः । दिक्प्रदर्शनं चैतत् । दुःखस्थानानामानन्त्यात् । एतैर्दुःखम् ।
अन्ते=मरणे त्वतिशयितं दुःखमितिदुःखम् । सर्वाङ्गीणस्य हृदये उपसंहार-
काले सहस्रवृश्चिकदंशजन्यदुःखोपमं दुःखमिति पुराणेषु प्रसिद्धम् । सर्वोत्कृष्टे
मनुष्यदेहेऽप्येतादृशं दुःखम्, किं वक्तव्यं स्थावरादिजन्मस्विति भावः ॥५३॥

मरणाऽनन्तरमपि पुनः पूर्ववदुच्चावचदुःखपरम्परा तदवस्थैव, तद्धे-
तोः कामकर्मवासनाश्रयाऽज्ञानस्याऽविच्छेदादिति दर्शयंस्तद्विच्छेदायाऽनु-
कम्पया श्रुतिशास्त्राऽऽचार्यप्रवृत्तिं दर्शयति—

सू० ॥ इत्थं यः कर्मबद्धो भ्रमति परवशः प्राणभृज्जन्मसङ्घैः

दुःखस्याऽन्तं न वेत्ति स्मरति न च जनित्रातमज्ञानयोगात् ।

तं सर्वाऽनर्थमूलप्रशमनविधिना स्वात्मराज्येऽभिषेक्तुं

तात्पर्येण प्रवृत्ताश्श्रुतिशिखरगिरस्सूत्रभाष्यादयश्च ॥५४॥

इत्थमिति ॥ यः=परमात्मा, अज्ञानयोगात्=कामकर्म वासनावीजसंभृ-
ताऽविद्यातादात्म्याध्यासान्निमित्तात्, प्राणभृत्=जीवस्सन्, कर्मबद्धः=
कर्मभिः=वासनादिसंवलनात्त्रिवृद्भ्रजुस्थानीयैः, बद्धः=परिच्छेद-पारव-

इयाद्यापादितः, अत एव परंपराम्=अनामभूतदेहेन्द्रियादीनां यथाः=अधी-
नस्सन् इत्यं=दर्शनप्रकारेणाऽनादिकालादाय, भ्रमादि=भ्रष्टीयन्प्रवृत्त्या-
धालोकेषु मुहुः परित्यजनेनाऽवतिष्ठते । दुःखस्यच=उक्तलक्षणस्य, अन्तं=
अर्थि, न येति=न जानाति । जनिमानं=प्रागनुभूतजन्मपरम्परां च, न
स्मरति=सुम एव चांभूषणाद्यपहाराय यथा स्वदेशान्तरमभिनद्धाक्ष
जानीतस्तथेवाऽरण्ये विस्मृतः कान्दिर्गोकः पुण्य इव रोद्विनीत्यर्थः । यथा
तं पुण्यं केन्द्रियालयांऽध्यायाः यन्धनात्प्रमुच्य विमृज्याऽदिर्णा तद्देशमागे
दर्शयितुं प्रवृत्ताः, तथैव श्रुति-शास्त्राऽऽचार्य-प्रवृत्तिः, तद्दर्शितदिशैव
घस्यमाणविचारलक्षणया प्रत्येगभिन्न-सच्चिदानन्द-ऽऽद्य प्रत्यसाक्षात्कारात्
आत्यन्तिकाऽनर्थ-निवृत्त्युपलभिन-निरतिशयाऽऽनन्दलक्षण-परमपुण्यायांऽ-
घातिरित्याह—तमिति । तं=तथाभूतं जीवं, सर्वाऽनर्थमूलप्रशमनविधिना=
जीवभावादीनां सर्वेषामनर्थानां मूलस्य=निदानस्य अज्ञानस्य ज्ञानेन प्रशम-
नविधिना=कार्यस्सहोच्छेदसम्पादनेन स्वात्मराज्ये—स्वः=निरवच्छिन्न-
सच्चिदानन्द-स्वरूपमात्रलक्षण-व्याप्याम्बेनाऽवशिष्टं य आत्मा प्रत्यगात्मा,
तद्रूपे राज्ये सर्वाऽऽधिपत्ये, सुखानां तत्रान्तर्भावाद्वाजभावे, अभिषेक्तुं=
प्रतिष्ठापयितुं तात्पर्येण=अनन्यपर्यवसानलक्षणेन पञ्चिधलिद्वायगमिनैर्दे-
वपर्येण, श्रुतिशास्त्ररगिरः=वेदान्तवाक्यानि सूत्राणि=वेदासिकानि, भाष्या-
णि=मगवत्पादप्रणीतानि शास्त्रीकमीमांसादीनि आदिपदान्प्रस्थानानि प्रकर-
णानि स्वस्याचार्योपदेशाच्च प्रवृत्ता इत्यर्थः । सूत्रादीनां च लक्षणान्याहुः—

“स्वत्याऽक्षरमसन्दिग्धं सारवह्निश्चतो मुखम् ।

अस्तांभमनयद्यं च सूत्रं सूत्रविदां विदुः ॥

सूत्रार्थो वर्ण्यते यत्र वाक्यैस्सूत्र(नुकारिभिः ।

स्वपदानि च वर्ण्यन्ते भाष्यं भाष्यविदां विदुः ॥

शास्त्रैकदेशसम्बद्धं शास्त्रकार्यान्तरे स्थितम् ।

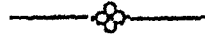
आहुः प्रकरणं नाम प्रत्यमेदमविस्तरम् ॥” इति ॥

तथा च सूत्रकाराद्याचार्योपदर्शितदिशैव स्वस्वरूपलामलक्षणमांक्षा-
घातिरित्यर्थः । तथा च श्रुतिः—“यथा सांभ्य पुण्यं गन्धारेभ्योऽभिनद्धा-
क्षमानीय तं ततोऽतिजने विस्मृजेत्स यथा तत्र प्राङ्चोदङ्घ्याऽधराङ्घ्या
प्रन्धायीताऽभिनद्धाक्ष आनीतोऽभिनद्धाक्षां विस्मृष्टस्तस्य यथाऽभिनहनं
प्रमुच्य प्रयादेनां दिशं गंधारा एतां दिशं व्रजेति स ग्रामाद्ग्रामं पृच्छन्पण्डि-
तो मेधावी गन्धारानेयांपसम्पद्येत, एव मेघेहाऽऽचार्यवान्पुण्यो घेद” इति ।

श्रुतौ—गन्धाराः=देशविशेषाः। अतिजने=विजने, विसृजेत् चोरादिरिति शेषः। प्राङ्घ्रादङ्घ्राऽधराङ्घ्रा=पूर्वोत्तराऽघ्रादिभ्यु प्रध्यायीत=आक्रांशं कुर्यात्। विसृष्ट इत्यन्तमाक्रांशप्रदर्शनं, तस्य यथेति कश्चिद्दयालुरध्वग इति शेषः। अभिनहनं=बन्धनं, पण्डितः=वाक्यार्थाऽवधारणकुशलः, मेधावी=ऊहापांहकुशल इति शिष्यप्रज्ञाऽऽवश्यकत्वं दर्शयति। अत्र गन्धार्प्रतिपत्ति-दार्ष्टान्तिकत्वेनाऽऽत्मवेदनं निर्दिशन्ती श्रुतिः विस्मृतकण्ठचामीकरन्यायेनाऽऽत्मनो ज्ञानमेव लाभं नाऽन्यादृश इति स्पष्टतरं दर्शयतीति ज्ञानलाभ एवाऽऽत्मसाम्राज्यलाभ इति सिद्धं ॥

विधूय विमतध्वान्तमान्तरे परिशेषिते ।

प्रतीचि जगदध्यासादध्यारोपोऽत्र दर्शितः॥



इति श्रीमत्परमहंस परिव्राजकाऽऽचार्य श्रीमद्रामचन्द्र सरस्वती

पूज्यपाद शिष्येण, श्रीसर्वज्ञसरस्वती पूज्यपाद प्रशिष्येण

गङ्गाधरसरस्वत्याख्यभिक्षुणा विरचितायाम्

आत्मसाम्राज्यसिद्धिव्याख्यायां

कैवल्यकल्पद्रुमाख्यायाम्

अध्यारोपप्रकरणाख्यं

पूर्वार्धं सम्पूर्णम् ॥

शुभमस्तु

॥ नमश्शिवाय ॥



अथ अपवाद प्रकरणम् ॥

ओं श्रीगणेशाय नमः ॥ नमस्त्रिधाय ॥



वरमभयमुदारं पुस्तकं चाऽत्रहारं
मणि घण्टय मनोर्गः पाणिपद्मं र्धधाना ।
सित वसन ललामा कुन्द मुक्ताऽभिरामा
वमनु शशिनिभाऽऽस्या वाचि वाग्देवता नः ॥ १ ॥

चूडाऽचतंसीकृत चन्द्रगण्डं गौरी करोल्लाङ्कित चाग शुण्डम् ।
भक्तौघ विघ्न प्रशम प्रचण्डं भजे निर्जे चेतसि वप्रतुण्डम् ॥ २ ॥

पद्मोत्थं न चिरधि, पद्मपद् गणेशगर्दितं चाऽद्विघ्नमि
ध्वञ्चत्कण्ठक नाल मञ्जति विधौ मौनवती त्यन्वहम् ।
अम्भोजं हसती इवेन्दु विजयि प्रोद्यप्रसानां धिया
श्रीमद्देशिक वर्य चाग चरणाम्भोजे भजे नित्यदाः ॥ ३ ॥

पूर्वं परिच्छेदे सर्वथादि विप्रतिपत्तिनिरास पुरस्सरं तत्पदार्थस्य
मायाशब्द ब्रह्मणः सर्वं प्रपञ्चाऽभिन्न निमित्तापादान कारणत्व व्यवस्था-
पनेन, त्वंपदार्थस्य प्रत्यगात्मनश्च देहेन्द्रिया द्यतिरेकेण, तथा प्रसाधितस्या-
ऽविद्या द्यध्यास प्रयुक्त कर्तृत्व भोक्तृत्वाद्यनर्थप्रपञ्चनेन च शुद्धे ब्रह्मणि
धियदादि लक्षणस्याऽवस्थात्रय लक्षणस्य च प्रपञ्चस्याऽध्यारोपे दर्शितः ।
अयेदानीं तदपवादेन पदार्थां परिशोध्य वाच्यार्थे निरूपयितुं मिदमारभ्यते ॥

ननु यद्यपवादमेव जगत् ब्रह्मणि, तर्हि किमर्थमध्यारोप्यते? “प्रक्षाल-
नाद्धि पद्मस्य दूरादस्पर्शनं वरम्” इति न्यायेन चिनेवाऽध्यारोपं अलौकिक
मपि ब्रह्म स्वर्गाऽपूर्वादिकमिव साक्षादेव कुतां न बोध्यते । सत्यमेवं स्या-
त्, यदि ब्रह्म स्वर्गाऽपूर्वादिकमिव तदस्यं स्यात् । न तु तथा । सर्वाधि-
ष्ठानत्वात्सर्वान्तरं हि ब्रह्म रज्जुरिव स्याध्यारोपित सर्पादेः । न च तदारो-
पित मनपाद्य वास्तवेन रूपेण निर्द्गयितुं शक्यम् । न हि सर्पादिकमप्रत्या-
ख्याय रज्जुतत्त्वं निर्द्दर्शयितुं शक्यम् । न च श्रुति युक्ति कदस्वेर्गत्यन्तर
प्रतिषेध पुरस्सरं ब्रह्मण्येवाऽध्यारोपमनिश्चाय्य प्रत्यक्षादिप्रबलबहुतरप्रमाण
प्रत्युपस्थापितं जगदपवादितुं शक्यमिति निष्प्रपञ्च ब्रह्म प्रतिपत्तावुपाया-

न्तराऽसंभवात्तदुपायत्वेन ब्रह्मण्यध्यारोपं प्रपञ्च्य प्रथमं युक्तिभिरपवि-
दिषु रेकदेश्यभिमतं सविशेष ब्रह्मण एव लक्ष्यत्वं, जगज्जन्मादिकारणत्वस्य
तन्मात्रलक्षणत्वमित्येतच्च निराधिकीर्णुर्दशिताऽभिन्न निमित्तोपादान कारण
त्वस्य तदस्थ लक्षणत्वं, प्रत्यगभिन्न सच्चिदानन्दाऽद्वय स्वरूप निर्विशेष
ब्रह्मणश्च लक्ष्यत्वं श्रुति तात्पर्याद्वाटनेन प्रदर्शयितुं प्रतिजानीते—हेतुत्व-
मिति ॥ अथवा ननु श्रुति सूत्रादि दर्शित दिशाऽपि कथं निर्विशेष ब्रह्माऽ-
वगतिः? ब्रह्मणो लक्षणाद्यभावेन तैरपि बोधयितुमशक्यत्वात् । न च जग-
त्कारणत्वं तल्लक्षणम्, अतद्धर्मत्वात् । न हि शृङ्गं शशस्य लक्षणं, कृतकत्वं
वा नित्यस्य । न च नित्यत्वादिकमेव तल्लक्षणं, तस्याऽनुपलब्ध चरत्वात् ।
प्रसिद्धं हि लक्षणं भवति । नाऽत्यन्ताऽप्रसिद्धम् । एवं च शब्दोऽप्यत्र न
क्रमते । अत्यन्ताऽप्रसिद्धस्य निर्विशेषस्य च, पद वाक्य गोचरत्वाऽदर्श-
नात् । अतो न ब्रह्म विचारयितुं शक्यमित्याशङ्कामपनयन् अतद्धर्मस्यापि
तल्लक्षकत्वा लक्षणत्वं सदृष्टान्तं प्रदर्श्याऽत्यन्ताऽप्रसिद्धिं च वारयं लक्ष्य
स्वरूपं प्रतिजानीते—

मू० ॥ हेतुत्वं लक्षणं यद्गदितमिदमुपादान कर्तृत्व रूपं
तादस्थ्यादास्पदं स्वं गमयति परमं ब्रह्म शाखेव चन्द्रम् ।
एवं लक्ष्यं च सच्चित्तमुखवपु रखिल द्वैतहीनं सुसूक्ष्मं
सत्य ज्ञानादि मन्त्रोदित मखिल मनो वागतीतं गुहास्थम् ॥

हेतुत्वमिति ॥ पूर्वं “यस्मादुत्पत्तिगुप्ती” इति श्लोके यत्=जगज्जन्मा-
दिहेतुत्वं ब्रह्मणो जिज्ञास्यत्वेन प्रस्तुतस्य लक्षणं गदितं=व्यक्तमभिहितं,
तदिदं कुलालादेर्धटादिकं प्रतीव न निमित्तकारणत्वमात्रम्, नापि सृदादे-
रिवोपादानत्वमात्रम् । कालाऽदृष्टादौ साङ्ख्याऽभिमतप्रकृतौ चाऽतिव्याप्तेः ।
किन्तु जीवत्पुरुषस्य स्वकेशलोमादिकं प्रतीव उपादानकर्तृत्वरूपम्=उपा-
दानं च तत्कर्तृचेति कर्मधारयोत्तरभावप्रत्ययेन सामानाधिकरण्येनैकपद
प्रवृत्तिनिमित्त विशिष्टाऽपरपदप्रवृत्तिनिमित्ताऽभिधानात् उपादानकारण-
त्वविशिष्टकर्तृत्वरूपमित्यर्थः । इदमेवाऽभिन्ननिमित्तोपादानत्वमित्युच्यते ।
उपादानत्वंच=स्वतादात्म्याऽऽपन्नकार्यजनकत्वम् । कर्तृत्वं च=कार्योत्पादनाऽ-
नुकूल ज्ञानशक्तिसम्पन्नत्वं । ननु कृतिमत्वम् । नित्यकृत्यनस्युपगमेनेच्छादेः
कृतिसाध्यत्वाऽयोगेन चेश्वरे तदकर्तृत्वप्रसङ्गात् । तदिदमुपादानकर्तृत्वरूपं
लक्षणं न “सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म” इति वत्स्वरूपलक्षणम् । न वा “लम्ब-
कर्णो देवदत्तः” इति वत्स्वविशिष्टस्य । किन्तु स्ववाधाऽवधेरधिष्ठानस्ये-

त्याह—आस्पदमिति ॥ स्वं=स्वीयमास्पदं कल्पनाधिष्ठानं, परमं=अवाध्य-
त्वात्सर्वोत्कृष्टं शुद्धं ब्रह्म, गमयति=लक्षयतीत्यर्थः । तत्र हेतुमाह—ताट-
स्थ्यादिति ॥ तटे तिष्ठतीति तटस्थस्तद्भावस्ताटस्थ्यं तस्मादिव ताटस्थ्या-
त् । यथा पिपासितपुरुषेण क नदीति पृष्टः कश्चिद्दूरे निम्नदेशस्थां नदीं
साक्षात्प्रदर्शयितुमशक्नुवन्नदीतटस्थं घृक्षं दर्शयति “यत्रायंवटःपिप्पलो-
चा” इति, तन्मूलमुपसृप्तोऽयं नदीं द्रक्ष्यतीति, तत्र यथा नद्यसम्बद्धोऽपि
घृक्षं नदीताटस्थ्याशदीपतिपर्युपाय इति नद्याः लक्षकत्वाल्लक्षणं, तद्वज्र-
गत्कारणन्वमपि ब्रह्मलक्षणमित्यर्थः ॥

ननु घृक्षस्ताक्षात्सम्बन्धाऽभावेऽपि तटघटितपरम्परासम्बन्धसत्त्वा-
त्सामीप्याच्च नदीं लक्षयतु । न त्वसङ्गे ब्रह्मणि वस्तुतः कारणत्वस्य परम्प-
रासम्बन्धः, सामीप्यं वा अस्तीति वैषम्यमित्याशङ्क्य चास्तवसम्बन्धाऽ-
भावेऽपि कल्पितसम्बन्धादपि लक्षकत्वोपपत्तिरित्यभिप्रेत्य तथाविधस्यापि
लक्षणत्वे दृष्टान्तमाह—शाखेति ॥ यथाऽतिदूरस्थत्वाच्चन्द्रेणाऽत्यन्ताऽसम्ब-
द्धापि तत्सम्बन्धित्वेनोपदर्शकं पुण्यबुद्धिपरिकल्पिता शाखा द्रष्टुरपि ताट-
शबुद्धिजननद्वारा चन्द्रसाक्षात्कारहेतुत्वाच्चन्द्रं लक्षयतीत्युच्यते, तद्वदि-
त्यर्थः ॥

ननु जगत्कारणत्वलक्षणेन स्वविशिष्टं सगुणं ब्रह्मेव लक्ष्यताम्, सर्वे
वेदान्ताश्च सविशेषैकपरास्सन्तु, अन्यथा गिरिकूटप्रासादाग्रादिभिरपि
चन्द्रलक्षणात्, शाखयैवचन्द्रो लक्षणीय इत्यनियमवत्सर्वस्य त्वन्मते ब्रह्म-
ण्यध्यस्तत्वाद्येन केनचित्पदार्थेन स्वाधिष्ठानं ब्रह्मलक्षणसंभवात् जगत्कार-
णत्वेनैव सर्वश्रुतिषु ब्रह्मलक्षणनियमो न स्यादिति शङ्कायाः परिहारं च
सूचयन्निर्विशेषमेव तद्द्रव्यं श्रुतितात्पर्यसिद्धमिति दर्शयति—एवमिति ॥
ययेदं लक्षणं कल्पितसम्बन्धेनैव लक्षकम्, एवमेतस्य लक्ष्यमपीत्यर्थः ।
कुतः? यतस्तदखिलद्वैतहीनं—द्वौ=इतो द्वीतः तद्भावः, द्वयोर्भावां द्विता
सैव वा द्वैतं=सजातीयवादिभेदो द्वित्वपृथक्त्वादिव । अखिलेन तेन हीनं=
कालत्रयेऽप्यसम्बद्धमित्यर्थः । “शिवमद्वैतं चतुर्थं मन्यन्ते स आत्मा स
चिह्नोयः” “एवं विदित्वा परमात्मरूपं गुहाशयं निष्कलमद्वितीयम्” इत्या-
दिश्रुतिभिः निर्विशेषस्यैव मुक्तये ज्ञेयत्वोक्तेः लक्षणस्य च तद्बोधोपायत्वे-
नाऽवतारादितिभावः । “तमेतं वेदाऽनुवचनेन ब्राह्मणा विविदिपन्ति यज्ञेन
दानेन तपसाऽनाशकेन” “श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः” इत्यादि-
ना आत्मज्ञानाय बहुतरप्रयत्न उपदिश्यते । स च परमसूक्ष्मत्वाद्बुद्धिज्ञेयस्य
निर्विशेषस्यैव लक्ष्यत्वे उपपद्यते । सविशेषस्य प्राणादेरिवोपदेशमात्रेण

सुग्रहत्वादित्यभिप्रेत्याह—सुसूक्ष्ममिति ॥ स्थूलेषु पृथिव्यादिपञ्चभूतेषूत्तरोत्तरं जलादीनि सूक्ष्माणि, तेभ्योऽप्यपञ्चीकृतभूतानि तद्वत्, ततोऽप्यव्यक्तं, ततोऽपि तदधिष्ठानं ब्रह्म । तत्रपृथिवीजलयोस्स्थूलयोरपि क्षीरोदकादाऽवन्योन्यसंवलने जलादि पृथक्त्वेन दुर्ग्रहं, किं पुनः परमसूक्ष्मं ब्रह्मोति भावः ॥ तथाच श्रुतिः—

“यत्परं ब्रह्म सर्वात्मा विश्वस्याऽऽयतनं महत् ।

सूक्ष्मात्सूक्ष्मतरं नित्यं तत्त्वमेव त्वमेव तत्” ॥ इति

“नित्यं विभुं सर्वगतं सुसूक्ष्मं तद्भूतयोर्नि परिपश्यन्ति धीराः” इति च ।

तथाचेदृशं यत्सच्चित्सुखवपुः=सच्चिदानन्दस्वरूपं ब्रह्म तदेव लक्ष्यमित्यर्थः । उपक्रमादिपर्यालोचनेऽपि प्रकृत लक्षणस्य निर्विशेषोक्तरूप ब्रह्मलक्षकत्वं स्फुटं प्रतीयत इति दर्शयति—सत्यज्ञानादिमन्त्रोदितमिति । “यतो वा इमानि भूतानिजायन्ते” “तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशस्संभूतः” इत्यादि लक्षणवाक्यं हि तैत्तिरीयाणामुपनिषदि श्रूयते । तत्र हि “सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म” इति कण्ठोक्त्यैव सच्चिद्व्यं सर्वकामाऽवाप्तिलिङ्गेन च परमानन्दरूपं ब्रह्मोपक्रान्तमिति भावः ॥ अखिलमनोवागतीतं=“यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह” इति वाङ्मनसगोचरसर्वधर्मशून्यपरमानन्दरूपं तदेवोपसंहृतमित्यर्थः । गुहास्थम्=अपरिच्छिन्नं स्वप्रकाशमपि ब्रह्म, स्वान्तः प्रवेशे रूपान्तराऽऽपादनेन गूहति=संवृणोतीति गुहा=कोशपरम्परा, तस्यां प्रत्यग्रपेण स्थितम् । आनन्दमयकोशरूपाऽव्यक्तस्याप्यधिष्ठानत्वेन “ब्रह्मपुच्छं प्रतिष्ठा” इति मध्ये परामृष्टमित्यर्थः । तदेव चोत्तरत्राऽभ्यस्तं सौपपत्तिकं स्तुतं चेति तस्याश्श्रुतेः निर्विशेष एव तात्पर्यं नान्यत्रेति तस्यैव लक्ष्यत्वमुचितं, न सविशेषस्येति भावः । सर्वश्रुतिषु जगत्कारणत्वस्यैवलक्षणत्वेन कीर्तनं तु सत्यत्वाऽऽनन्त्ययोरुपपादनायेति वक्ष्यामः ॥ १ ॥

तत्र लक्ष्यस्याऽद्वितीयत्वोपपादनाय जगतो मिथ्यात्वं प्रतिपिपादयिषुः प्रथमं कारणस्वरूपपर्यालोचनेन तत्प्रतिपादयति—

कूटस्थं ब्रह्म विश्वं जनयति न विना मायया साच मिथ्या

तस्मिञ्छब्दप्रसिद्धेः परसमधिगमात्तन्निवृत्तिश्रुतेश्च ।

सैवाऽविद्या मृषार्था अपि समधिगताः कार्यदक्षाः प्रपञ्चः

तस्मान्मायूरपिञ्छच्छविरिव गहनो ब्रह्मसंविद्विर्तः ॥

कूटस्थमिति ॥ कूटमिव स्थितं कूटस्थं, कूटम्=अयोभिघातांऽधिकरणम् । तद्यथा स्वस्मिन्ननेकशतलोहादिविकारोदयेअधिष्ठानभावेन निमित्तभूतमपि स्वयं निर्विकारत्वात्स्वरूपादप्रच्युतं, तथैव निर्विकारमित्यर्थः । तथाविधमपि ब्रह्म विश्वं=कूटस्थं जग ज्ञानयतीति श्रुत्यादिप्रमाणैरवगम्यते । तथा च श्रुतं निर्विकारोपादानकत्वमेव जगतो मिथ्यात्वे पर्यवसन्नमिति भावः ॥ एवं परिणाम्युपादानमायास्वरूपपर्यालोचनेऽपि तदेव पर्यवस्यतीत्यभिप्रेत्याह—न विना माययेति । निर्विकाररज्जुशुक्तयादेः सविकाराऽज्ञानगोचरत्वेनैव सर्परजताशुपादानत्वदर्शनात् । ब्रह्मणोऽपि तथात्वात् “मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम्” इति श्रुत्यापि जगदाकारपरिणामविद्यागोचरत्वेनैव ब्रह्मणो जगत्कारणत्वोपपादनादित्यर्थः । तथाचोक्तसर्परजतादिवदेव मिथ्यात्वसिद्धिरिति भावः ॥ नन्वस्तु जगतो मायापरिणामत्वं, तथापि न मिथ्यात्वसिद्धिः, मायायाः “स्यामायिकी ज्ञान बलक्रिया च” “देवाऽऽत्मशक्तिं स्वगुणैर्निगूढाम्” इत्यादिश्रुतिषु ब्रह्मात्मत्वस्वभावत्वयोश्चरणेन परमार्थसत्यत्वात्, तत्परिणामस्यापि तत्समसत्ताकत्वाऽनवादादित्याशङ्क्य तस्याः मिथ्यात्वमुपपादयितुं प्रतिजानीते—साचेति । सा=मायापि, मिथ्या=स्वाधिकरणवृत्तिव्याप्यवृत्त्यभावप्रतियोगिनीत्यर्थः । अयं भावः—न त्वदुदाहृतश्रुतेस्त्वदुत्प्रेक्षितोऽर्थः । तस्याः निर्गुणचिदेकरसब्रह्मस्वभावत्वे “स्वगुणैर्निगूढां, ज्ञानबलक्रियाच” इति त्वदुदाहृतवाक्यशेषविरोधात् । “न तस्य कार्यं कर्णं च विद्यते” “साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्च” इति पूर्वोत्तरसन्दर्भविरोधात् । स्वगुणैर्निगूढामिति गुणानां स्वपदविशेषणस्वारस्येन ब्रह्मसम्बन्धव्यावर्तनाच्च । तस्मात् “देवात्मशक्तिम्” इत्यस्य देव एवात्मा तात्त्विकं रूपं यस्याः, कल्पितस्याऽधिष्ठानव्यतिरेकेण तात्त्विकरूपाऽभावादिति वा, अन्योन्याऽध्यासाद्देवस्य सर्गादिव्यवहारनिर्वाहकत्वाच्च उपचाराद्देवस्य स्वरूपभूतामिति वाऽर्थः । एवं “स्वाभायिकी” इत्येतदप्यनन्याधीनत्वपरमिति न कश्चिद्दोषः । मायाशब्दस्य वाच्यैरुद्बन्धादपि तस्याः मिथ्यात्वमित्यभिप्रेत्याह—तस्मिन्निति ॥ तस्मिन्=मिथ्याभूतेऽर्थे मायाशब्दस्य बहुशः प्रयोगप्रसिद्धेरित्यर्थः । पेन्द्रजालिकोपदर्शितहस्त्यश्वदाँ हि “मायेयम्” इति सर्वजनव्यवहारः, सूत्रकृतोऽपि “माया मात्रं तु कात्स्न्येनाऽनभिव्यक्तस्वरूपत्वात्” इति स्वामरथादौ मायाशब्दप्रयोगः,

“ माया ह्योपा मया सृष्टा यन्मां पश्यसि नारद ।

सर्वभूतगुणैर्युक्तं नैवं मां मन्तुमर्हसि ॥”

इति भगवतोऽप्यवास्तवत्वेन प्रतिपिपादयिषिते विश्वरूपे मायाशब्द-
प्रयोग इत्यादिप्रसिद्धेरिति भावः ॥ एतेन “मन्त्रौषधादिरेवैन्द्रजालिकस्य
माया” इति कस्यचिदुक्तिर्निरस्ता, तत्र तथाप्रसिद्ध्यभावात् भ्रान्तिज्ञानमेव
मायेति चेत् । न। “मायां तु प्रकृतिं विद्यात्” इति प्रकृतिवश्रवणविरोधा-
त् । ईश्वरस्याऽभ्रान्तत्वेन मायिनं तु महेश्वरमित्यस्याऽनुपपत्तेश्च । तस्मात्
“नासदासीन्नोसदासीत्तदानीं तम आसीत्तमसा गूढमग्रे यदा तमस्तत्र
दिवा नरात्रिर्न सन्नचाऽसन् शिव एव केवलः”

“दैवीहोषा गुणमयी मम माया दुरत्यया ।

“माययाऽपहृतज्ञाना आसुरं भावमाश्रिताः ॥”

इत्यादि श्रुतिस्मृतिरूप धर्मिग्राहकमानैरनिर्वचनीयत्व-ज्ञानावरणत्व-
भ्रान्तिहेतुत्वादिना मायाशब्दविषयत्वेन च मिथ्याभूतैव सा सिध्यतीति भा-
वः ॥ तत्त्वज्ञानमात्रेण निवृत्तिश्रवणादपि तस्या मिथ्यात्वमित्याह—परेति॥
परस्य=ब्रह्मणः प्रत्यगभेदेन सम्यगाधिगमात्, तस्याः=मायाया निवृत्तिश्रु-
तेः= “तस्याऽभिध्यानाद्योजनात्तत्त्वभावाद्भूयश्चाऽन्ते विश्वमायानिवृत्तिः”
इति कार्यैस्सह निवृत्तिश्रवणादित्यर्थः ।

“मामेव ये प्रपद्यन्ते मायामेतां तरन्ति ते ।”

इत्यादिस्मृतिसङ्ग्रहार्थश्चकारः । ननु विद्याऽविद्ययोर्विरोधाद्विद्यया
जीवाऽऽश्रिताऽविद्या निवृत्तिरुचिता । तत्कथमीश्वराऽऽश्रितमायाशक्तेर्नि-
वृत्तिरित्याशङ्क्याह—सैवेति ॥ सा=मायैवाऽविद्या नान्येत्यर्थः । तत्त्वाव-
भासविरोधित्वे सति विपरीताऽवभासहेतुत्वरूपलक्षणैक्यादितिभावः ॥
नच स्वाश्रयव्यामोहहेतुरविद्या, तमव्यामोहयंत्यन्यव्यामोहहेतुर्मायेति लक्ष-
णभेदद्वेदोऽस्त्विति वाच्यम् । अव्यामोहस्य तत्त्वज्ञानप्रयुक्तत्वात् । अङ्गु-
ल्यवष्टम्भादिना बुद्धिपूर्वकचन्द्रद्वित्वादिप्रतिभासे, दर्पणे मुखादिप्रतिभासे
चाऽविद्याया अपि स्वाश्रयाऽव्यामोहदर्शनात् । अत एव कर्तुस्स्वातन्त्र्यपा-
रलक्ष्याभ्यामपि न भेदप्रत्याशा । एतेनेश्वरस्याऽविद्याश्रयत्वे भ्रान्तत्वाऽऽ-
पत्तिरपि निरस्ता । विरोधिज्ञानाऽनास्कन्दितविपर्ययस्यैव भ्रान्तत्वाऽऽपा-
दकत्वात् । अन्यथा भ्रान्तभ्रान्तिज्ञसङ्करापत्तेः । तस्मात् “तरत्यविद्यां वित-
ताम्” इति प्रागुदाहृतस्मृतौ अविद्यां मायामिति सामानाधिकरण्यात्, ज्ञान-
निवर्त्यत्वाच्च, न मायाऽविद्ययोर्भेदः । व्यवहारभेदस्तु स्वाश्रयव्यामोहा-
द्युपाधिभेदादुपपादनीय इति विवरणाचार्याः । आचार्यवाचस्पतिमिश्रा-
स्तु—प्रतिजीवमविद्याभेदमङ्गीकृत्य व्यष्टिरूपेणाऽऽश्रयतासम्बन्धेन जीवेषु

साऽपि चेत्युच्यते, समष्टिरूपेण विषयतया तु प्रायणि सा मायेत्याहुः ।
शुद्धचेतन्यमात्राऽऽधयविषया मेति सङ्क्षेपशारीरकाचार्याः । यथाहुः—

“आधयन्विषयत्वभागिनी निर्विभागचित्तिरेव फेयत्वा ।

पूर्वमिदमतमसो हि पश्चिमो नाऽऽधयो भवति नाऽपि गोंचरः॥” इति॥

इत्थं च तन्नाऽपि चाया अपि घटाद्यधिष्ठानचेतन्यमैव विषयः, न तु
घटादि । जडस्य तस्य स्वतस्सुरणप्रसफ्यभावेन तत्राऽऽवरणवृत्त्याभा-
यादिति बाध्यम् ॥ ननु न मिथ्याभूतस्याऽर्थक्रियाम्नामर्थ्य, न हि शुक्तिरज-
तेन कर्तुं शक्यं, न वा मृगनृष्णाग्निं ज्ञातुं शक्यमित्यादाह—
मृगार्थाऽपीति ॥ मृगार्थाः=मिथ्याभूतपदार्था अपि, देवाऽसुरमापानिर्मित-
हस्त्यभवादयो यावद्बाधं युजादिकार्येषु वशाः=समर्थाः धृतीतिहासपुराणा-
ऽऽख्यायिकासु समधिगताः, स्यामनपादौ च ज्ञानपानादि तदानीं सर्वा-
नुमपसिद्धम् । शुक्तिरजतादेरपि पुरुषप्रवर्तकन्याघर्षक्रियाकारिता काचि-
वस्त्येव, समीपंपसर्पणे विशेषदर्शनात्तत्सदाकारस्याऽवर्जनीयतयावा-
प्यमानन्यात्तु तस्य न कर्तृणादिक्षमतेति भावः॥ इत्थंच तंतुद्वयवन्मायासमु-
चितं वा, मायाशक्तिः वा, परिणममानमायाधिष्ठानं वा ब्रह्म जगदुपादान-
मस्तु, सर्वथापि मायेव दुर्निरूप्यभावत्वाज्जगन्मिथ्येयेत्याह—तस्मादिति॥
तस्मात्=उक्तहेतोः । प्रपञ्चः=प्रलय संवित्=शुद्धचेतन्यकरसं परमार्थप-
स्तु तस्य विवर्तः=अन्यथा प्रतिभासः, तत्त्वादप्रच्युतस्य अन्यथाप्रतिभासो
हि विवर्तः यथा सर्परजताद्यात्मना रज्जुशुक्त्यादेः । विवर्त इतिभाये
कर्मणि च घञ् । तेन ज्ञानाऽध्यासविषयाऽध्यासयोस्तद्गूहः । पूर्वाऽयस्था-
तः प्रच्युतस्याऽवस्थान्तरप्राप्तिस्तु परिणामः । यथा मृत्कनकादेः पिण्डा-
पस्थातः प्रच्युतस्य घटकचकाद्यपस्थाप्राप्तिः ॥ यत्तु केचित्कारणविषम-
सत्ताकं कार्यं विवर्तः, तत्समसत्ताकस्तु परिणाम इत्याहुः, ताकार्यात्मक-
विवर्तस्यैव लक्षणम् । अविद्याद्यनाद्याऽसाऽव्यापनात् । एतेन सृष्टिश्रुति-
प्रामाण्याद्ब्रह्मजगदाकारेण परिणमते इति कस्यचित्पक्षः प्रच्युतः । सृष्टि-
श्रुतीनां विवर्तोपादानपरत्वेनाऽप्युपपत्तः । किञ्च ब्रह्मणस्स्वरूपादप्रच्युतस्य
जगद्भावाऽऽपत्युक्तौ विवर्तवादप्येव शब्दान्तरैणोक्तः स्यात् । तत्प्रच्युतस्य
तथोक्तौ जगद्व्यतिरेकेण ब्रह्माऽभावप्रसङ्गाज्ज्ञानेन प्रपञ्चबाधे सर्वशून्यता-
ऽऽपत्तेश्च॥ दुर्निरूप्यभावत्वे दृष्टान्तमाह—मायूरेति॥ मयूरस्याययवो मा-
यूरम् “अययवे चप्राण्यौपधिवृक्षेभ्यः” इत्यनुवर्तमाने “प्राणिरजतादि-
भ्योऽम्” इत्यम् । तस्यपिच्छस्य=वर्हस्य, छविः=कान्तिः । यथा प्रकाशसां

मुख्यवैमुख्याद्युपाधिभेदाद्धरितेव, कपिशेव, नीलेव, रक्तेव, पाटलेव, धूसरेव,
प्रतीयमाना वर्णविशेषात्मना दुरधिगमा, तथा प्रपञ्चोऽपि कारणतः, उत्प-
त्तिस्थिति लयतः, जातिगुणक्रियादितः, अवयवतः, उपयचाद्यवस्थातः,
विशेष्यविशेषण विशिष्टोपहितोपलक्षितकेवलादिरूपतः, सम्बन्धतः, प्रति
भासतश्च भेदाऽभेदसत्त्वाऽसत्त्वादिना वादिसहस्रैरपि निर्धारयितुमशक्य-
त्वाद्ग्रहनः= दुर्विचिन्त्यः, ततो मिथ्यैवेत्यर्थः ॥ २ ॥

इत्थं कारणस्वरूपपर्यालोचनेन मिथ्यात्वं प्रदर्श्य “सर्वं खल्विदं ब्रह्म
तज्जलानिति शान्त उपासीत” इति श्रुत्यन्तरोपदर्शितदिशा वाचारम्भण
श्रुत्यनुगुणतर्कैश्च कार्यस्वरूपपर्यालोचनया तन्मिथ्यात्वमुपदर्शयितुमाह—

मू० ॥ यस्माद्विश्वं सदुत्थं सदुपभृतमथो लीयते तत्र तस्मा-
त्सन्मात्रं नान्यदस्मान्मृदद्भव घटिकोदंचनादिर्विकारः ।
सद्भेदे स्यादसत्त्वं सदथ यदि तदा नास्ति भेदः कथञ्चि-
द्भेदाऽभेदौ विरुद्धौ न हि भवति भिदाऽभिन्नवस्तुप्रतिष्ठा ॥

यस्मादिति ॥ यस्मात्=हेतोः, विश्वं=कृत्स्नं जगत्, सदुत्थम्—
सतः=परमार्थसत्यैकस्वभावाद्ब्रह्मणः प्रकृतिभूतात्, उत्थं=आविर्भूतं
सृष्टौ, स्थितिकालेच सदुपभृतम् तेनैव सता उपभृतं=तादात्म्यलक्षणपरम-
सामीप्येन धृतं पालितं च । अथो=अनन्तरं प्रलयकालेऽपि, तत्र=तस्मिन्नेव
सद्रूपे ब्रह्मणि लीयते तस्मात्=कालत्रयेऽपि सदव्यतिरेकात् सन्मात्रम्=
सदेव सन्मात्रं । किं जगद्रूपाऽप्रहाणेनैव? नेत्याह—नेति ॥ अस्मात्=सद्रू-
पात्, अन्यत्=जगद्रूपं न=नास्तीत्यर्थः । तत्र “तदनन्यत्वमारम्भणशब्दा-
दिभ्यः” इति सूत्रोपबृंहितवाचारम्भणश्रुतिर्दर्शितं दृष्टान्तमाह—मृद इवेति ॥
अल्पो घटः, घट एव वा घटिका, उत्=ऊर्ध्वं अञ्चयते उद्भिद्यते ओदना-
द्यस्मिन्नित्युदञ्चनं=शरावः । आदिपदान्मणिमल्लिकादिपरिग्रहः । स यथा
कालत्रयेऽपि मृदव्यतिरेकान्मृत्मात्रं तद्वदित्यर्थः । तथा च श्रुतिः—“यथा
सोम्यैकेन मृत्पिण्डेन सर्वं मृत्मयं विज्ञातं स्यात् वाचारम्भणं विकारो
नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यम्” इति ॥ किञ्च जगतो ब्रह्मसत्ताऽतिरिक्त-
सत्त्वस्य निरसिष्यमाणत्वात्सद्ब्रह्मभेदेऽभेदेवा त्वयोच्यमाने उभयथापि स्व-
मुखेनैव मिथ्यात्वमभ्युपगतं पर्यवस्यतीत्यभिप्रेत्याह—सद्भेदे इति ॥ विश्व-
स्येति विभक्ति विपरिणामेन संबध्यते । तस्य सतः=ब्रह्मणःसकाशात्,
भेदे=उच्यमाने, असत्त्वं=अनृतत्वमेवांक्तं स्यात्, ‘सद्भिन्नं, असत्, अनृतम्,

इति शब्दानामपृथगर्थत्यादित्यर्थः ॥ अथ विधं सत्=सद्भिन्नमेवेति यदि
 प्रपं, तथा भिद्यत इति भेदः=जगद्रूपं सत्त्वचतिरिक्तकथञ्चित्=प्रयत्नसहस्र-
 णाऽपि नास्ति । अभिन्नमिति नभ्रं भिन्ननिर्गन्धकल्पेन जगच्छब्दप्रत्यययोः
 सत्त्वचतिरिक्तविषयाऽनिरूपणादित्यर्थः ॥ ननु यथा कुण्डलकटकादिषु अनु-
 गतकनकप्रत्ययात्कनकात्मना अभेद एव, कुण्डलकटकादिव्यावृत्तरूपेण तु
 परस्परं भेदः, तथा सद्रूपेणाऽभेदेऽपि सर्वथस्त्वनां प्रातिस्विकरूपेणभेदोऽ-
 स्तु । इयं च कार्यकारणरूपाभ्यां भिन्नाऽभिन्नमेव यस्तु तत्रं । अभिन्नादि-
 शब्दाश्च न स्वगतभेदप्रतिषेधकाः । यथाहुः—

“कार्यरूपेण नानात्वमभेदः कारणान्मना ।

हेमान्मना यथाऽभेदः कुण्डलाद्यान्मना भिदा ॥” इति ॥

तत्राह—भेदाऽभेदादिति ॥ भेदश्चाऽभेदश्च भेदाऽभेदौ । विरुद्धौ=अस-
 हभाविर्नो परस्परौच्छित्तिरूपव्यादित्यर्थः । अयं भावः—यदिकुण्डलं कन-
 काऽभिन्नं, तर्हि कटकादपि न भिद्यत, तस्यापि कनकव्याह । यदि च
 तस्माद्भिद्येत्, तर्हि कनकादपि भिद्यत । तद्भिन्ने तद्भिन्नभेदाऽयोगात् ।
 अन्यथा कुण्डलेपि कुण्डलभेदप्रसङ्गात् । एयं कनकभेदोऽपि प्रसज्येत ।
 तद्भिन्नभिन्ने तद्भेद नियमात् । तथायदि कनकाऽभिन्नं कटकं, तर्हि कन-
 कयत्कुण्डलेऽनुवर्तते । नानुवर्तते चेत् न कनकाभिन्नं, यस्मिन्ननुवर्तमाने
 यन्नानुवर्तते तत्ततोऽत्यन्त भिन्नम् । यथा सूत्रालुसुमानि । किञ्च यदि कुण्ड-
 लादयः कनकाऽभिन्नाः तर्हि दूरात्कनकं गृहीते तद्भिन्नास्ते गृहीता एवे-
 ति न पुनर्जिन्नास्येरन् । भेदोऽप्यस्तीति जिज्ञासेति चेत्, अभेदोऽस्तीति
 ज्ञानसामग्रीसत्त्वाद्भाता एवेति न जिज्ञासा युक्ता । अतो यस्मिन् ज्ञाते यद्-
 मातं तत्ततोऽत्यन्तभिन्नं, यथा घटान्यटः ॥ ननु यथा भेदप्राहिमानसत्त्वाद्भे-
 दः, तथा अभेदप्राहिमानसत्त्वे सांऽपि दुरपद्रव्यः । अस्ति चाऽभेदेऽपि कुण्ड-
 लं कनकमित्यथाधितसामानाधिकरण्यप्रत्ययः सर्वजनीनां मानं । नहान्यन्त
 भिन्नयोः गौरव इति सामानाधिकरण्यप्रत्ययोऽस्ति ॥ न च विरोधादन्य-
 तरस्याऽनूत्तरम् । विरुद्धमिति नः क संप्रत्ययो यत्खलु प्रमाणविपर्ययेण
 वर्तते । यत्तु यथाप्रमाणेनाऽवगम्यते तत्तथाभूतमेव, सामानाधिकरण्यप्रत्यये
 च प्रमाणभूते, व्यक्तं भेदाभेदौ चकास्त इत्यविरोधकल्पनमेव युक्तमितिचेत्
 तत्राह—नहीति ॥ भिदा=भेदः । अभिन्नं=भेदशून्यं यद्यस्तु तदेव प्रतिष्ठा
 आश्रयो यस्यास्तथाविधा नहि भवति । भेदस्य प्रतियोगिवृत्तित्वाऽसंभ-
 वात् । अभेदस्य भेदनिवृत्तिरूपत्वे निवृत्तं तिष्ठतिचेति ध्याघातात् । अत-

द्रूपत्वे गवि अश्वाऽभेदप्रत्ययस्य, शुक्तौ रजताऽभेदप्रत्ययस्य च याथार्थ्या-
पातात् । सामानाधिकरण्यं त्वेकस्य पारमार्थिकत्वेऽन्यस्य व्यावहारिकत्वे-
ऽप्युपपन्नमिति नाऽविरोधं कल्पयितुं क्षमत इति भावः ॥

अथवा ॥ ननु कुण्डलं कनकाऽव्यभिचारात्ततो न भिद्यतां, कनकं तु
कुण्डलव्यभिचारि कुण्डला द्भिद्यत एवेति, नैकत्र भेदाऽभेदावित्यविरोध
इत्याशङ्क्याह—नहीति ॥ न भिन्नं वस्तु प्रतियोगिपदार्थो यस्यास्सका-
शात्साऽभिन्नवस्तुः तथाविधा प्रतिष्ठा=आश्रयो यस्याः सा तथा, स्वाऽऽ
श्रयाऽभिन्नप्रतियोगिका न भवतीत्यर्थः । अन्यथाऽगौर्गौः, असास्नादिमती
गौः, इदं कनकं न कुण्डलमित्यादि प्रत्ययस्याऽविपर्ययत्वप्रसङ्गादित्यर्थः ॥

इत्थं च वस्तुनि विकल्पाऽसंभवादवश्यभाविनि भेदाऽभेदयोरन्यत-
रस्य मिथ्यात्वे आगन्तुकत्वात्, सापेक्षत्वात्, अनियतत्वात्, दृष्टवाधत्वा-
त्, वाचारम्भणश्रुत्याऽऽनुगुण्यात्, बहूनां सत्यत्वकल्पने गौरवाच्च भेदस्य
मिथ्यात्वं, लाघवात्, पूर्वसिद्धत्वात्, उपजीव्यत्वात्, नियतैकरूपत्वात्,
निरपेक्षत्वात्, अदृष्टवाधत्वात्, सर्ववेदान्ततात्पर्यविषयत्वाच्च परमार्थसद्-
स्तरूपस्याऽभेदस्यैव सत्यत्वमिति युक्तम् ॥ यथाहुः, आचार्यवाचस्पति-
मिश्राः—“तस्माद्भेदाभेदयोरन्यतरस्मिन्नवहेये अभेदोपादानैव भेदकल्प-
ना, न भेदोपादानाऽभेदकल्पना । भिद्यमानतन्त्रत्वात् भेदस्य, भिद्यमानानां
च प्रत्येकमेकत्वात्” इति ॥ ३ ॥

यत्तु सामानाधिकरण्यप्रत्यये प्रमाणभूते व्यक्तं भेदाभेदौ चकास्त
इति साधकमुपन्यस्तं तत्तु विपरीतं बाधकमेव । विरुद्धोभयांशभांनोक्तौ
संशयवत्प्रामाण्यस्यैवाऽयोगेनाऽन्यतरांशे अप्रामाण्याऽवश्यभावेन वास्तवां-
शे अवास्तवांशस्य बाधरूपत्वेन पर्यवसानगत्या वा मिथ्यात्वसाधकत्वात् ।
किञ्चोक्त प्रत्ययगोचरो भेदः स्वतः? परतो? वा, वस्तुन्युभयथापि भेदा
ऽघटनादित्यभिप्रेत्याह—

भेदोऽभिन्ने प्रतीतो भवति खलु मृषा चन्द्रनानात्मतावत्

भिन्नेऽभेदश्च तद्वत्प्रभवति हि ततो न स्वतो वस्तुभेदः ।

धर्मभेदः प्रसिद्धयेद्यदि भवति भिदा धर्मिणो हन्त तेषां

भेदेऽभेदेऽपि लोके न खलु परिचिता धर्मधर्मिव्यवस्था ॥४॥

भेद इति । अभिन्ने=भेदशून्ये वस्तुनि प्रतीतः=प्रतिभातः, भेदः=
स्वप्रतियोगिकाऽन्योन्याभावः । मृषा=मिथ्या भूतो भवति । खलु इति

सर्पसंमतत्वद्योतनाय । तत्र लोफप्रसिद्धं दृष्टान्तमाह—चन्द्रेति ॥ यथा चन्द्रानात्मता=चन्द्रव्यक्तयनेकता अभिन्ने चन्द्रे प्रतीता मृषैव तद्वत् । तथा च चन्द्रैकत्वबुद्धिर्यथा द्वित्वबाधरूपा, तथा सामानाधिकरण्यबुद्धिरप्यैक्यांशे भेदबाधरूपैव । अत्र भेदाऽभेदयो रविरोधकल्पने, चन्द्रेऽपि तथा कल्पनाप्रसङ्गात् । वस्तुनि विकल्पाऽयांगस्तु प्रकृतेऽपि समान इति भावः ॥ अथवा अनुमानेन प्रदर्श्यते । सामानाधिकरण्यप्रत्ययगोचरो भेदो मित्या अभिन्ने प्रतीतत्वात्, चन्द्रभेदवदिति ॥ ननु धैपरीत्यमेव किं न स्यात् । उक्तप्रत्ययगोचरोऽभेदो मिथ्या, भिन्ने प्रतीतत्वात्, दूरस्थवृक्षद्वयप्रतिभासमानाऽभेदवदित्यपि प्रयोगसंभवात् । भयताप्यात्मनि प्रतिभासमानस्य अन्तःकरणदेहेन्द्रियाद्यैक्यस्य तथात्वाऽभ्युपगमादित्याशङ्क्य भवत्वेवं, तथापि कुण्डलादौ कनकात्पृथक् सत्त्वाऽदर्शनात्, सत्कनकाऽभेदबाधस्य तेष्वसत्त्वाऽऽपादकत्वेन फलतां विशेषाऽभावादित्यभिप्रेत्याह—भिन्ने इति ॥ दूरस्थवृक्षादिवद्भिन्ने वस्तुनि प्रतीतः अभेदः=एक्यं च, तद्वत्=मृषैवैत्यर्थः । स च प्रकृते मृषामवन्कुण्डलादिकं सत्त्वात्प्रच्यव्य मृषात्वे स्थापयिष्यतीति भावः । अभ्युपेत्यापि भेदप्रतिभासस्याऽभेदबाधकत्वमिदमुक्तम् । विशेषस्य प्रागुक्तत्वात् । उभयथापि चास्तवं कनकैक्यमव्याहृतमेवेत्याह—प्रभवतीति ॥ ततः=उक्तहेतोरन्यतरमृषात्वलक्षणात्कनकादिवस्तुनः स्वतो भेदो न प्रभवति, अनृतभेदस्यैक्याऽविघातित्वादित्यर्थः । अथवा ॥ नन्वेवं सामानाधिकरण्यप्रत्ययगोचर भेदाऽभेदयोरैकतरविरोधादन्यतरमृषात्वमिव सत्प्रतिपक्षन्यायेन परस्परपराहृतत्वाद्दुभयमृषात्वमेव किं न स्यात्? तथा च सर्वप्रपञ्चे प्रतिभासमानस्य सद्भेदस्यापि मृषात्वापत्तौ शून्यवादप्रसङ्ग इत्याशङ्क्य, भवत्वेवं तथापि कुण्डलाद्यनृतविकारसापेक्षभेदाभेदयोर्मृषात्वेऽपि निरपेक्षवास्तवकनकैक्याऽक्षतेरित्यभिप्रेत्याह—प्रभवतीति ॥ ततः=त्वदुक्तसापेक्षभेदाभेदोभयमृषात्वात् स्वतस्सिद्धनिरपेक्षवस्तुनः परमार्थसद्रूपस्य भेदनं भेदोऽसत्त्वं न भवति । तथाविधसर्पभेदाऽभेदोभयवाधेऽपि खज्वादिस्वरूपाऽविघातदर्शनादित्यर्थः ॥

ननु स्वतोऽभिन्नमपि कनकादिवस्तु कटकत्वकुण्डलत्वादिधर्मभेदात् भिद्यताम् । यथा अभिन्नोऽपि पुरुषो दण्डो कुण्डली स्रग्वीत्यादिविशेषणभेदाद्भिद्यते । केवले तस्मिन्विशेषणान्तरवति च नायं दण्डीतिभेददर्शनात्, स्वात्ममात्रनिरूपिताऽभेदस्य चाऽन्यप्रयुक्तभेदाऽविरोधित्वेन बाधकाऽभावान्मिथ्यात्वाऽसिद्धेदचेत्याशङ्क्याह—धर्मरिति ॥ उक्तधर्मः कनकादिधर्मिणि तदा भेदः प्रसिद्धचेत्, यदि तेषां=धर्माणां, दण्डकुण्डलादिविशेषणा-

नामिव धर्मिणः=कनकादेः सकाशात् भिदा=प्रमाणसिद्धा भवति ॥ ननु तथा । तेषु कनकाद्यभेदस्य त्वयैवोच्यमानत्वादित्यर्थः । ननु तर्हि कटक-त्वादिजातयः कनकादत्यन्तभिन्ना एव तत्समवेताश्च सन्त्विति वैशेषिका-द्याशङ्कयामाह—भेद इति ॥ खल्वितिहेतौ । यस्माल्लोके गवाश्वादीनां भेदे सति चन्द्रादिस्वरूपस्याऽभेदेऽपि वा सति गौःअश्वधर्मोऽश्वगोधर्म इति, गवाश्वौ परस्परस्य धर्मिणाविति वा, चन्द्रःचन्द्रधर्मश्चन्द्रधर्मीति वा धर्म-धर्मिव्यवस्था= धर्मधर्मिव्यवहारः, तद्भावेन स्थितिर्वा न परिचिता=न क्वचिदपि दृष्टा । तथाच धर्मधर्मित्वमपि विमर्शे प्रमाणागोचरत्वात् भेदव-न्मृषैवेति धर्माणां भेदकत्वं दूरपास्तमिति भावः ॥ ४ ॥

किञ्च भिन्नैर्धर्मिण्यन्योभेद उत्पाद्यते? उत स्वनिष्ठत्वाऽऽसज्यते? नाद्य इत्याह—

सू०॥ यच्चाऽऽभिन्नं स्वतस्तन्न भवति परतो भेदभाङ्गान्यभेदा-
दन्यो भिद्येत धर्माः कथमथ विविधा धर्म्यभेदादभिन्नाः ।
भेदो भिन्नाश्रयश्चेदधिकरणभिदा तेन चेदात्मनिष्ठा
नोचेदन्योन्यनिष्ठा स्थितिहतिरथवा तद्भिदा दुर्निरूपा ॥५॥

यदिति ॥ यत्=कनकादिवस्तु स्वतः अभिन्नं=भेदरहितं, तत्परतः= स्वातिरिक्त कटककुण्डलत्वादिधर्मतः, भेदं भजत इति भेदभाङ्गं भवति= परोत्पाद्यभेदाधिकरणं न भवतीत्यर्थः । उत्पन्नेन भेदेन स्वाभाविकाऽभेदो-पमर्दे कुण्डलादेरकनकत्वप्रसङ्गात् । अनुपमर्दे चोत्पत्तुमेवाऽशक्यत्वात् । कि-ञ्च, अभिन्ने वस्तुनि लब्धात्मानौ धर्मौ भेदं जनयेताम्? अलब्धात्मानौ वा? आत्मलाभसमकालमेव वा? आद्ये अभिन्ने वस्तुनि विनापि भेदं यथोत्प-त्तिं लभेते, एवं स्थितिमपि लप्स्येते इति भेदजननवैयर्थ्यम् । उत्तरकल्प-योस्तु अलब्धात्मकधर्मयोर्जनकत्वमेवाऽसंभवि । परेषां जन्यभेदाऽसंप्रति-पत्तिश्चेति दोषान्तरसूचनार्थश्चकारः ॥ द्वितीयेऽप्याह—नेति ॥ अन्यस्य भेदादन्यः= तदितरो न भिद्येत । संभावनायां लिङ् । एतन्न संभावितं, न हि घटपटयोर्भेदाद्देवदत्तादि भिद्यते । परभेदस्य परस्मिन्नध्यासमन्तरेणाऽऽ-सञ्जयितुमशक्यत्वात् । अन्यथाऽभेदमात्रोच्छेदप्रसङ्गादिति भावः ॥ एतेन 'दण्डी कुण्डली' इत्यादि विभिन्न विशेषणानामप्यभिन्नपुरुषे भेदकत्वं न संभवतीति दर्शितम् ॥ धर्माणां परस्परभेद एव न सिद्ध्यति, दूरे तेषां धर्मिभेदकत्वमित्यभिप्रेत्याह—धर्मा इति॥ 'अथ' इति युक्तिभेदद्योतनार्थः ॥

अभिन्नेन धर्मिणा सहाऽभेदात् धर्माणामपि भेदो नांचित इति ते धर्माः
 भिन्नाः=कथं? न कथञ्चिदित्यर्थः । स्यनिष्ठधर्मभेदादितिचेत् । न । तत्रा-
 प्याऽऽक्षेपसान्यात्, अनयस्थापाताच्च ॥ अथवा, यदि धर्मभेदाद्धर्मा भिद्यत
 इति नियुक्तिकमेवाऽभ्युपगच्छसि, तर्हि तथैव धर्म्यभेदाद्धर्माणामप्यभेद
 इति धैर्यतश्मेव किं नाभ्युपगच्छेरित्यर्थः ॥ धर्मधर्मिणां धर्माणां च परस्परं
 भेदो मिथ्येति किं घक्तव्यं यस्मिन्पदादीनामपि परस्परभेद आध्यायित्त्यधि-
 मशं तथैवेति दर्शयति—भेदइत्यादिना ॥ सर्वोऽपि भेदः अभिन्नाऽऽश्रयः?
 भिन्नाऽऽश्रयो घा? नाचः, व्याघातात्, प्रतियोगितावच्छेदकसामानाधि-
 कारण्यविरोधाच्चेति ॥ द्वितीयमनूय दूषयति—भिन्नाश्रय इति ॥ भिन्नः=
 स्वप्रतियोगिप्रतियोगिकाऽन्योन्याभावयानाश्रयो यस्य सः तथाविधोऽ-
 भ्युपगत इति चेत् । तत्र पृच्छामः,—निरूप्यमाणभेदाधिकरणस्य व्याव-
 र्तिका भिन्ना प्रतियोग्यन्यता निरूप्यमाणभेदेनैव? उन भेदान्तरणेति? आद्ये
 तावदाह—तेनेति ॥ तेन निरूप्यमाणभेदेनैवेति चेत्, तदा आत्मनिष्ठा=
 आत्माश्रयद्वारः । स्वाधिकरणविशेषनिर्णये स्वाधिकरणनिर्णयस्य हेतुत्वो-
 क्तिसपर्यवसानादित्यर्थः ॥ द्वितीयोऽपि द्वापहयमाह—नांचेदिति ॥ तेनैवेति
 न, किन्तु भेदान्तरणेति चेत् । तस्यापि भेदत्वात् प्रतियोग्यन्यवृत्तित्वस्या-
 ऽवश्यवाच्यतया पूर्वभेदेन तदधिकरणस्य प्रतियोग्यन्यत्वोक्तौ अन्यो-
 न्यनिष्ठा=अन्योन्याश्रयः । भेदयोः परस्परधिकरणनिर्णये परस्पर
 अधिकरणनिर्णयस्य हेतुत्वोक्तिपर्यवसानात् । यदि तु तदधिकरणव्यावर्त-
 नाय तृतीयो भेदोऽप्यभ्युपगम्येन तदाप्याह—स्थितिहतिरिति ॥
 अथवेति=पश्चान्तरं । तस्याऽपि पूर्वभेदद्वयवदाश्रयव्यावृत्त्यनिर्णयादाद्यभेदेन
 तदुक्तौ चक्रकं, द्वितीयेन त्वन्योन्याश्रयः, स्वैनेव चेदात्माश्रय इत्यन्यस्याऽ-
 न्यस्य स्वीकारोऽयस्थितेः=विश्रान्तः, हतिः=क्षतिरनवस्येत्यर्थः ॥ प्रस्तुतं
 निगमयति—तदिति । तत्=तस्मादाश्रयविशेषाऽनिरूपणात् । भिन्ना=भेद-
 मात्रं दुर्निरूपा=तत्त्वतां निर्वक्तुमशक्या । अतो मिथ्यैवेत्यर्थः ॥ ५ ॥

किञ्च धर्मितावच्छेदकविशिष्टधर्मिज्ञानस्य प्रतियोगितावच्छेदकवि-
 शिष्टप्रतियोगिज्ञानस्य चाऽभावे भेदबुद्धचदर्शनाद्भेदज्ञानस्य तथाविध-
 धर्मिप्रतियोगिविषयकत्वनियमाच्च तस्मिन् धर्मिप्रतियोगिज्ञानं कारणमिति
 निर्विवादम् । तत्र तयोरैक्यज्ञाने कुतो न भेदधीः? ऐक्यज्ञानं विरोधीति
 चेत् । न । प्रत्येकैक्यज्ञानस्याऽवर्जनीयतया भेदबुद्धिमात्रोच्छेदापत्तेः ।
 भेदज्ञानात्प्राक् भेदाभावत्व तद्व्याप्यन्वादिना ऐक्योपस्थित्यसंभवेन विरो-
 धित्वाऽसंभवाच्च । तस्मादगत्या भेदज्ञाने धर्मिप्रतियोगिनोभेदज्ञानं हेतुरित्य

वंश्यं वाच्यम् । तत्र कारणीभूतज्ञानगोचरो भेदो यदि ग्राह्यभेद एवोच्येत, तर्हि तज्ज्ञाने तज्ज्ञानं कारणमित्युक्तं स्यादित्यात्माश्रयदोष वारणायाऽन्यो वाच्यः । तस्यापि पूर्वभेदवदेव धर्म्यादिभेदग्रहं विना ग्रहणायोगात्पूर्वभेदज्ञा-
स्याऽपेक्षणे अन्योन्याऽऽश्रयप्रसङ्गादन्योन्यो भेदो वाच्यः । तथाचाऽनवस्था
दुर्वारैवेत्याह—

सू० ॥ भेदोऽयं भिन्नधर्मिप्रतिभटत्रिषयज्ञानजज्ञानवेद्यो

धर्म्यादेर्भेदसिद्धिः पुनरपि च तथेत्यापतेच्चाऽनवस्था ।

भेदे धर्म्याद्यभेदे वत भवति मृषा भेदबुद्धिर्विभेदे

प्रादुःष्युः पूर्वदोषा नच गतिरपरा तेन भेदो मृषैव ॥६॥

भेदोऽयमिति ॥ अयं=प्रसिद्धो भेदः । भिन्नौ यौ धर्मिप्रतिभटौ=आश्र-
यप्रतियोगिनौ तौ विषयौ यस्य तथाविधाज्ज्ञानात् जातं यज्ज्ञानं तेन
वेद्यः=ग्राह्यः । भेदज्ञाने धर्मिप्रतियोगिभेदज्ञानं कारणमिति यावत् । तत्र
धर्म्यादेः=आदिपदात्प्रतियोगिनश्च परस्परभेदस्य सिद्धिः=ज्ञानं, पुनरपि=
पूर्वभेदज्ञानवदेव, तथा=धर्मिप्रतियोगि भेदज्ञानाधीना, इति=एवंरीत्या अन-
वस्था आपतेत्=आपद्येत । परावृत्तावन्योन्याश्रय चक्रकयोरापत्तिरिति द्यो-
तनार्थश्चकारः ॥ किञ्च भेदः धर्मिप्रतियोगिभ्यां भेदान्तराच्चाऽभिन्नः ? भिन्नो
वा ? आद्ये तावदाह भेदे इति ॥ वक्ष्यमाणाऽऽत्माश्रयादिदोषभयाद्भेदे=भेदप-
दार्थे, धर्म्यादेः=आदिपदात्प्रतियोगिनो भेदान्तराच्च सकाशात्, अभेदे=
भेदाभावे । व्यधिकरणे सप्तम्यौ । अथवा अभेदे भेदशून्ये तदनधिकरणे वा
अभ्युपगम्यमाने । भेदबुद्धिः=भेदज्ञानं, मृषा=निर्विषया भवति घटात्पटो
भिन्न इति बुद्धेर्भिन्न इत्यंशे घटपटाऽतिरिक्तविषयाऽनिरूपणादित्यर्थः । किञ्च
प्रतियोग्यभेदे घटशून्यो घटभिन्नो न स्यात्, घटभिन्नो वा घटशून्योन स्यात्,
घटभेदशून्यश्च घटो घटवान्न स्यात्, भेदप्रतियोगी च घटो न स्यात् । अभा
वविरहात्मत्वाभावात् । एवं धर्म्यभेदेऽप्याधाराऽऽधेयभावो न स्यात् । घट-
भेदात्मकपटाद्याश्रयस्य घटाऽभिन्नत्वापत्तिः । अभावान्तराऽभेदे तत्तत्प्रतियो-
ग्यवृत्तित्वप्रसङ्गे निराश्रयत्वापत्तिरित्यपि बोध्यम् ॥ परेषां भेदनिरूपणक्लेश-
वैफल्यदर्शनात्, वतेति खेदे ॥

द्वितीयेऽप्याह—विभेदे इति ॥ भेदे अधिकरणे धर्मिप्रतियोगिभ्यां वि-
भेदेऽभ्युपगम्यमाने पूर्वदोषाः=आत्माश्रयादयः । प्रादुःष्युः “उपसर्गप्रादुर्भ्या
मंस्तिर्येचपरः” इति पत्वं । आविर्भवेयुरित्यर्थः । तथाहि भेदनिष्ठो धर्म्या-

दिभेदः स्वयमेव चेदात्माश्रयदोषापत्तिः । अभेदे आधाराऽऽश्रयभावाऽऽयोगा-
 त्पूर्वकत्वाऽपिशोपात् तदुक्तसर्वदोषापत्तिः ॥ अन्यदचेत्सांऽपि भेदां धर्मप्र-
 तियोंगिभिन्नाऽचदयं वाच्यः तन्निष्ठ धर्मप्रतियोंगिभेदस्याऽधिकरणाऽऽ-
 त्मकत्वे आत्माश्रयापत्तेः । अन्यत्वे पूर्वभेदात्मकत्वेऽन्योन्याश्रयात् । अन्य-
 त्वे परावृत्तौ चक्रकापत्तेः । तत्राऽप्यन्यस्तत्राऽप्यन्य इत्यनवस्था । एवं
 द्वितीयादिभेदेषु पूर्वपूर्वभेदभेदस्य तेषु चात्तरोत्तरभेदभेदस्य चान्यत्वान-
 न्यत्वादिना आत्माश्रयाऽन्योन्याश्रय चक्रकानवस्था अपि प्रसङ्गनीयाः । एव-
 मेव च घटभेदे पटभेदः तस्मिन् घटभेदश्चाऽऽश्रयानतिरिक्तदचेत्सर्वभेदा-
 नामैक्यापत्तौ जगत एव तत्प्रतियोंगितया तदाऽश्रयत्वाऽयोगाद्विराश्रयत्वा-
 त्सर्वप्रमाणाऽगोचरत्वे अलीकत्वापत्तिः ॥ प्रतियोंगिनामेव तदाश्रयत्वाभ्युप-
 गमे च घटोऽपि घटभिन्नः पटोऽपि पटभिन्नः भेदांऽपि भेदभिन्नस्यादिति
 सर्वं जगदव्यवस्थितं मित्येवाऽऽपद्यत । तयोराश्रयातिरिक्तत्वे चान्योन्या-
 श्रयचक्रकाऽनवस्थाः । एवं कुट्यादिभेदे तौ, तयोस्तम्भादिभेदः, तस्मिन्कु-
 ट्यादिभेद इति चक्रकानवस्था । तथा घटं घटभेदभेदः तद्भेदस्तद्भेद इत्य-
 नवस्था । एवमभावाधिकरणकाऽभावान्तरस्याऽश्रयाभेदे अत्यन्ताभावेऽपि
 न्यायसाम्यादैक्यापत्त्या तस्य प्रतियोंग्यधिकरणाऽवृत्तित्ये निराश्रयत्वापत्तिः ।
 तद्वृत्तित्वे तु जगन्मात्रस्य स्वाधिकरणनिष्ठाऽत्यन्ताभावप्रतियोंगित्वेन मि-
 थ्यात्वाऽऽपत्तौ अस्मद्भिलपितसिद्धिः । आश्रयाद्भेदे त्वनवस्थाद्यापत्तिरि-
 त्वादिवाध्यम् ॥ ननु घटभेदे घटभेद इत्यभेदेऽप्याधाराश्रयभावः प्रामाणि-
 कप्रतीति बलाद्भ्युपगम्यते । घटं घटभेदभेदः, तद्भेदेतद्भेद इत्यनवस्थापि
 प्रामाणिकत्वात्तद्दोषायेत्यादिकं परंपरां कुशाकाशाचलम्बनेन परिहारं निरस्य-
 ति—न चेति ॥ अपरा=त्यदभ्युपगमलक्षणा गतिः=उपपत्तिः प्रतीतिः प्रा-
 माणिकत्वनिर्वाहिका न । घटो घटवानिति घटान्तरानधिकरणघटविषयक-
 प्रतीतेरपि प्रामाण्यापत्तेः । यदितु तादृशघटस्यापि घटात्यन्ताभावाधिकर-
 णत्वात्तदभावयति तदवगाहितत्वात्सा अप्रमा, तर्हि प्रवृत्तेऽपि तुल्यमिति
 भावः ॥ प्रतीयमाना अप्यन्ये भेदाः नाभ्युपगम्यन्ते चेत् । आद्योऽपि तथा-
 स्तु, साधकवाधकयोस्साम्यादित्याह—तेनेति । तेन=उक्तदोषनिवृत्तेन ।
 भेदः सर्वोऽपि मृषैव=मित्यैव मिथ्याभूतस्य तु दोषाऽऽकरत्वं भूषणमिति
 भावः ॥ ६ ॥

एवं भेदस्याऽधिकरणेन सह सम्बन्धस्य दुर्निरूपत्वादपि निरवच्छिन्न
 स्वसम्बन्धाभावयति प्रतीयमानत्वरूप मिथ्यात्वलक्षणाऽऽक्रान्तत्वात् मि-
 थ्यात्वमिति सदृष्टान्तमाह—द्रव्य इति

द्रव्ये भेदस्य योगो न भवति निरुपाख्यस्य भावस्वरूपो

नाऽभावोऽन्यः समत्वाद्नुभयमिलनाच्चापि तत्तत्स्वरूपम् ।

भावाऽभावाऽतिरिक्तं न च किमपि तयोरस्ति सम्बन्धरूपं

निस्सम्बन्धेऽपि शुक्तौ रजतमिव मृषा तेन भेदः प्रतीतः॥७॥

भेदाऽधिकरणत्वेनाऽभिमतं भूतलादि द्रव्ये गुणादीनां विमर्शं द्रव्या-
ऽनतिरेकात् तेभ्यो द्रव्यस्य प्राधान्याच्च वस्तुमात्रोपलक्षणत्वेन द्रव्यनिर्देशः।
वस्तुमात्रे भेदस्य=अन्योन्याभावमात्रस्य । आधारतानियामको योगः=
सम्बन्धः, भावरूपः? अभावरूपोवा?। आद्यं निरस्यति—न भवतीति । तत्र
भावस्वरूपस्तावन्नसंभवति । सम्बन्धो हि सम्बन्धिभ्यां भिन्नः तावाश्रित-
श्चेति सम्बन्धलक्षणाक्रान्तस्यैव तस्याऽवश्यवक्तव्यतया अधिकरणवत्त-
स्याप्यभावेन सह सम्बन्धान्तरकल्पनेऽनवस्थानादसिद्धेः । सम्बन्धाऽयो-
ग्यत्वोपपादनाय भेदं विशिनष्टि—निरुपाख्यस्येति । निर्गता धर्मि प्रतियोगि
व्यावर्तकधर्मव्यतिरेकेण उपाख्या शब्दप्रत्ययप्रवृत्तिनिमित्तधर्मो यस्य
स्वतोऽध्यासतो वा व्यावर्तकसर्वधर्मशून्यस्येत्यर्थः । अभावत्वादेव धर्मा-
ऽऽधारत्वस्याऽध्यासाऽधिष्ठानत्वस्य चाऽयोगात् ॥ नच तेजोभावे अन्धकारे
नैत्यचलनाधारोपो दृश्यत एवेति नाऽयं नियम इति वाच्यम् । अन्धकार-
स्याऽपि द्रव्यान्तरत्वात् ॥ नचैवं सति तत्साक्षात्कारे आलोकसंयोगापे-
क्षाऽऽपत्तिः । पेचकादीनां द्रव्यचाक्षुषे अस्मदादीनामालोकचाक्षुषेचाऽऽ-
लोकसंयोगाऽपेक्षाविरहेण तस्याऽसार्वत्रिकत्वात् ॥ नचाऽऽवश्यकतेजोभा-
वेनैव निर्वाहः । अवाधितनैत्य-चलन-तारतम्य-संख्या-परिमाण-संयोग-
विभाग-पृथक्त्व-परत्वाऽपरत्व-संस्कार-जात्यादिगोचरसर्वानुभवसिद्ध
प्रत्यक्षाणां स्वतः संवादतश्च निश्चितप्रामाण्यानां निर्वाहकत्वादावश्यकतेन
तमोद्रव्येणैव निर्वाहे तेजोऽभावस्यैव काममपलापापत्तेः ॥ नचाऽवयवादि
कल्पना गौरवम् । अवयवानामप्यनुभवसिद्धत्वात् । परमाणूनां च पृथि-
व्यादिष्वपि निरस्तत्वेन काप्यकल्पनीयत्वात् । अन्यथा तुल्यन्यायेन शीतो-
ष्णस्पर्शयोरन्यतराऽभावेनैवोपपत्तेरेकतरस्य अनुष्णाऽशीतस्पर्शस्य वाऽ-
पलापाऽऽपत्तेः ।

नच पृथिवीवाय्वोरुभयाऽभावाऽनुभवविरोधः । तप्यमानोदके कदा-
चिदुभयाऽभावाऽनुभववदुपपत्तेः ॥ किञ्च, प्रौढप्रकाशकतेजःसंसर्गाऽभा-
वस्यैवाऽन्धकारत्वे घटे घटान्तराऽभाववत्प्रौढप्रकाशकतेजस्यपि तद्-
भावसत्त्वात्सूर्येऽप्यन्धकारव्यवहाराऽऽपत्तिः ॥ तेजोगतगुणक्रियादिषु तेज-

स्संयुक्त घटादिसर्वद्रव्य निष्ठ गुणक्रियादिषु चाऽन्धकारप्रत्ययाऽऽपत्तिः । तत्र प्रौढप्रकाशक यावत्तेजस्संस्पर्शाऽभावस्य सर्वैव सुलभत्वादिति यत्किञ्चिदेतत् ॥ द्वितीयंनिरस्यति—नाभावइति । अभावश्च प्रकृतभेदपदेति पक्षस्याऽग्रिमस्वरूपपक्षान्तर्भावात्तद्व्यावर्तनायाऽन्यइति, प्रकृतभेदातिरिक्तोऽभावो भेदतदधिकरणयोर्योगइति न । कुतः । समत्वात् ॥ तस्यापि निरुपाख्यत्वेन भेदतुल्यत्वाद्दधिकरणेन भेदेन च सह सम्बन्धायोगात् । एतेन विशेषणता पदार्थान्तरमिति नवीन तार्किक प्रलापो निरस्तः ॥ तस्य भावाऽभावान्यतरान्तर्भावस्याऽवश्ययाच्यत्वात् । विशेषणताख्यः स्वरूपसम्बन्ध विशेषइति जरत्तार्किक प्रलापमपि निरस्यति—अनुभयेति । स्वरूपसम्बन्ध इत्यस्य=स्वरूपमेव सम्बन्ध इत्यर्थो वा? स्वरूपयोस्सम्बन्ध इति वा? आद्येऽपि तत्तदधिकरणस्वरूपं? भेदस्वरूपम्? उभयस्वरूपंवा? नप्रितयमपि । कुतः । अनुभयमिलनात् । उभाभ्यां सम्बन्धिभ्यां मिलनं सम्बन्ध उभयमिलनं तदभावात् । एकैकस्वरूपस्योभयाऽसम्बद्धत्वात् उभयस्वरूपस्याप्यसम्बद्धस्याऽन्यसाधारणत्वात् उभयाश्रितत्वाभावाद्नेकत्वाच्च तेषां सम्बन्धत्वायोगादित्यर्थः ॥ द्वितीयेऽप्याह—भावाभावातिरिक्तमिति ॥ तयोः=भेदतदधिकरणयोः भावाभावाभ्यामतिरिक्तं किमपि सम्बन्धरूपं नास्ति । तदुभयभिन्नस्याऽलीकत्वादिति भावः ॥ प्रकृतमुपसंहरन्निष्ठसिद्धिं दर्शयति—निस्सम्बन्धेऽपीति ॥ तेन=उक्तदोषगणेन । सम्बन्धस्याभावो निस्सम्बन्धं, अर्थाभावेऽव्ययीभावस्य “अद्रुतायामसंहितं रक्षोहागमलध्वसन्देहाः प्रयोजनम्” इत्युभयथापि महाभाष्ये प्रयोगेन तत्पुरुषेण सह विकल्पनादव्ययीभावः, तत्पुरुषो वा । अव्ययीभावपक्षे “तृतीयासप्तम्योर्वहुलम्” इति बहुलग्रहणात्सप्तम्या अम्भावो न । सम्बन्धाभावेऽपीत्यर्थः । प्रतीतः=प्रतीयमानः भेदः मृषैव ॥ तत्र दृष्टान्तः=शुक्तौ रजतमिवेति । यथा रजतसम्बन्धशून्यायां शुक्तौ प्रतीयमानत्वाद्भजनं मृषा तद्वद्भेदोऽपीत्यर्थः । अत्र निस्सम्बन्धेऽपि तत्र प्रतीयमानत्वं मिथ्यात्वमिति लक्षणप्रदर्शनेन सम्बन्धविमर्शे गुणगुणिनोः, क्रियाक्रियवतोः, जातिव्यक्तयोः, अवयवावयविनोः, विशिष्टकेवलयोः, उपादानोपादेययोः, आधाराऽऽधेयप्रभृतीनां च सम्बन्धस्य भिन्नत्वाऽभिन्नत्वादिना दुर्निरूपत्वात् सर्वप्रपञ्चस्य मृषात्वे, असङ्गोदासीनमद्वयीकूटस्थचिन्मात्रवस्त्वेव परमार्थसूत्यं शिष्यत इति सिद्धान्तरहस्यं सूचितम् ॥ ७ ॥

ननु प्रमाणजन्यप्रतीतिरेव वस्तुतत्त्वसाधिका । सा च घटपटादीनां भेदं ग्राहयति । न च प्रामाणिकोऽप्यर्थो युक्तिसहस्रेणाप्यपलपितुं शक्यः ।

युक्तीनामपि प्रमाणाधीनत्वेन उपजीव्यप्रमाणविरोधे आभासत्वौचित्यात् ।
उपपत्तिरहितानामपि पक्षिमत्स्यादेः निरालम्बनगमन निरुच्छ्वासजीवना-
दीनां प्रत्यक्षसिद्धानामप्रत्याख्येयत्वादित्याशङ्क्य भेदग्राहिप्रमाणानि विमृश्य
निराचष्टे—संयोगादेरिति ॥

संयोगादेरयोगान्न हि भवति भिदा गोचरश्चेन्द्रियाणां

व्याप्तिर्नासङ्गताया न भवति सदृशी वाक्यतात्पर्यदूरा ।

मानाभावो न मानं न च पुनरपरं मानमस्यां तथापि

प्रत्यक्षा स्वाप्रमाया नगरमिव भवेत्साधु सैषा मृषैव ॥ ८ ॥

तत्र भेदस्याऽऽद्यप्रमाणगम्यतां निरस्यति—संयोगादेरिति ॥ भिदा=
भेदः । इन्द्रियाणां=चक्षुरादीनां । गोचरः=विषयः न भवति । कुतः ?
संयोगादेः=न्यायनयप्रसिद्धस्य संयोगसंयुक्तसमवायादेः भाट्टाभिमत
संयुक्ततादात्म्यादेश्च संनिकर्षस्य निरुपाख्ये तस्मिन्नयोगात् । न च वि-
शेषणता संनिकर्षोऽस्ति, तस्याः सम्बन्धनिरासेनैव निरस्तत्वात् । तस्मा-
न्न भिदा प्रत्यक्षस्य गोचरः । नाप्यनुमानस्येति दर्शयति—व्याप्तिरिति ।
अधिकरणविशेषेणाऽसङ्गतायाः=असम्बद्धायाः, 'भिदायाः' इति विभ-
क्तिविपरिणामेन सम्बन्धः । समानोक्तिर्वा । व्याप्तिः=अव्यभिचरित सामा-
नाधिकरण्यलक्षणा, स्वाधिकरणनिष्ठाऽत्यन्ताऽभावप्रतियोगिताऽनवच्छेद-
कभेदत्वाऽवच्छिन्नसामानाधिकरण्यलक्षणा अन्यादृशी वा व्याप्तिः । क्वचिद्
पि वस्तुनि न=नास्ति । यद्ग्रहात्सा अनुमीयेतेत्यर्थः । एवं निरुपाख्यत्वादेव
व्यापकताऽवच्छेदकधर्मशून्यत्वात्, प्रतियोगिताऽधिकरणत्वाऽसंभवात्,
प्रतियोग्यनुयोगिभावसम्बन्धस्यैव विमर्शं दुर्बलत्वाच्च व्याप्तिर्नेत्यपि बोध्य-
म् ॥ नाऽप्युपमानस्येत्याह—न भवतीति ॥ गवादिसदृशे गवयादौ हि दृष्टे
गोसदृशो गवयइत्यतिदेशवाक्यार्थं स्मरतः प्राग्दृष्टगोपिण्डस्य पुरुषस्योप-
मितिः प्रसिद्धा । नच निरुपाख्ये भेदे कस्यचित्सादृश्यमस्ति, येनोपमीयेते-
ति भावः ॥ एवं वैधर्म्याऽसाधारणधर्मयोरप्याधारत्वाऽसंभवात्, तत्सि-
द्धेः प्रमाणगोचरत्वसिद्धञ्चधीनत्वाच्च वैधर्म्याऽसाधारणधर्मविशिष्ट पिण्ड-
ज्ञानजन्योपमितिगोचरताऽपि निरसनीया ॥ असंनिकृष्टे संनिकृष्टसादृश्य-
ज्ञानमुपमिति रिति भाट्टनयेऽपि वस्तुतस्सदृश एवोपमिति रिति सर्वतो
विसदृशी भिदा न तद्गोचरः । नापि शब्दस्य । तत्र लौकिकशब्दस्य प्रत्य-
क्षादिसिद्धार्थानुवादित्वेन प्रत्यक्षाद्यगोचरेऽप्रसरात् ॥ दृश्यमानस्य च नीलं

नभ इत्यादिवद्भ्रान्तिसिद्धानुवादित्येनाप्युपपत्तेरित्यभिप्रेत्य धैदिकशाब्दगां चरत्वं निपाचष्टे—चाफ्येति॥ चाफ्यस्य=धैदिकचाफ्यस्य, तात्पर्यं=पेदम्पर्यं, दूरं=यस्याः सकाशात्सा। चाफ्यतात्पर्यास्त्रयं दूरति घा। धैदिकचाफ्यता-त्पर्यगोचरता भेदस्य दूरापास्ता। प्रत्युत “नेह नानास्ति किञ्चन, मृत्योस्स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति” “एकधैयाऽनुद्रष्टव्यम्” “अत्र भिदा-मिव मन्यमानः” “उदरमन्तरं फुल्ले। अथ तस्य भयं भयति” “यत्र हि द्वैतमिव भयति” “अथ योन्यां देवतामुपास्ते अन्योसावन्योऽहमभःप्री-ति न स वेद यथा पशुः” “सदेव सोम्येदमत्र आसीदेकमेवाऽद्वितीयं” “यत्र नाऽन्यत्पश्यति नाऽन्यच्छृणोति नाऽन्यद्विजानाति सभूमा” इत्यादि श्रुतिसहस्रैः प्रत्यगद्वयसन्मात्रतात्पर्यकैः प्रतिषिध्यमानत्वादिति भावः॥

ननु क्रियाकारकफलभेदस्य प्रतिषेधे सर्वप्रमाणप्रमेय व्यवहारोच्छेदः, कर्मकाण्डप्रामाण्याऽनुपपत्तिः, गुरुशिष्यशास्त्राऽऽदिद्वैताभावे श्रवणाद्यप्रसि-द्धेरुपनिषदामपि प्रवृत्त्ययोगात्प्रामाण्याऽसिद्धिरित्यसंभावना प्रपञ्चनोक्तदो-षाणां कः परिहार इति चेत्? शृणु। लोकसिद्धव्यावहारिकभेदोपजीवने-नेव सर्वव्यवहारसिद्धिः। अविद्वद्विषयत्वात् सर्वप्रमाणानां। उपपादितं ह्येतद्भवद्विर्भाष्यकारैः। तथाहि, “ब्राह्मणो बृहस्पतिसूयेन यजेत” “रा-जा राजसूयेन स्वाराज्यकामो यजेत” “धैदयो धैदयस्तोमेन यजेत” जातपुत्रः कृष्णकेशोऽग्नीनादधीत”। “एतया निपादस्यपतिं याजयेत्” इत्यादिश्रुतयो लौकिकवर्णाऽऽश्रमवयोर्वस्थाऽद्विधिशिष्ट देहतादात्म्यमुप-जीव्य प्रवृत्ता अपि नाऽप्रमाणं, तात्पर्यविषयीभूते यागादिक्रियाफलयोः साध्यसाधनभावेऽविसंवादात्। तथा क्रियाकारकफलभेदं कर्तृत्वभोक्तृ-त्वादिकं च वस्तुतो मिथ्याभूतमपि लौकिकसर्वानुभवसिद्धमुपजीव्य प्रवृ-त्ता अपि। अन्यथा देहाऽऽत्मवादस्याऽपि श्रुत्यनुमतत्वेन वास्तवत्वकल्पना प्रसङ्गात्॥ नचोपजीव्यविरुद्धार्थं श्रुतिरपि कथं निवेदयेदिति वाच्यम्। तात्त्विकप्रामाण्यां शस्याऽनुपजीव्यत्वात्, तद्वाधेऽपि व्यावहारिकप्रामाण्यां शस्याऽवाधनेन तावन्मात्रस्यैवोपजीव्यत्वेनाऽविरोधात्॥ नच क्रियाकारक फलविभागस्य मिथ्यात्वनिश्चये कर्मसु श्रवणादौ च प्रवृत्त्यनापत्तिः। प्राक्त-न्निश्चयात्प्रवृत्त्युपपत्तेः। तादृशपुरुषान्प्रत्येव शास्त्रप्रामाण्योपपत्तेः। निश्चि-तात्मतत्त्वं प्रत्यप्रवृत्तावपि कृतकार्यायाः श्रुतेर्वैयर्थ्यस्याऽनाशङ्कत्वादिति भावः॥ नाप्यनुपलब्धिः तस्यां मानमित्याह—मानाभाव इति॥ उपलब्धि-र्हार्थसद्भावाऽवगाहनान्मानं। तदभावश्चाऽनुपलब्धिः। सा च न मानं=न

प्रमाणं । न ह्युपलब्धिरर्थं साधयतीति तद्भावोऽपि तथेति वक्तुं शक्य-
म् । चक्षुरादेरर्थग्राहित्वं दृष्टमित्याऽऽन्ध्यादेरपि तथात्वकल्पनापत्तेः ॥ नच
तस्याः स्वतोऽर्थग्राहित्वाऽभावेऽपि प्रतियोगितद्वयाप्येतरयावत्प्रतियोग्यु-
पलब्धिसामग्रीसहकृतत्वरूपयोग्यता विशिष्टाया अभावोपलब्धि जनकत्व-
मस्त्विति वाच्यम् । अननुगतगुरुतर प्रतियोग्युपलब्धिसामग्रीणां कारणता-
वच्छेदकत्वाऽनुपपत्तेः । अनुपलब्धिविशिष्टप्रतियोग्युपलब्धिसामग्री वा
तद्विशिष्टाऽनुपलब्धिर्वा सामग्रीघटकैकैकारणानि वा प्रत्ये कन्तदितरकार
णान्यनुपलब्धिविशिष्टानि, वैपरीत्यं वेत्यत्र विनिगमनाविरहेणाऽभावग्रहे
प्रमाणाऽऽनन्त्यापत्तेः । अनुपलब्धिमात्रग्राह्यत्व नियममङ्गापत्तेश्च ॥

किञ्च । अन्धकारेऽपि घटाऽभावप्रत्ययापत्तिः । घटाऽऽलोकसंयोगादेर्घ-
टव्याप्यत्वेन तदितरचक्षुरादिसत्त्वात् ॥ अपिच । पिशाचचाक्षुषसामग्र्यप्र-
सिद्ध्या स्तम्भे पिशाचभेदग्रहाऽनापत्तिः । किञ्चाऽनुपलब्धेरप्यभावतया
साप्यनुपलब्ध्यन्तरेण सिद्धयतीत्येव वाच्यम् । तथाच साप्यन्यथा साप्य-
न्ययेत्यनवस्थानात् अनुपलब्धिरेव स्वयं न सिद्धयति दूरे तस्या अर्थ-
साधकत्वम् । एतेन प्रतियोगिसत्त्वप्रसञ्जनप्रसञ्जितप्रतियोगिकत्वरूपा त-
द्योग्यतापि प्रत्युक्ता ॥ तर्कस्याऽऽपाद्याऽऽपादकव्यतिरेकनिश्चयाधीनत्वेन
अनुपलब्ध्यग्रहे अयोगात् । तद्ग्रहेचाऽनवस्थानात् । यद्यनवस्थाभयादनुप-
लब्धिः अन्यतस्त्वतो वा सिद्धयतीत्युच्येत, तर्हि अभावान्तरमपि तथैव
सेत्स्यतीत्यनुपलब्धिकल्पनवैयर्थ्यम् ॥ यदि तु सा साक्षिवेद्या, तर्हि स्वा-
प्रार्थवन्मिथ्यैवेति नार्थसाधिका । अभावान्तराणामपि तथात्वापत्तिश्चेति
त्वदभिलपितमङ्गलवेति भावः ॥ अर्थापत्त्यादिगोचरतामपि भेदस्य निरा-
चष्टे—न चेति ॥ अस्यां भिदायां, अपरम्=अर्थापत्त्यादिरूपं मानं प्रमाणं
च न संभवति । अर्थापत्तेः व्यतिरेकव्याप्तिग्रहाऽधीनत्वेन प्रतियोग्यप्रसि-
द्धौ व्यतिरेकाऽप्रसिद्धेः । किञ्च । पटे कस्याऽनुपपत्त्या घटभेदः कल्प्येत ।
पटत्वस्येति चेत् । न । तस्य भेदाऽविनाभावनियामक तज्जन्यत्वादिसम्ब-
न्धाऽप्रसिद्ध्या तत्कल्पकत्वाऽयोगात् । घटत्वाऽभावाऽनुपपत्त्येति चेत् । स-
मनियताऽभावानामैक्येन भेदाऽभावाऽभावरूपत्वेन च तस्य भेदाऽव्यतिरे-
कात् । व्यतिरेकाऽभ्युपगमेऽपि भेदसमानयोगक्षेमतत्त्वात्सोऽपि कस्याऽनुपप-
त्त्या पटेकल्प्येतेति प्रष्टुं शक्यत्वात् । कल्पकाऽपरिचयेऽर्थापत्त्यप्रसरात् ॥
नापि संभवः प्रमाणं । तस्य सर्वसंमतत्वाभावात् । अभ्युपगन्तृणामपि सं-
ख्यापरिमाणादिमात्रगोचरत्वप्रसिद्धेः अभावग्राहकत्वाऽभावात् ॥ एवमुप-

देशनिरपेक्ष्यान् पतिहाप्रमाणगोचरतापि तस्य न संभयत्येवेति भावः ॥
 तर्हि सा किमर्त्ताकैव? तथा सति न प्रतिभासेवेति शङ्कां धारयन्साधिवे-
 दत्वपरिशेषणेन तन्मिथ्यात्वं साधयति—तथापीति । तथापि=प्रमाणाऽगो-
 चरत्वेऽपि, प्रत्यक्षा=अपररोक्षत्वेन सर्वानुभवसिद्धा, सा=विमृष्टा, एषा=
 भिदा, साधु=अतितगं मृषैवा ॥ तत्र एषान्तः—स्यामेति । स्वमहत्त्वं ऐन्द्रजा-
 लिकमायोपदर्शितं चा नगरं यथा साक्षिमात्रवेद्यत्वाग्निमिथ्या, तद्वद्विषयः ॥
 तथा च प्रयोगः—भेदो मिथ्या, प्रमाणाऽधिपत्वे मन्त्रपरोक्षत्वात् । स्व-
 प्रगन्धर्वनगरादिवदिति ॥ भेदस्य मिथ्यात्वमाश्रययुक्तयः संसर्गाभावेऽपि
 समाः सुधीभिर्बहिर्बुद्धिं शक्यन्त इति न पृथक् प्रपञ्चिताः । इत्थं कार्यका-
 रणभेदनिराम प्रसङ्गेन सर्वे भेदाः स्यातन्मध्येणापि निरस्ताः । प्रपञ्चः
 सर्वप्रपञ्चकारणव्यथ्युपजायितर्कः कनककृष्णद्वन्द्व्यायेनापि प्राम्दृशितयु-
 क्तिभिः सर्वप्रपञ्चभेदो निरस्त एवेति कार्यस्वरूपपर्यालोचनमुत्तेनापि जग-
 न्मिथ्यात्वस्य तर्कः प्रसाधनाद्विदितोयत्रयसिद्धिगिति सर्वतोद्विगिजयः ॥८॥

एवमन्वोऽन्यासायलक्षणे भेदे निरस्ते द्विव्यपृथक्त्वादिरूपस्यापि तस्य
 निरामे, अयमेवाऽवसरः । तत्र येशोपिकादयस्तावदाहुः—“संख्याऽऽख्या
 गुणः सर्वद्रव्यवृत्तिः, एकत्वद्वित्वबहुत्वभेदात् त्रिधा । तत्राऽचयवर्तक-
 त्वैः अचयव्येकत्वमनित्यद्रव्येषु यावद्द्रव्यभाषि जन्यते । नित्यद्रव्येषु तु
 तन्नित्यमेव । द्वित्वाद्दो तु विशेषः । घटद्वये चक्षुरादिसंयोगात् अयमेका-
 ऽयमेक इत्यपेक्षाबुद्ध्या द्वित्योत्पत्तिः । ततो द्वित्वत्वनिर्विकल्पकम्, अन-
 न्तरम् सविकल्पकम्, अनन्तरमिमां द्वौ घटाविति विशिष्टैश्शिष्ट्याऽवगाहि
 साक्षात्कारः । द्वित्ये प्रत्येकवृत्त्येकत्वद्वयमसमवायिकारणम् । द्रव्यद्वयं सम-
 वायिकारणम् । अपेक्षाबुद्धिर्निमित्तकारणम् । एवं बहुत्वादावप्युक्तम् ।
 अपेक्षाबुद्धिनाशाच्च द्वित्वनाशः । अपेक्षाबुद्धिः क्षणचतुष्टयस्थायिनी ।
 एवं पृथक्त्वेऽपि सर्वं बोध्यम्” इति । तस्मिन्कार्तुमाह—ब्रह्म इति ॥

सू०॥वाच्योऽर्थो बुद्धिमात्रान्न भवति स भवन्गोचरः स्यात्परंपा

मेकैकं न द्वयंचेदुभयमिति मृषा तद्विशिष्टप्रथा च ।

द्वित्वादेस्सङ्करः स्यान्न खलु भवति ते प्रागभावाद्द्वयवस्था
नापेक्षाबुद्धिक्लृप्तिः सकलमपि शनैर्योज्यमेतत्पृथक्त्वे ॥

अपेक्षाबुद्ध्या द्वित्वं जन्यत इत्यसत् । यतो वहिर्भवो बाह्यः=
घटादिप्रदेशवृत्तिरर्थः सत्यवस्तुरूपः , बुद्धिमात्रात्=इच्छाप्रयत्नं काय-
चेष्टाद्यद्वारकं ज्ञानात् , न भवति=नोत्पद्यते । उत्पद्यमानश्च मिथ्यैव स्यात् ।
तथाच प्रयोगः,—द्वित्वादिः मिथ्या, बुद्धिमात्रजन्यवाह्यार्थत्वात्, गिरि-
शिखरे मनोरथपरिकल्पित प्रासादवत् इति ॥ एवं स्वाप्नपदार्थवदेकैक
पुरुषमात्रग्राह्यत्वादपि तस्य मिथ्यात्वमित्यभिप्रेत्याह—स इति ॥ सः=द्वि-
त्वादिलक्षणोऽर्थः, भवन्=अपेक्षाबुद्ध्या जायमानत्वेन त्वयाऽभ्युपगम्यमानः,
परेषां=पुरुषान्तराणाम् , गोचरः=प्रत्यक्षः, स्यात् । बाह्यसत्यार्थस्यैकपुरुष-
मात्रग्रहणयोग्यस्याऽप्रसिद्धेः । तथाविध शुक्तिरजतादेर्मिथ्यात्वप्रसिद्धेश्चे-
ति भावः ॥ स्वसमानाधिकरणाऽत्यन्ताभावप्रतियोगित्वं स्वविशेष्यनिष्ठभेद
प्रतियोगितावच्छेदकत्वरूपं मिथ्यात्वलक्षणयोगादपि द्वित्वादेर्मिथ्यात्वमि-
त्याह—एकैकमिति ॥ एकैकत्र न द्वित्वमेकैको नद्वाविति प्रतीतेः एकैकं
वस्तु प्रत्येकं न द्वयं=द्वित्वशून्यं, द्वयमिन्नं वेति तवाऽप्यभिमतमेव । एवं
चेत्प्रत्येकमनीलयोर्नीलाविति प्रतीयमाननीलरूपवत् प्रत्येकमनुभयस्वरूप-
योरुभयमिति प्रतीतं द्वित्वमपि मृषा=मिथ्यैवा द्वौ न द्वौ, द्वयोर्द्वित्वं नास्तीति
प्रतीतिर्नास्तीतिचेत् प्रत्येकमनीलयोः द्वावप्यनीलौ, द्वयोरपि नैल्यं नास्ती-
ति वत्, द्वावपि न द्वौ, द्वयोरपि द्वित्वं नास्तीति प्रतीतौ बाधकाऽभावात् ।
द्वित्वाऽभावप्रकारतायां द्वित्वं विशेष्यतावच्छेदकं नेतिचेत् । न । नेदं रज-
तमितिवत् रजतं रजतं नेति बाधाऽनुल्लेखात् । बाधे क्वाप्यारोपितस्य रूप-
स्य विशेष्यतावच्छेदकत्वाऽप्रसिद्धेस्तदनपेक्षणात् ॥ किञ्च । सति नीले
पाकेन रक्तरूपाऽनिष्पत्तेः व्याप्यवृत्तिगुणस्य समवायेन गुणत्वव्याप्यजात्या
सजातीयस्योत्पत्तौ प्रतिबन्धकत्वमवश्यं वाच्यम् । तथाच सत्यैकत्वे सम-
वायेन द्वित्वाद्युत्पत्त्यनुपपत्तिः । एकत्वस्य नाशे तस्य यावद्द्वयभावित्व-
सिद्धान्तव्याघातः । प्रत्येकमेकत्व प्रत्ययाऽनुपपत्तिश्च ।

किञ्च । यदि प्रत्येकं न द्वित्वं, तर्हि क्व द्वित्वं? द्वयोरिति चेत् । किं
तद्द्वयं? द्वित्वान्तरस्य पर्याप्त्यधिकरणं चेदनवस्था । स्वस्यैव चेदाऽऽत्मा-

ध्वः। स्वाधिकरणविशेषनिर्धारे स्वाधिकरणविशेषनिर्णयस्य हेतुत्वाऽऽप-
 त्तेः। अथ न केयं पर्याप्तिः?। स्वरूपमन्वयविशेष इति चेत्। विशेषण-
 तांक्तदोषग्रामः। अतिरिक्ता चेत्?। सा पि प्रत्येकममर्ता कस्ते?। सापि-
 द्वयोः पर्याप्ताचेत्? अनवस्येति न द्वित्वाऽऽध्वयसिद्धिः। किञ्च। त्वया
 योग्यविशेषगुणानां स्वोत्तरजन्यगुणनाश्रयत्वाऽभ्युपगमात्, द्वित्वसम-
 फालोत्पन्न ज्ञानेन द्वित्वत्वनिर्विकल्पकेन वा अपेक्षाबुद्धिनाशाऽपश्यंभावात्
 तेन द्वित्वनाशे द्वित्वसविकल्पकं, द्वित्वविशिष्टद्रव्यप्रत्यक्षं वा निर्विषयं स्यात्।
 तथा च प्रत्यक्षे विषयस्य कार्यसदभावेन हेतुन्यमिजान्तहानिः। तदभाव-
 यति तदवगाहित्वात् ऋषिति प्रत्यक्षस्याऽप्रमात्वापत्तिश्च। पर्यं द्वित्वना-
 नासीदिति तद्व्येयं तदवगाहनमिति चेत्। न। तस्कराऽपहृतकुण्डले पुरोरे
 असां कुण्डली पुरस्तादास्ते इति शब्दप्रत्यययोः प्रामाण्याऽदर्शनात्।
 तदानीं घटयति भूतले पूर्वोत्तरकालयोर्घटाभाववत्वमात्रेण घटाभावयदिदं
 भूतलमिति शब्दप्रत्ययप्रमाणन्यापत्तेः, तुल्यत्वायेन घटयदिदं भूतलमिति
 शब्दप्रत्यययोः प्रमाणन्यापत्तेश्च प्रतीतिकालिकतत्तदभाववत्त्वयोरेव प्रमात्वा
 ऽप्रमान्यप्रयोजकताया अवश्यं वाच्यत्वादिन्यभिप्रेत्याह—तद्विशिष्टेति।
 तस्य=द्वित्वस्य विशिष्टप्रथा=सविकल्पज्ञानं द्वित्वविशिष्टद्रव्यप्रत्यक्षं वा
 मृषा=निर्विषया, अप्रामाण्यादित्यर्थः। अथवा, अपेक्षाबुद्धेरित्येव प्रमाणं चतुः
 क्षणावस्थानाभ्युपगमेऽपि वृण्डकुण्डलाभयवानिति पष्टक्षणात्त्वप्रमाणस्याऽ-
 प्रामाण्यं दुर्वाग्मेव। पञ्चमक्षणेऽपेक्षाबुद्धिनाशेन पष्टक्षणे द्वित्वनाशादिति
 भावः॥ किञ्च अयमेकोऽयमेक इत्यपेक्षा घुद्ध्या ह्ययोग्यं द्वित्वं, त्रिप्येव
 त्रित्वमित्यादिनियमः कुतः?। घेपरीत्यस्यापि दुर्वारत्वात्। ममवायिकार-
 णादिसाग्ये कार्यवैलक्षण्यं वा कथं?। नचैकत्वयोर्द्वयं द्वित्वे, प्रयं त्रित्वे
 हेतुरिति नियमाद्भवस्येति वाच्यम्। एकत्वे द्वित्वाद्यभावात्। गुणे गुणा
 नङ्गीकारात्। द्वित्वोत्पत्तेः प्राक् द्रव्येऽपि तदभावेन परम्परासम्बन्धेनाऽ-
 पि तत्र तस्य दुर्वाच्यत्वात्। अत एव द्वित्वे द्रव्यद्वयं हेतुरित्यपि न, उक्ति-
 संभवाभावादित्यभिप्रेत्याह—द्वित्वादेरिति॥ द्वित्वस्य=आदिपदाद्वित्वादि-
 संख्यामात्रस्य च सङ्करः=आश्रयाऽध्यवस्था, एकत्रैव समवधानमवैलक्ष-
 ण्यं, ऐक्यस्याऽनेकजात्याक्रान्तता च स्यात्। कारणवैचित्र्यं विना कार्य-
 वैचित्र्याऽयोगात्। यागे चात्रेदमेवैतज्जातीयमेव जननीयमिति विनिगमका

भावेन एकैकत्रैवाऽनेकवैजात्यशक्ति द्वित्वत्रित्वादिप्रसङ्गात् । जायमानैकसंख्याव्यक्तेरेव वा लाघवात् द्वित्वत्रित्वत्वाद्यनन्तवैजात्यकल्पनप्रसङ्गादित्यर्थः ॥ नच तत्तत्प्रागभावव्यवस्थाभेदाभ्यां कार्यव्यवस्थाभेदवैलक्षण्यानीत्युदयनाचार्योक्तं युक्तम्, प्रागभावस्य कार्यवैलक्षण्याऽप्रयोजकत्वात्, अन्यथा गुणगुणिनाः समानसामग्राकत्वेऽपि प्रागभावभेदादेव वैलक्षण्यापपत्तेः, समवायिकारणादिभेदकल्पनस्याऽनुभवधिरुद्धपौर्वापर्योत्पत्तिकत्व कल्पनाप्रयासस्य च नैष्कल्याऽऽपत्तेः । सजातीय कारणजन्यघटादीनां नानाद्वित्वादिद्व्यक्तीनां च प्रागभावभेदाद्देजात्यापत्तेः, प्रागभावतद्भेदयोः प्रतियोगि तद्भेदसिद्धयर्थानत्वेनाऽन्याोन्याश्रयापत्तेः, प्रागभावानभ्युपगमाच्चेत्याशयेनाह—न खल्विति ॥ ते=तत्र प्रागभावाद्भवस्था=आश्रयनियमां विविधा अवस्था व्यवस्थेति व्युत्पत्तैर्वैलक्षण्यं च न भवति । खल्विति=दर्शितार्थस्य प्रसिद्धत्वश्रान्तरनाय ॥ यत्वाहुः—एकत्वान्तरसहितैकत्वेन द्वित्वं, द्वित्वसहितैकत्वेन त्रित्वं, तत्सहितेन चतुष्टुमिति । तत्राद्वयोरैव द्वित्वोत्पत्त्यनन्तरं त्रित्वचतुष्टुद्यापत्तेः । तयोः प्रत्येकमेकत्वस्यापि सत्त्वेन द्वित्वसहितैकत्वस्य तत्रैव सुलभत्वात् । नच द्वित्वाऽसमानाधिकरणैकत्वमेव तथाविधं त्रित्वहेतुरिति वाच्यम् । द्वित्वान्तराश्रयघटकैकेन सह द्वयोश्चित्त्वव्यवहाराऽनापत्तेः ॥

ननु नानैकत्वविपरिणया अपेक्षाबुद्ध्या द्वित्वं, द्वित्वतद्व्यक्तिव्यधिकरणैकत्वविपरिणया त्रित्वं, एवं त्रित्वादि, तद्व्यधिकरणैकत्वविपरिणया चतुष्टुदीनि, कारणवैलक्षण्यादेव द्वित्वत्रित्वादिवैलक्षण्यम् । एवमसमवायिकारणमपि त्रित्वे द्वित्वं तद्व्यक्तिव्यधिकरणैकत्वं चेत्यादि तद्व्यवस्थयैव कार्यव्यवस्थासिद्धिरिति नोक्तदोष इत्याशङ्क्याह—नेति ॥ अपेक्षाबुद्धेः क्लृप्तिः= ईदृश्ये वाऽस्यांसंख्यायां हेतुरिति निश्चयो नास्ति । उपलक्षणंचैतदसमवायिकारणत्वेनाऽभिमतसंख्यानामप्यनिश्चयस्य । तथाहि—अयमेकोऽयमेक इत्येकरूपया द्वित्वं, अयमेकोऽयमेकोऽयमेक इति वा, इमौ द्वावयमेक इति वा द्विविधया त्रित्वं, एवमेकत्वचतुष्टुविपरिणया इमौ द्वावयमेकोऽयमेकः, इमे त्रयोऽयमेकः, इमौ द्वाविति च चतुर्विधया चतुष्टुं च, सर्वैरनुभूयत इति नैकतरैव कारणमिति विनिगमकमस्ति । इत्थं चाऽऽसां सर्वासां

कार्यवैजात्यादिनियामकत्वे द्वित्वस्यैकरूपस्य संभवेऽपि त्रित्ये धैजा-
त्यद्वयं, चतुष्टये धैजात्यचतुष्टयं, पञ्चत्ये धैजात्याष्टकमित्येवं क्रमणोत्तरात्तरं-
बहुतरवैजात्यगुणानुगतप्रित्वत्वाद्युच्छेदश्च स्यात् । एवमेव विनिगम-
नाविरहाद्विणितशास्त्रप्रसिद्ध गुणनभाजन धैचित्र्ययुद्धीनामपि संख्या
ज्ञानदेवतां संख्याधैजात्यप्रयोजकत्वे द्वित्वादिसर्वसंख्यास्यन्यतन्तर्धैजात्या-
नि स्युरिति । एवं तत्तद्द्रव्यसमवेतपूर्वपूर्वसर्वसंख्यानां व्यस्तसमस्तानां
स्वस्वन्यूनाऽधिकसर्वसंख्यासु गुणनभाजनादियैचित्र्येण प्रत्येकमसमवा-
धिकारणत्वे धैजात्यप्रयोजकत्वे च सर्वसंख्यासु प्रत्येकमनियताऽनन्तधै-
जात्यापत्तिः । कारणभूतद्वित्वाद्यव्यवस्थया त्रित्वादिष्वव्यवस्थापत्तिश्च
बोध्या ॥

नन्वेवमेकत्वस्याप्यनुपपत्तौ अद्वयं ब्रह्मेतिवदनेकं ब्रह्मेत्यप्याऽऽपद्येतेति
चेत् । न । तस्येतरनिरपेक्षत्वेन घस्तुस्वरूपत्वात् । परमाणुतदेकत्वयोर्मा-
नाभावेन कारणपरम्पराभङ्गात् जन्यैकत्वासिद्धेः । आकाशादेरुत्पत्तिश्चयणा-
प्रित्यद्रव्याऽप्रसिद्ध्या, नित्येऽपि तस्मिन्मानाभावात् । गुणकर्मादिष्विव
सर्वत्रापि घस्तुस्वरूपमात्राऽवलम्बनेनेव ऐक्यव्यवहारोपपत्तेः । नचाश्रय-
गतसंख्यैव गुणादिष्वेकत्वादिव्यवहारः, न स्वरूपमात्रेणेति साधुः ।
एकव्यक्तिसमवेतगुणात्रियादिषु एकत्वादिषु चाश्रयैक्यापत्तौ, विनैवाऽऽया-
समस्मदिष्टसिद्ध्यापत्तेः । व्यक्त्यनेकत्वाज्ञातिसमवायादिषु द्वित्वादिसर्वसं-
ख्याव्यवहारापत्तेः, एकव्यक्तिगतरूपरसादिषु द्वित्वबहुत्वव्यवहाराऽनापत्तेश्च ।
तत्रैकत्वं स्वरूपमेवेति यद्युच्येत, तर्हि द्रव्येष्वपि तथैवाऽस्तु ॥ किञ्च ।
आकाशैकत्वव्यक्तेरेकत्वव्यवहारः किमाश्रयैकत्वव्यक्त्यन्तरात्? उत स्व-
तः? । आद्ये तस्याप्यन्यत स्तस्याप्यन्यत स्तस्याप्यन्यत इत्यन्योन्याश्रय
चक्रकाऽनवस्थाः स्युः । द्वितीये तस्येव घटादीनामपि स्वत एकत्वव्यवहा-
रोपपत्तौ नैकत्वाऽऽख्यसंख्यागुणस्वीकारे प्रयोजनं प्रमाणं वास्तीति मूलो-
च्छेदादपि न द्वित्वादिसिद्धिः । साधकवाधकसाम्यात्संख्योक्तद्रूपणानि
पृथक्त्वेऽप्यतिदिशति—निखिलमपीति ॥ निखिलं=सर्वमन्येतद्द्रूपणजातं
संख्यायामिव पृथक्त्वेऽपि योज्यं । तस्यापि संख्यावदेव एकपृथक्त्वद्वि-
पृथक्त्वादिभिन्नस्य कारणगतैकपृथक्त्वापेक्षाद्युद्ध्यादिजन्यत्वस्य परैरभ्यु-

पगमादित्यर्थः । त्वरयोपन्यासे व्यामोहः स्यादिति शनैरित्युक्तम् । पतेन बहुतरपतन परिस्पन्दाश्रयत्वाद्दि ज्ञानसाध्याः परत्वादयः परास्ताः ॥ ९ ॥

ननु कनककुण्डलयोरन्योरन्याऽभावलक्षणो द्वित्वपृथक्त्वादिलक्षणश्च भेदो मास्तु, तथाप्यधिकरणात्मकाऽभाववादिनां प्राभाकरादीनां मत इवा-
धिकरणस्वरूप एव भेदाऽस्त्वित्याशङ्क्याह—कार्यमिति ॥

मू०॥कार्यं नाऽन्यन्निदानात्पृथगनधिगमात्त ह्युपादानहेत्वो
वैलक्षण्यं तथात्वेन भवति समवायाद्व्यवस्थाऽनुपेतात् ।
नोचेत्स्वर्णादिकार्ये द्विगुणगुरुतया मूल्यवृद्धिप्रसङ्गो
ऽवस्थाभेदाद्विभेदे स्थितिगतिभिदया भेदिनः स्युर्नराश्च ॥

कार्यं=घटशरावादि, निदानात्=उपादानकारणात् सृदादेः, नान्यत्=
स्वरूपतोऽपि भिन्नं न भवति । कुतः । पृथक्=कारणात्पृथग्भावेन,
अनधिगमात्=सृदः पृथक्कृत्यघटादेर्दर्शयितुमशक्यत्वादित्यर्थः । ननु क्षी-
रोदकयोर्मिलितयोःपृथक्करणाऽसामर्थ्येऽपि तत्स्वरूपभेदवदत्राव्यस्त्वित्या-
शङ्क्याह—नहीति ॥ हि=यस्मात्, तथात्वे=कार्यस्योपादानाऽन्यत्वे सति,
उपादानहेत्वोः = उपादानकारणनिमित्तकारणयोः, वैलक्षण्यं=विभिन्नल-
क्षणत्वं न संभवति । गवाश्वयोरिवाऽत्यन्तभिन्नयोस्तयोः अयुतसिद्धिनि-
यामकस्य दुर्वचत्वात्, स्वतादात्म्याऽऽपन्न कार्यजनकत्वमुपादानत्वं, स्वा-
तिरिक्तकार्यजनकत्वं निमित्तत्वमित्येव उपादाननिमित्तयोर्लक्षणभेदस्याऽ-
वश्यवान्यतया भेदाभ्युपगमे लक्षणभेदाऽसंभवादित्यर्थः ॥ ननु स्वस्मिन्स-
मवायेन कार्यजनकत्वमुपादानत्वं, तदन्यसम्बन्धेन कार्यजनकत्वं निमित्त-
त्वमित्येव लक्षणम् । अयुतसिद्धिनियामकश्च समवाय एवाऽभ्युपग-
म्यत इति चेत् । तत्राह—न भवतीति ॥ “समवायाऽभ्युपगमाच्च साम्या-
दनवस्थितेः” इति वादरायणदर्शितदिशा निरसनीयत्वेन अनुपेतात्=अन-
भ्युपगतात्समवायात्त्वदुक्तलक्षणव्यवस्था न संभवत्येवेत्यर्थः । तथाहि—
उपादानोपादेययोः, गुणगुणिप्रभृतीनां च न तावत्समवायाख्यः सम्ब-
न्धः संभवति । स हि संयोगवदेव संबन्धिभ्यां भिन्नस्तावाश्रितश्च

वाच्यः । तस्य यद्युभयसम्बन्ध्याधितत्वं संयोगवदेव स्यातिरिक्तसमवायेन कल्पयेत्, तर्हि तस्यापि पूर्वसमवायसाम्यात्पूर्वसमवायतत्सम्बन्धिनी चाऽऽश्रयितुं समवायान्तरपर्येषणायां तस्यापि पूर्वाभ्यां साम्यमित्यनवस्था प्रसङ्गात् । किञ्च पटादिद्रव्यस्यैकेन समवायेन बहुभिस्त्वन्तुभिर्गन्धरसादिभिश्च न सम्बद्धत्वसंभवः । संयोगे तथा अदर्शनात् । अपि च, सत्त्ववयवेषु अवयविनाशस्थले एकसम्बन्धिनि नश्यति सम्बन्धो न नष्ट इत्येतदनुभवविच्छेदं, घटध्वंसाऽधिकरणकपालेषु घटसमवायप्रत्ययाऽऽपत्तिश्च । तदानीं तेषु तत्समवायो नास्तीति चेत् । अनपस्तस्य अनपस्य च तस्य तत्र कुतोऽसत्त्वं । सत एव तस्य समवायस्य तदाऽऽधारतानियामकां नेति चेत् । तत्रापि तस्य कपालेष्वधारतानियामकसम्बन्धस्य दुर्वचत्वेन पूर्वोत्तरकालयोरविशेषात् । अभावीयविशेषणता निरासांक्त युक्तिभिः अनवस्थाप्रसक्त्या च विशेषणता विशेष्याप्युक्तिसंभवाऽभावात् । एवं तन्तुषु प्रागसतः पटसमवायस्योत्पत्तिमन्तरेण कथं पटान्पर्यनन्तरमपि सत्त्वं । तत्राऽनागतस्यानुत्पन्नस्य चाऽसतस्त्र सत्त्वोक्तेरनुभवपथाऽनारोहात् । अत एवोपहसितं वृद्धैः—

“ न याति न च तत्राऽसीदस्ति पश्चात्त चांशवत् ।

जहाति पूर्वं नाऽऽधारमहो व्यसनसन्ततिः ॥ इति ॥

अयं च दोषगणो जातिष्वत्यन्ताभावे च बोध्यः ॥ किञ्च । यद्येक एव समवायस्तरि तन्तुषु घटः, कपालेषु पटः, अश्वे गोत्वं, गविचाश्वत्वमिति रीत्या सर्वेषां समवेतद्रव्यगुणकर्मजातीनां सर्वद्रव्यगुणकर्मसु समवेतत्वात्सर्वस्य सर्वात्मकत्वे बस्त्वव्यवस्था स्यादिति निष्प्रमाणकात् दुरवस्थिताच्च समवायान्न लक्षणव्यवस्था सिद्धिरिति भावः । कार्यस्योपादानान्यत्वाऽभ्युगमे दण्डान्तरमाह—नोचेदिति ॥ कर्पादिपरिमितसुवर्णादेः कार्ये=कुण्डलकटकदौ द्रव्यान्तरभूते कारणगुरुत्वेन तत्सदृशगुरुत्वान्तराऽऽरम्भादापाद्यमानया द्विगुणगुरुतया मूल्यस्य=क्रेतृप्रत्यर्पणीयद्रव्यस्य, वृद्धिप्रसङ्गः द्वैगुण्यं प्रसज्येत । कर्पान्तरसंवल्लिने गुरुत्वमूलद्वैगुण्यदर्शनादित्यर्थः । कारणगुरुत्वस्य कार्यगुरुत्वेनाभिभवात्त द्वैगुण्यप्रत्यय इति चेत्, अतीन्द्रिये कार्यप्रतिबन्धातिरिक्ताभिभवानिरूपणासंभवात्, विनिगमनाविरहेण परस्परेण

परस्परकार्यप्रतिबन्धे पतनादिकार्यस्यैवाऽसंभवापत्तेः। पतनादिकार्याऽतिरेकेण तदनुभापकान्तराऽप्रसिद्धेः। तदसंभवे गुस्त्वप्रत्ययस्यैवोच्छेदापत्तेश्चेति भावः॥ नन्वस्तु कनककुण्डलयोरत्यन्ताऽभेदः। तथापि तदभिन्नकुण्डलाद्यवस्था परिमाण भेदात् तदनुपक्त कनकस्वरूपमपि भिन्नमेवोच्यतां। अन्यथा वैचित्र्यबुद्धेर्निरालम्बनत्वापत्तेः। अवस्थाभेदेऽपि कनकैकारप्रत्ययस्तु कनकत्वजात्यैक्यनिबन्धनो भविष्यतीत्याशङ्क्याह—अवस्थाभेदादिति। पिण्डकुण्डलाद्यवस्थादिभेदात् कनकादिवस्तुभेदे उच्यमाने स्थितिगत्युपवेशनाद्यवस्थाभिदया देवदत्तादयो नराः=मनुष्याश्च प्रत्येकं प्रतिक्षणं भेदिनः=भेदवन्तः स्युः॥ तथा च देवदत्तस्योपविष्टस्योत्थाने तदवस्थस्य मरणात्, उत्थितस्य च जन्मत आशौचजातकर्मादिप्रसङ्गः। उपविष्टस्य मरणहेतावुत्थाने इच्छाऽयोगात् सर्वपुरुषाणां स्पन्दनानुपपत्तिश्च। यदि तेष्ववाधितप्रत्यभिज्ञाबलादभेदः, तर्हि प्रकृतेऽपि तुल्यम्। अवस्थानां तु भेदाभेदादिना दुर्वचत्वेन मिथ्यात्वमेव। एवमाश्रयात्पार्थक्येन उत्पत्तिविनाश निरवयवत्व सावयवत्व परिस्पन्दाऽपरिस्पन्द व्याप्ति विच्छित्ति व्यासक्ति पर्याप्तिसाङ्कर्याऽसांकर्यादिना दुरवधारण स्वभावत्वात् आवश्यकानुगतोपादानेनैवाऽनुगतकनकादिवुद्धिनिर्वाहाच्च तार्किकाभिमत नित्यजातिपदार्थोऽपि निरसनीयः। तत्रापि “न याति नच तत्राऽऽसीदिति” श्लोकोक्तदोषसाम्यादिति नाऽधिकरणस्वरूपोऽपिभेदः प्रामाणिक इति सर्वोपादानसन्मात्रवस्त्वैक्यं सिद्धमिति भावः॥ १० ॥

ननु वस्तुनोऽत्यन्ताऽभेदे कार्यकारणभावप्रत्ययः किं निबन्धन इत्याशङ्क्य सोऽपि मायिकाऽवस्थाभेदपर्यालोचननिबन्धनो न वास्तवः, तदन्वयव्यतिरेकाऽनुविधानादिति दर्शयन्

“तस्मात्संभावनामात्रः संसारः प्रत्यगात्मनि ।

उक्तेऽर्थे संशयश्चेत्स्यात्प्रत्यगृह्यया निरीक्ष्यताम् ॥”

इति ॥ वार्तिकोक्तप्रत्यगृष्टिप्रकारोपदर्शनेन निष्प्रपञ्चं सन्मात्रमनुभावयति—पिंडाऽवस्थेति ॥

मू० ॥ पिण्डाऽवस्थाघटत्वे मनसि विमृशतो हेतुकार्यत्वधीःस्या
 न्मृन्मात्रं यद्वदेकं स्फुटमभिमृशतो नैव हेतुर्नकार्यम् ।
 तद्वन्मायिप्रपञ्चो मनसि कलयतो ब्रह्म विश्वस्य हेतुः
 सन्मात्रन्त्वेकरूपं पटुपरिमृशतो नैव मायी न विश्वम् ॥

पूर्वोत्तरोभयाऽवस्थाऽनुगतं हि मृहस्तु प्राक्तनपिण्डावस्थापन्नं कार-
 णमित्युच्यते, पश्चात्तनं घटावस्थापन्नं तु कार्यमिति । तत्र पूर्वतनीं पिण्डाव-
 स्थां पश्चात्तनं घटत्वं=घटावस्थां च मनसि विमृशतः=विभेदेनाऽनुसंधा-
 नस्य पुरुषस्य यस्तुतो भेदज्ञानेऽपि मृहस्तुन्वस्थाहयाऽनुपगमपेक्ष्य हे-
 तुकार्यत्वधीः=कार्यकारणभावलक्षणभेदप्राहिणी बुद्धिः स्यात् । प्राप्तकाल-
 तायां लिट् । एकं=उभयावस्थानुगतं मृदमेव=मृन्मात्रं स्फुटं=अवस्थाद्वय
 विविक्तं, परिमृशतः=पर्यालोचयतः पुरुषस्य पूर्वोत्तरावस्थयोर्मुह्यत्यतिरेके
 णाऽसत्त्वप्रतीतेः, स्वरूपमात्रनिष्ठे मृहस्तुनि चाभिन्ने कार्यकारणभावात्सं-
 भवात्, हेतुः=कारणं नैराऽस्मिन्=नास्त्येव, एवं कार्यमपि नास्ति, वास्तव-
 रूपपर्यालोचने मायिकरूपतिरोभावादित्यर्थः । यथाऽयं द्रष्टान्तः—तद्वन्मा-
 यी=मायासंश्लितः परमात्मा प्रपञ्चस्य पृवावस्था “सदेव नोम्येदमग्र आ-
 सीत्” इति श्रुतेः । प्रपञ्चोत्तरावस्था “तद्वेदं तर्ह्यन्याकृतमाम्नीत् तप्रा-
 मरूपाभ्यामेव व्याक्रियत” इति श्रुतेः । तौ=मायिप्रपञ्चौ द्वैतवासनावासिते
 मनसि कलयत=प्रतिमंदधानस्य पुरुषस्य “तदेतद्ब्रह्माऽपूर्वमनपरम्” इत्या-
 दिश्रुतेः यस्तुतः कार्यकारणभावनिर्मुक्तमपि ब्रह्म विश्वस्य=जगतः, हेतुः=
 उपादानमिति धीरपि स्यात् । यस्तुतो मायिप्रपञ्चयोः सर्वाऽनुगतसह-
 स्त्व्यतिरेकात्, सदेवैकरूपं सन्मात्रं ब्रह्म पटु=द्वैतवासनाऽनास्कन्दितं
 यथास्यात्तथा परिमृशतः=सर्वत्र पश्यतः पुरुषधौरेयस्य, मायी=मायावि-
 शिष्टः जगत्कारणं, नैव=नाऽस्त्येव, तथा विश्वं=जगदपि नाऽस्त्येव । मा-
 यिप्रपञ्चयोः सद्विचारमात्रसिद्धत्वेन विचारपूर्वकदर्शने मत्येव तिरोधा-
 नादिति भावः ॥ यथाहुः—

“वृन्तिनि दाम्बिकारे,दार,तिरोभवति सोऽपि तथैव ।

जगति, तथा परमात्मा परमात्मन्यपि जगत्तिरोभवति ॥” इति ॥

श्रुतिरपि—“कार्यकारणतां हित्वा पूर्वबोधोऽवशिष्यते।” “मनसैवे-
दमाप्तव्यं” “नेहनानास्ति किञ्चन” “पूर्णमदः पूर्णमिदम्” इत्यादौ तदेव
बोधयतीति ॥ ११ ॥

ननु यदि ब्रह्मैव सत्यमितरत्सर्वमनृतं, तर्हि कथं जगति सत्यता प्रती-
तिरित्याशङ्क्य देहादावात्मताप्रत्ययवत्सत्पदार्थे जगद्ध्यासात्तद्धर्मैव तथा-
प्रतीतिरिति लौकिकदृष्टान्तेन बोधयति—सन्कुम्भ इति ॥ अथवा—ननु
घटशरावादौ मृन्मृदित्यनुगतप्रत्ययवज्जगति प्रतिवस्तु न ब्रह्माऽनुगतिः
प्रतीयते। तत्प्रतीतौ जाड्यदुःखानुभवविरोधादित्याशङ्क्य विरुद्धचित्सुख-
रूपानुगमादर्शनेऽपि अध्यस्तरूपाविरुद्ध सत्तांशाऽनुगतिर्दृश्यत एवेति सद-
ष्टान्तमुपपादयति—सन्कुम्भ इति ॥

सन्कुम्भः सत्कुसूलं सदखिलमिति यद्भाति यच्च श्रुतं प्राक्

तत्सत्यं व्याप्य विह्वं घटपिठरमुखं मृत्तिकेवाऽवभाति ।

तस्मिन्नजाविवाऽहिर्निखिलमपि जगत्कल्पितं तत्स्वभावा

तन्मात्रं तत्पृथक्त्वे ह्यसदिदमखिलं स्यात्तदेव ह्यभेदे ॥ १२ ॥

कुम्भः=घटः सन्=सत्यः, एवं कुसूलं=मार्तिकं धान्याऽऽवपनं सत्=
सत्यमिति रीत्या, अखिलं=जगत्, सत्=सत्यमिति यत्सर्वत्रैकं सद्रूपं भा-
ति, यच्च सृष्टेः प्राक् “सदेव सोम्येदमग्र आसीत्” “तद्धेदं तर्ह्यव्याकृत-
मासीत्” “आत्मा वा इदमेक एवाऽग्र आसीत्” “अहमेकः प्रथममासं
वर्तामि च भविष्यामि च” इत्यादिश्रुतिषु नित्यसत्ताबोधकेन असंघातुना
सदेकस्वभावं वस्तु श्रुतं तदेव मायिप्रपञ्चोभयानुगतमुभयाधिष्ठानरूपं स-
त्यं, तदेव मृत्तिका=मृत्, घटपिठरमुखं=कुम्भस्थालीशरावादि स्वकार्य-
जातमिव कृत्स्नं प्रपञ्चं व्याप्य अवभाति=प्रथते ॥ तर्हि मृदिव किं ब्रह्मापि
सविकारं नेत्याह—तस्मिन्निति ॥ तस्मिन्=सद्रूपे ब्रह्मणि, निखिलमपि
जगत्कल्पितं=अध्यस्तमित्यर्थः। रज्जुगतऋजुवक्रतादेस्तदध्यस्तसर्प इव
विवर्तेऽपि जगति अधिष्ठानसत्तानुवृत्तिसंभवादिति भावः ॥ ततः को
लाभ इत्याशङ्क्येष्टसिद्धिरित्याह—तदिति ॥ तत्=ब्रह्मैव स्वः=स्वीयः
भावः=तत्त्वं यस्य जगत स्तत्तत्स्वभावं भावप्रधानो निर्देशः। तथात्वादि-

त्यर्थः । तन्मात्रं=ब्रह्ममात्रं तद्व्यतिरेकेण जगन्नास्तीत्यद्वितीयमद्वस्तुसिद्धि-
रित्यर्थः ॥ उक्तेऽर्थे प्राग्दर्शितयुक्तीरपि स्मारयन्नुपसंहरति—तदिति ॥ हि=
यस्मात् । तत्पृथक्तये=सद्रूपान्यत्वे, इदमखिलं=जगत् असत्स्थात्, सतः
अभेदे तु सदेकरूप्यात् तद्ब्रह्मैव जगत्सम्पन्नमित्युभयथापि प्रतिज्ञाताऽद्वितीय
सन्मात्ररूपलक्ष्यसिद्धिरित्यर्थः ॥ १२ ॥

ननु यदि ब्रह्मसत्तयेव जगत्सत्ता न स्वतः, तर्हापणस्थरजते शुक्तिर-
जते च मिथ्यात्वेनाऽविशिष्टे एकस्येदानीमेव बाधो, लोके मिथ्यात्वव्यवहा-
रश्च, अन्यस्य तु नेति बेलक्ष्यं कुन? इत्याशङ्क्य सद्रष्टान्तमुपपादयति—
एकेवेति ॥

मू० ॥ एकैव ब्रह्मसत्ता व्यवहृतिविषये शुक्तिरूप्यादिके च
ख्यांत्याऽऽद्ये सत्यमेतज्जगदिति धियमात्रह्ययोधाद्धिधत्ते ।
यावत्स्फूर्तिं द्वितीये प्रथितमिव पटस्फाटिके रक्तरूपं
माञ्जिष्ठं साधु रक्तः पट इति न मृषा स्फाटिके तन्मृषेति ॥

। अधिष्ठानब्रह्मसत्ता व्यवहृतिविषये=रुद्रकनूपुरादिनिर्माणरूपस्य क्रय-
विक्रयादिरूपस्य च व्यवहारस्य विषये=निर्वाहके आपणस्थरजतादीं प्राति-
भामिक शुक्तिरूप्यादिके च तत्प्रतीतिकाले । ख्यान्ती=भासमाना एकैव=
न भिन्ना । तथापि आद्ये=आपणस्थरजतादिव्यावहारिके जगति, आग्रह-
योगात्=सर्वाधिष्ठानब्रह्मसाक्षात्कारं मर्यादीच्छत्, तद्यत्कालमित्यर्थः ।
एतत्=प्रत्यक्षादिदृश्यं जगत् सत्यं=वास्तवमेवेति धियं=प्रतीतिं विधत्ते=
जनयति । तद्बाधरुसाक्षात्कारस्याऽनुदयादित्यर्थः । द्वितीये=शुक्तिरूप्या-
दिके तु यावत्स्फूर्तिं=तत्प्रतीभासकालमभिव्याप्येव सत्यमेतदिति धियं
विधत्त इत्यनुपज्यते, तद्बाधरुशुक्त्यादिसाक्षात्कारस्योत्तरकालमेव समी-
पोपसर्पणे संभवादित्यर्थः । तथा च बाधरुसमवधानविलम्बशेषाभ्या-
मेव लोके सत्यमिथ्यात्वव्यवहारव्यवस्येति भावः । तत्र दृष्टान्तः—यथा
माञ्जिष्ठं=माञ्जिष्ठा रज्जुद्रव्यविशेषः तत्सम्बन्धिरक्तरूपं, पटश्च स्फाटिकस्य
धिकारः स्फाटिकं च तयोः समाहारे पटस्फाटिके । प्रथितं=प्रतीतं वस्तु-
तो रज्जुद्रव्यनिष्ठस्यैव पटस्फाटिकयोरारोपितत्वाविशेषेऽपि रक्तः पट इति

अर्थो ज्ञानं च न मृषा=नमिथ्या, किन्तु साधु=यथार्थमेव । यतः प्रत्युतं तत्संवीतपुरुषे “असौ शुक्लवासाः” इति व्यवहरन्तं पुरुषं लोकाः भ्रान्तोऽसीत्याहुः । यत्परिधानादौ “शुक्लवासाश्चरेद्भूतम्” इत्यादिविधयो विगुणाः । “लांहितोष्णीपा ऋत्विजः प्रचरन्ति” इत्यादिविधयश्च साङ्गा भवन्तीति । स्फाटिके तु तत्=रक्तः स्फाटिक इत्यर्थो ज्ञानं च मृषैव=अयथार्थमेवेति यथा तद्ददित्यर्थः ।

अयं भावः—व्यावहारिकरजतादेर्निरवच्छिन्ने शुद्धचैतन्येऽध्यासात् तन्मात्राऽऽश्रयविषयकमूलाऽज्ञानकार्यत्वाच्च निरवच्छिन्नशुद्धचैतन्यगोचरब्रह्मसाक्षकारादेव बाधः । प्रातिभासिकरजतादेस्तु शुक्त्याद्यवच्छिन्नचैतन्येऽध्यासात् तादृशचैतन्यमात्राऽऽश्रयविषयावस्थाऽज्ञानकार्यत्वाच्च शुक्त्याद्याऽऽस्कारवृत्त्या तदवच्छिन्नचैतन्याऽऽवरणभङ्गे शुक्त्यादौ वृत्तिव्याप्त्या चिदुपरागेण वा शुक्त्यादिसाक्षात्कारेणैव बाध इति विशेष इति । अत्र “भग्नावरणविषयावच्छिन्नचैतन्यमेव विषयाऽवभासकं ।” “विषयप्रतिफलितमेव विषयाऽवभासकम्” इति भामतीविवरणकृतोर्मतभेदः । आद्ये आवरणभङ्ग एव वृत्तिफलम् । द्वितीये तु अस्वच्छतमे घटादौ स्वतश्चित्प्रतिबिम्बोदयाऽयोगात्स्वच्छतमान्तःकरणवृत्तिव्याप्तौ काचरसोपलिप्तकुड्यादौ सौराऽऽलोकादि प्रतिबिम्बग्राहित्ववत् चित्प्रतिबिम्बग्रहणसंभवाच्चिदुपराग एव वृत्तिफलमिति द्वैविध्यमुक्तम् ॥ १३ ॥

नन्विदमिति सामान्याकारेण स्फुरति’ शुक्तित्वादिविशेषाकारेणाऽऽच्युते शुक्त्यादौ रजताद्यारोपो दृष्टः, तथा ब्रह्मण्यपि सामान्यविशेषांशद्वयसद्भावे सांशत्वापत्तिः, निरवयवत्वश्रुतिव्याकोपः, अनित्यत्वाऽऽपत्तिश्च । निरंशत्वे तु तत्र जगदध्यासाऽनुपपत्तिः । किञ्च, ब्रह्म यदि सदेकरूपमेव, तर्ह्यपुरुषार्थः स्यात्, सुखस्यैव पुरुषार्थत्वात् । तस्यापि परकीयस्याऽतथात्वात् अपरोक्षतापि तद्भक्तिकाऽवश्यं वाच्या । यदि तु पुरुषार्थत्वोपपादनाय सदपरोक्षाऽऽनन्दांशा ब्रह्मणि स्वीक्रियेरन्, तर्हि एकरसत्वहानिः । न च तेषामंशानामत्यन्ताऽभेदाददोष इति वाच्यम् । तथा सति “सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म” इत्यादिश्रुतिषु सत्यज्ञानादिपदानां पर्यायतया ज्ञानादिपदानां वैयर्थ्याऽसहप्रयोगादिप्रसङ्गात् । लोके संच्चिदंशयोरानन्दांशव्यभिचारित्वे-

स्य मन्त्रे चिदंशव्यभिचारित्यस्य च दर्शनेनैक्यसंज्ञावनाऽयं ग्राह्यः ॥ किञ्च, यदि मन्त्रे चिदानन्वी, तर्हि मन्त्रस्यैव अग्राह्यमानमानन्वरूपमेव भातीत्यर्थे स्यात् । दुःखस्य स्पृहणीयत्वाऽऽपत्तिश्च । घटः मन्त्रिणो मन्त्रं शशाक्षत्कारं जाने प्रायणि शतव्यरूपान्तगऽपरिज्ञेयात्, तत्र्यसाक्षत्कारो घृष्टपथेति मूलाज्ञानोच्छेदे सर्वजगद्वाधाऽऽपत्तिश्चेत्याद्याशङ्काः परिहरिष्यन्नेकरस्येऽपि सामान्यविशेषांशभेदमुपपादयति—सधिविति ॥

मृ० ॥ सचित्तमौल्यं करस्येऽप्यनृतजडमहादुःखमाहाऽन्यभावात्सत्यज्ञानादिवाक्यव्यवहृतिविषये कल्पिते रूपभेदे ।
शुक्तीदंतं च सत्ता स्फुरति समरसा कल्पितेनाऽनुचिद्धा
शुक्तिन्यादीवमायाऽऽचरणपरिभवाचित्तुस्वत्वेन भातः ॥

मन्त्रिसौन्दर्यानां=मन्यमानाऽऽनन्दांशानां एकरसः=सारः अथाध्य-
त्या ज्ञानन्वरूपत्वाद्यान्मा तद्वाय पेकरस्यं तन्मिमाहितीयात्ममात्रस्वरूपत्वे
सत्यपीत्यर्थः । तथाविधस्य तस्याऽध्ययहार्यत्वाच्छब्दप्रयोगादिव्ययहारमन्त-
रेण च शिष्यबोधनाऽनभवात् व्यावर्तकधर्मज्ञान्ययन्तुनां व्यावर्तनीयधिरुद्धरू-
पकल्पनमन्तरेण अनृतजडदुःखात्मकाऽविद्यादिप्रपञ्चाद्विधिविच्य बोधयितुम-
शक्यत्वाद्य बोधनार्थप्रवृत्तानां “सत्यं ज्ञानमनन्तं प्रातः” “नित्यं विज्ञानमानन्दं
प्रातः” इत्यादिवाक्यानां बोध्यबोधनव्यवहारगोपपादकत्वात् व्यवहृतिविषये=
अनाद्यविद्याकल्पिते सत्यज्ञानत्वमुपपन्नरूपभेदे ॥ निर्धारणेऽनन्तमी ॥ मिद्य-
मानरूपेषु मध्ये इत्यर्थः । रूपभेदे कल्पितं सतीति वा ॥ भेदकल्पनायां हेतु-
माह—अनृतेति । अनृतः=मिथ्याभूतः, जडः=स्वसिद्धादन्यसापेक्षः, महा
दुःखः=नित्यं प्रतिफूलघेदनीयश्च यो मोहः=अज्ञानं तस्मादन्यभावात्=स्वतां
व्यानृततद्विरुद्धस्वभावत्वादित्यर्थः । अयं भावः—किमनाद्यविद्याद्यध्याने
ऽधिष्ठानस्य सामान्यविशेषांशापेक्षा, उत कार्याध्यास एव? नाद्यः, अनादे-
रन्वयव्यतिरेकानुविधानाऽयोगेन तद्योगक्षेमाऽनिर्वाहकस्यांशद्वयस्याऽपे-
क्षाविरहात् । द्वितीये त्वनृत जडदुःखरूपैरधिष्ठानवस्तुविरुद्ध्या अविद्यै-
वाभिन्नेऽपि वस्तुनि तस्मापेक्षैरूप्यकल्पनया आवृताऽनावृतांशप्रयुक्तका-
र्याध्याससिद्धे र्वास्तवांशाऽपेक्षाऽभावात् ॥ न च कल्पितांशभेदस्याऽध्या-

सोपयोगो न दृष्टचर इति शङ्क्यम् । शुक्तिकेदमंशस्यैव तथाभूतस्य तद्दर्शनात् । नहि शुक्तिकाया इदमंशोऽनाम कश्चिदवयवो गुणो जातिर्वा वास्तवोऽस्ति । किंतु पुरोवर्तिदेशकालसंनिकर्पादिसम्बन्धं कादाचित्कमपेक्ष्याऽवास्तवेनैव भेदेनाऽभिन्नशुक्तिस्वरूपमेव इदमनिदमिति चाख्यायत इति तद्वत्प्रकृतेऽपीष्टसिद्धेरिति । तथाचाऽभिन्नमेव वस्तु अनृतविरुद्धस्वभावमिति सत्यपदेन, स्वसिद्धावन्यनिरपेक्षमिति चित्पदेन, नित्यानुकूलवेदनीयत्वात् प्रतिकूलवेदनीय विरुद्धस्वभावमित्याऽऽनन्दपदेन च तत्तद्विरोधिरूपविवेचनायाऽभिधीयत इति भावः ॥ नचाऽविद्याऽधीनांशभेदकल्पनाया अध्यासत्वाऽविशेषात् तत्राप्यावृतानावृतांशान्तराऽपेक्षायामनवस्थेति वाच्यम् । अविद्याया इवांशभेदकल्पनाया अप्यनादित्वेनाऽदोषात् ।

इत्थं रूपभेदे कल्पिते सति तत्राऽनावृतमधिष्ठानसामान्यांशं सदृष्टान्तं दर्शयति—शुक्तीदंतेवेति । तस्मिन् रूपभेदे सत्ता=सद्रूपं, कल्पितेन=अध्यस्तेन जगद्रूपेण, अनुविद्धा=धर्मसंसर्गाऽध्यासान्मिलिता, धर्मितादात्म्याऽध्यासात् समरसा=घटत्वादिजगद्रूपसमस्वभावा । स्फुरति=घटपटादिसर्ववस्तुषु घटस्सन्, पटस्सन्नित्येवं रूपेण सर्वप्रत्ययेषु प्रथते । तत्र दृष्टान्तः—शुक्तीदंतेवेति । यथा शुक्ताविदं रजतमित्यध्यासे शुक्तीदंता कल्पितरजतसंसृष्टा तादृशरजतत्वसमरसाच्च स्फुरति, तद्वदित्यर्थः ॥ नचैवं सत्ताया अपि कल्पितत्वे तस्या जगद्रूपाऽविशेष इति वाच्यम् । सद्रस्तुन एव धर्मधर्मिभेदकल्पनेन धर्मत्वस्य जगद्रूपाऽन्तः प्रवेशेऽपि तस्या वस्तुस्वभावभूतायास्तदप्रवेशात् । आवृतविशेषांशावपि तथैव दर्शयति—शुक्तित्वादीवेति । यथा दर्शितदृष्टान्ते शुक्तित्वत्रिकोणत्वाऽरजतत्वाद्यो विशेषांशा अज्ञानाऽऽवृतत्वात् रजतभ्रमदशायां न भासन्ते, तद्वद्ब्रह्मण्यपि मायागताऽऽवरणशक्त्या परिभवात्=प्रतिबद्धत्वात् तिरोहितत्वादित्यर्थः । चित्सुखत्वे=चैतन्याऽऽनन्दांशावपि, न भातः=न स्फुरतः, यावद्ब्रह्मसाक्षात्कारोदयमित्यर्थः ।

अयंभावः—न तावत्सच्चिदानन्दांशानां ब्रह्मणि वास्तवो भेदः संभवति । अवाध्यत्वं हि सत्त्वं । स च बाध्यत्वाऽभावोऽधिकरणस्वरूप एव ॥

न च सत्ताजात्यादिकमेव सत्त्वमिति युक्तम् । तथासति तत्सम्बन्धस्यैव जगत्यपि सत्सदिति प्रतीतिनिर्वाहकत्वस्याऽवश्यं वाच्यतया सत्तायां सनाश्रयत्वाभ्युपगमेऽनवस्थानात् । अनभ्युपगमे च सत्ताजातेरेवाऽसत्त्वापत्तां तथा अन्यसत्त्वनिर्वाहाऽयोगात् । एवमर्थक्रियाकारित्वेऽप्यर्थक्रियान्तरकारित्वेऽनवस्था, नोचेदसत्त्वापत्तिरिति न तदपि जगन्मत्त्वमिति बोध्यम् । किञ्च स्वतो वाध्यस्य धर्मसहस्रैरपि प्राणाऽसंभवः । स्वत एवाऽवाध्यं वस्तु चेत् । अतिगिक्तमत्ताजातिकल्पना क्लेशो व्यर्थ इति स्वरूपमेव सत्त्वम् । एवं स्वपरप्रकाशामन्यनिरपेक्षत्वं चित्तं, तदपि स्वयंज्योतिरगमस्वरूपमेव । स्वतो जडस्य धर्मसहस्रैरपि स्वरूपपरिवर्तनाऽसंभवात् । एवमानन्दरूपत्वमपि निरुपाधिप्रतीतिप्रयोजकं नित्यानुकूलाऽऽत्मस्वरूपमेव । स्वतः प्रतिकूलस्य धर्मशतैरप्यनुकूलयितुमशक्यत्वादिति कल्पनापेक्ष एव तेषां भेदः । लोके सच्चिदंशयोरानन्दांशव्यभिचारादिरपि कल्पितांशभेदतदापरणादिवशादेव, श्रौतसच्चिदानन्दपदानामपर्यायतापि वाच्यतावच्छेदकं कल्पितरूपभेदमादायैव । एकैकपदोपादाने आविद्यकाविस्मृतीरूपव्यावर्तनासिद्धेरिति प्रपञ्चितमेव ॥ नचैवमाविद्यकघटत्वाद्यनन्तरूपव्यावर्तनायापि ब्रह्मणितत्तद्रूपविस्मृतांशभेदकल्पनपदान्तरोपादानाद्यापत्तिः । अस्थूलादिवाक्यैरनन्तादिपदैश्च स्थौल्यादितत्तद्ब्रह्मापकरूपनिषेधेनैव तद्ब्रह्मावृत्तेरपि सिद्धेः । अत एव हि “आनन्दादयः, प्रधानस्य” “अक्षरधियां त्ववरोधः” इत्यधिकरणयोर्भावाऽभावलक्षणसकलव्यावर्तकगुणोपसंहारो भाष्यकान्निर्दिशतः ।

“नित्यद्रुद्धो बुद्धमुक्तस्वभावः सत्यः सूक्ष्मः सन्धिभुञ्जाऽद्रव्यश्च ।

आनन्दाच्चिर्यः परस्सोहमस्मि प्रत्यग्धातुर्नात्र संशोतिरस्ति ॥”

इति वृद्धैः सद्ब्रह्मेणोक्तः ॥ यद्यपि घटः सन्नित्यादिप्रत्ययेष्वपरिच्छेदसौक्ष्म्याद्यंशा अपि न भामन्ते, तथापि स्फुटत्वाद्ब्रह्ममाणेन पुरुषार्थोपयोगित्येन प्राधान्याच्च चित्सुखत्वे नभात इत्येतावदेवोक्तं । तदभानादेव तद्विस्मृत्प्रपञ्चाऽध्यासोपपत्तिः, तत्र नामान्यांशभानोपपत्तिश्चेति भावः ॥ नच कल्पिताऽधिष्ठानांशविस्मृतांशध्यासोऽप्रसिद्धः, चास्त्वंशुक्तित्वाद्यंशविस्मृत्स्यैव रजतादेरध्याससिद्धेरिति वाच्यम् । स्वतः सांमुख्यवैमुख्य-

विम्बत्वप्रतिविम्बत्वरहितेऽपि मुखे पुरस्स्थितदर्पणापेक्षाकल्पिततत्सांमुख्य-
विरुद्धस्वसांमुख्यस्य, कल्पितविम्बत्वविरुद्धप्रतिविम्बत्वस्य चाऽध्यासदर्श-
नात् ॥ नच दर्पणे ग्रीवास्थमुखातिरिक्तं मुखान्तरमेवाऽध्यस्यत इति युक्तः
म् । दर्पणाऽऽवरकाऽज्ञानस्य दर्पणाऽपरोक्षादेव नाशात्, दर्पणे तदाऽऽवर्णी-
यांशान्तराऽप्रसिद्धेश्च, तत्र मुखारोपाऽसंभवेन ग्रीवास्थ एव मुखे दर्पणप्र-
तिघातपरावृत्तः नयन रश्मिसंनिकृष्टे दर्पणस्थत्वप्रतिविम्बत्वाद्यारोप इत्य-
स्यैव न्याय्यत्वात् । एवं स्वस्थानस्थितवृक्षादौ स्वतो दक्षिणेतरभावशून्ये
व्यवहर्तृपुरुषसूर्योदयाद्युपाधिपरिकल्पितदक्षिणोत्तरादिभावमपेक्ष्य दिङ्मोहे
तद्विरुद्धधर्माऽऽरोपदर्शनाच्च, वास्तवांशभेदविरुद्धस्यैवाऽऽरोप इति निय-
माभावात् ॥ यत्तूक्तं सत्सदिति जगद्भासमानमानन्दरूपमेव भातीत्यहेयं
स्यात्, दुःखस्यापि स्पृहणीयत्वापत्तिश्चेति । नैव दोषः । वस्तुतश्चित्सुखा-
ऽभिन्नसद्रूपस्यैव जडदुःखाऽऽत्मकप्रपञ्च संवलनेन स्फुरणे सत्सुखांशभे-
दवासनावासितचेतसां प्रवलतरतित्तसंसृष्टमधुररसस्येव, अस्पृहणीयत्वे-
नाऽपुरुषार्थत्वद्वेष्यत्वयोरुपपत्तेः । अत एव हि द्वेष्यतमरजस्तमोशाऽल्पत्वे
सात्त्विकस्रगादिजन्यान्तःकरणवृत्तौ सुखात्मनैव सत्तास्फूर्तिर्देहेन्द्रियादौ
प्रेमाचाऽनुभवसिद्ध उपपद्यते । परमपुरुषार्थत्वं च सर्वोपाधिनिर्मुक्तसन्मा-
त्रवस्तुनः स्वसाक्षात्कारप्रध्वस्ताऽऽवरणविक्षेपस्य आनन्दैकरसस्य तस्यै-
वेति न कश्चिद्दोषः ॥ १४ ॥

इत्थं श्रुत्यनुगुणैस्तर्कैरद्वितीयत्वं ब्रह्मणो व्यवस्थाप्य इदानीं साक्षा-
च्छ्रुतितात्पर्योद्घाटनेनापि तद्वचवतिष्ठापयिषुः तदस्थलक्षणमुखेन सृष्टि-
श्रुतीनामद्वितीयब्रह्मबोधकत्वे लौकिकं दृष्टान्तमाह—पृष्ठे इति ।

पृष्ठे “कोऽस्मिन्समाजे नरपतिरिति” यो मन्तमातङ्गपृष्ठे

मुक्ताजालान्तराले शशिधवल्लसच्छत्रमूले स्फुरन्सः।
इत्युक्तः पुंविशेषं सपदि परिचिनोत्येष राजेति सर्वं

मुक्तवैकं येन पश्यन्नमुमपरविधं सैष राजेति वेत्ति॥१५॥

केन चिद्वनभिन्नपुरुषेण राजस्वरूपपरिचयेच्छ्रुता तदभिन्नपुरुषान्तरे
अस्मिन्=परिदृश्यमाने सैनिकसमाजे नरपतिः=राजा कः? इति पृष्ठे सति

तद्भिन्नपुरुषेण यो मत्तस्य=मदयुक्तस्य मातङ्गस्य=गजस्य, पृष्ठे, तादृशगेजा-
न्तरस्याऽपि प्रधानाऽऽद्यधिष्ठितस्यसंभवात् मुपतेति। मुक्तानां=मौक्तिकानाम्
यज्जालं=जालकं चतुरश्रं दोलाकारं तस्याऽन्तराले मध्य इत्यर्थः। राजपुत्रा-
दीनामपि तत्संभवात् तद्वचावर्तनाय शशीति। शशी=पूर्णचन्द्रः तत्रैव
ऋष्टं शशाकारलाञ्छनदर्शनात् स इव धवलं=शुभ्रं, सुवर्णकलशप्रवाल-
दण्डादिभिर्लम्बतु=शोभमानं यच्छुभ्रं तस्यमूले=त्रायाप्रदेशे स्फुरन्=विचि-
त्राऽऽयुधाऽऽभरणाभ्वरादि प्रभाभिः निजतेजसा च दीप्यमानो यः स
राजा इत्यनेन प्रकारेणाक्तः=लक्षणांपन्यामेन प्रतिवाधितः श्रोता, सपदि=
तत्कालमेव सर्वं=मत्तमानङ्गादिलक्षणजातं स्वस्याऽजिज्ञामितं वञ्चतात्पर्या-
ऽपिपयीभूतं चेति मुक्त्या=विहाय तदुपलक्षितमेकं=पुरुषान्तरव्यावृत्तं पुंवि-
शेषं=विजातीयसंस्थानं पुरुषमेव, एष राजेति सपदि=तत्कालमेव, परि-
चिनोति नोक्तसर्वलक्षणविशिष्टमेवेत्यर्थः॥ नन्वेतत्कथं शायते तत्राह—येनेति।
येन=हेतुना, अयं=परिचेता अमुं=राजानं देशान्तरे कालान्तरे च अपरवि-
धं=पूर्वदृष्टलक्षणशून्यं, अन्यलक्षणाप्रान्तं च जलम्रीडाद्यासक्तमङ्गनासहस्र-
मध्यगतं, मुच्यमानचिकुरचय मवलुप्यमानमान्याङ्गरागं, मद्विधूर्णिताऽ-
रणलोचनमपि पश्यन्स एषैष राजेति घेत्ति=प्रत्यभिजानीते। अतो लोके
छत्रादिलक्षणस्य राजस्वरूपाऽऽघटकस्यापि तदितराऽऽसम्बन्धादन्यव्यावर्तक-
त्वमात्रेण तल्लक्षणत्वं प्रसिद्धत्। एवं 'लोहितोष्णीपः पीतवासाः स्रग्वी
देवदत्तः' इत्यादि लौकिकलक्षणवास्यान्यप्युदाहृतव्यानि ॥ १५ ॥

दृष्टान्तमुपपाद्य तथैव दार्ष्टान्तिके प्रकृतलक्षणवास्येष्यपि परमार्थस-
द्वस्तुलक्षकत्वात्तल्लक्षणत्वमिति दर्शयति—वर्णिता इति ।

वर्णिता विचिदिपादियन्त्रणात्पुंविशेषमिव लक्षणोक्तयः ।

विश्वसर्गविषयाऽऽगमाः परं लक्षयन्ति निरवद्यचिद्धनम् ॥१६॥

एवं वर्णिताः=विचिच्य दर्शिताः लौकिकयो लक्षणोक्तयः=लक्षणवा-
क्यानि, श्रोतृषुभुत्साववृतात्पर्यानुरोधान्मत्तमातङ्गात्पुलक्षितं पुंविशेषं=
सर्वतो व्यावृत्तगजाद्यखण्डपुरुषव्यक्तिमात्रमिव, विश्वसर्गविषयाऽऽगमाः=
“यतो वा इमानि” इत्यादिजगत्सृष्ट्यादिगोचरवेदान्तवाक्यान्यपि, निरव-
द्यचिद्धनम्=निरस्तमायादिद्वैतदोषं=“तद्यथा सैन्धवखिल्यः” इत्यादिश्रुत्यु-

पपादितं चैतन्यैकरसंप्रत्यग्रह, लक्ष्यन्ति=जगतस्त्रैकालिकतदव्यतिरेकात्
 तन्मात्रत्वमिति मिथ्यात्वसमर्थनमुखेनाऽनुभावयन्तीत्यर्थः । नच प्रष्टु
 पूर्वमेव कश्चिदत्र राजास्ति सच पुरुष इति ज्ञातत्वादितरन्यावृत्तिमात्रं जि-
 ज्ञासितं, न तत्स्वरूपमिति वाच्यम् । तथाच सति को राजा? इतिप्रश्नाऽनाप-
 त्तैः । सामान्यतः स इतरन्यावृत्त इत्यपि ज्ञातत्वात्, अन्यथा अत्यन्ताऽ-
 प्रसिद्धायां व्यावृत्तावपि जिज्ञासायोगात्, विशिष्याऽप्रसिद्धेश्वराजस्वरूपे-
 ऽपि साम्यादित्याद्यखण्डार्थविमर्शे विस्तरेणोपपादयिष्यामः ॥ नन्वत्र रा-
 जस्वरूपमात्रप्रश्नानुसारात् उत्तरत्र पुरुषमात्रदर्शनेनापि प्रत्यभिज्ञादर्शनाच्च
 लौकिकलक्षणवाक्यस्य पुरुषस्वरूपमात्रलक्षकत्वमस्तु, यतो वेत्यादिवा-
 क्ये तु “अधीहि भगवो ब्रह्म” इतिप्रश्नवाक्यस्य सविशेषब्रह्मपरत्वं निर्दि-
 शेषब्रह्मपरत्वं वेत्यत्र नियामकाभावात्, उत्तरत्र जगज्जन्मादिकारणत्वाप-
 न्यासेन प्रश्नस्यापि कारणत्वविशिष्टविषयत्वप्रतीतेः, श्वेताश्वतराणामुप-
 निषदि “किं कारणं ब्रह्म कुतः स्म जाताः” इति तद्विशिष्टस्यैव प्रश्नदर्श-
 नाच्च, एवं “कुत आजाता कुत इयं विसृष्टिः” “न तं विदाथ य इमा जजा-
 न” इत्यादिश्रुतिषु कारणत्वविशिष्ट एवाऽज्ञानजिज्ञासयोरभिलाषाच्च, नि-
 र्विशेषस्य लक्ष्यत्वे श्रुतज्ञान्यश्रुतकल्पनादिदोषप्रसङ्गाच्च, सविशेषस्यैव
 लक्ष्यत्वमुचितमित्याद्याशङ्का निरासाय वाक्यस्य निर्विशेष एव तात्पर्यग्रा-
 हकं दर्शयति—विविदिपादियन्त्रणादिति ॥ वेदितुमिच्छा विविदिषा आदि-
 षदात् उपक्रमादिपङ्क्तिधतात्पर्यलिङ्गानि, तैः समानप्रकरणस्थस्फुटतरश्रुत्य-
 न्तरैश्च निर्विशेष एव तात्पर्यनियमनादित्यर्थः ।

अयं भावः—त्रात्यनास्तिकादेरनधिकारादधीतसाङ्गवेदः श्रद्धालु-
 विवेकी श्रवणादावधिक्रियत इत्यविवादम् । तस्य च “निर्गुणं निष्क्रियं
 शान्तं” “एकमेवाद्वितीयं नेह नानास्ति किञ्चन” “अनन्तरोऽवाह्यः कृत्स्नः
 प्रज्ञानघन एव” “यत्र नाऽन्यत्पश्यति नाऽन्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति स
 भूमा” “यत्तद्वेदेष्यमग्राह्यं अपूर्वमनपरं” “न तस्य कार्यं करणंच विद्यते”
 “नतत्समश्चाऽभ्यधिकश्च दृश्यते” “गुहाशयं निष्कलमद्वितीयं” “नान्तः
 प्रज्ञं न बहिःप्रज्ञं” “अस्थूलमनगु” इत्यादिश्रुतिवाक्याध्ययनस्याऽवर्जना-
 द्द्वितीयनिर्विशेषाऽऽत्मज्ञानमेव मोक्षहेतुरित्यापाततो ज्ञानस्याप्यनिवार्य-

इथात्, निर्विशेष एव जिज्ञासासंभवात्, “अधीहि भगवो ब्रह्म” इत्यत्र “स-
त्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म” इत्यादिना पूर्वबल्युपपादितनिर्विशेषस्यैव प्रत्यभिज्ञा-
नात्, उत्तरत्र यतो या इत्यादिना कारणत्वापन्यासस्य तदस्थलक्षणत्वेनाभ्यु-
पपन्नत्वात्, यावत्स्वरूपलक्षणाधिगमं जिज्ञासाऽनुवृत्तिदर्शनात्स्वरूपपरि-
चयमात्रेण जिज्ञासाऽशान्तेश्च निर्विशेषस्यैव प्रश्न इति स्पष्टमवगमात् । एवं
“किं कारणं ब्रह्म” इत्यादिवाक्येष्वपि यत्कारणं ब्रह्म तर्हि स्वरूपम्? इत्येव
प्रश्नतात्पर्यं, न तु कारणत्वांशेऽपि । तत्स्वरूपे निश्चितं तद्धर्मकारणत्वांशे
जिज्ञासाऽपरिशेषात् अनिश्चितं च तस्यैव प्रश्नतात्पर्यशांकरत्वकल्पनौचि-
त्वात् । कारणं जगतः किञ्चिदस्तीत्यनिश्चिन्य किं कारणमिति प्रश्नायोगा-
त्, कारणत्वमात्रांशे जिज्ञासामोक्तौ च कथं कारणमिति प्रश्नाऽऽपत्तेर्था किञ्चा
उत्तरत्र—

“ते ध्यानयोगाऽनुगता अपश्यन् देवात्मशक्तिं स्वगुणैर्निर्गूढाम् ।
पराऽस्य शक्तिर्विशिधैव श्रूयते स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च ॥”

“मायां तु प्रकृतिं विधात्” इत्यादिना कारणत्वादेर्मायाशक्तिमात्रनि-
र्वाहात्प्रदर्शनात् “न तस्य कार्यं करणं च विद्यते” “एक एव रुद्रो न
द्वितीयाय तस्यै” इत्यादिना कारणत्वादिस्वर्भैतप्रतिपक्षेन पुनःपुनः परा-
मृष्टस्याऽन्ते

“निर्गुणं निष्कियं शान्तं निरवयं निरक्षणम् ।
अमृतस्य परं सेतुं दग्धेन्धनमिवाऽनलम् ॥”

इति निष्प्रपञ्चस्यैवोपसंहाराच्च प्रकरणस्य तन्मात्रपरत्वनिश्चयात् ।
सविशेषपरत्ववादिन एव श्रुतहान्यादिदोषो नाऽस्माकम् । एवं “न तं
विदाथ” इत्यज्ञानोल्लेखिवाक्यस्याऽपि स्वरूपमात्राज्ञानोपदर्शकत्वं, अजाने-
ति लिङ्गा जनकत्वांशे पारोक्ष्यप्रतिपादनेनैवाऽज्ञातत्व सूत्रेण पुनरज्ञातत्व-
कीर्तनस्य स्वरूपमात्र विषयत्वपर्यवसानात्, पौर्वापर्याऽऽलोचनाद्यं स्पष्टं
प्रतीयते । तथा “को अद्धा वेद क इह प्रावोचत्” इत्यवाङ्मनसगोचरत्व
प्रदर्शनादपि “कुत आजाता” इत्यादिवाक्यस्य कारणतत्त्वनिर्विशेषमात्र-
गोचराऽज्ञानाऽनुवादित्वं नाऽन्यदिति भावः ॥ १६ ॥

ननु तदस्थलक्षणपरत्वेनाऽभिमतानि “यतो धा” इत्यादिवाक्यानि

कथं निर्विशेषं लक्ष्येयुः किं शक्त्या? उत लक्षणया वा? नाऽऽद्यः। पदानां प्रवृत्तिनिमित्तमनन्तर्भाव्य शक्यार्थोपस्थापनाऽसामर्थ्यात् वाक्यार्थबुद्धेः पदार्थोपस्थित्यन्यूनविषयत्वसंसर्गगोचरत्वनियमात्, शाब्दनिर्विकल्पकाऽसं प्रत्ययात्, उद्देश्यविधेयभावयोरखण्डेऽयोगाच्च। अत एव न द्वितीयः। वीजाऽभावाच्च। तथाहि—न तावद्गङ्गायां घोष इति वदन्वयानुपपत्तिः अत्र लक्षणा वीजां योग्यताद्यत्राध्यात्। नापि यथीः प्रवेशयेत्यादि वाक्यवत्तात्पर्यानुपपत्तिः। पूर्वोत्तरसंदर्भव्यतिरेकेणाऽलौकिकवाक्यस्याऽलौकिकेऽर्थे तात्पर्यग्राहकमानान्तराऽप्रसरात्, पूर्वोत्तरवाक्यानामपि वाक्यत्वाऽविशेषेण संसर्गगोचरत्वादिनियमेन निर्विशेषतात्पर्यग्राहकत्वाऽयोगात्। अवान्तरवाक्यसंदर्भस्यैव उपक्रमादिशब्दार्थत्वेन तस्य निर्विशेषबोधकत्वाऽसिद्धौ इदं वाक्यं निर्विशेषतात्पर्यकं निर्विशेषोपक्रमादिघटितत्वात्, इत्याद्यनुमितेरप्यसंभवात् ॥ किञ्च। किं सर्वाणि पदानि निर्विशेषं लक्ष्येयुः? उत ब्रह्मादिपदमेव?। आद्ये विभिन्नविभक्तिकनानापदैः एकार्थलक्षणाऽयोगात्, नानार्थानां च विभक्त्यर्थनिहारीकृत्याऽन्वयाऽयोगात्, तद्द्वाराऽन्वये चाऽभेदान्वयेऽनाकाङ्क्षत्वात्, क्रियाकारकभावादिसंसर्गे च निर्विशेषत्वस्याऽयोग्यत्वात् वाक्यकदर्थनापत्तेः। अभिलपिताऽसिद्धेश्च। अत एव न द्वितीयः। विशेषणाऽन्वयाऽयोग्यमर्थं विशेष्यपदं लक्ष्यतीत्युक्तिसंभवाऽभावाच्च। पक्षद्वयेऽपि जगज्जन्मादिकारणत्वस्य वाक्याद्ब्रह्मण्यनवगमेन तस्य तदस्थलक्षणत्वोक्तिव्याघातात्। तस्यापि बोधने युगपद्भृत्तिद्वयस्वीकारविरोधात्, वाक्यभेदाऽऽपत्तेश्च ॥ नच भट्टमते “वायुर्वै क्षेपिष्ठा देवता” इत्यादिपदानां परस्परांश्वयेन विशिष्टार्थबोधकत्वेऽपि निष्प्रयोजनत्वात् प्रधानीभूतविध्येकवाक्यत्वाऽनुरोधाच्च अखण्डप्राशस्त्यलक्षकत्ववत् जगज्जन्मादिकारणत्वविशिष्टसगुणब्रह्मबोधनद्वारा वाक्यमेव तादृशकारणत्वोपलक्षिताऽखण्डनिर्विशेषवस्तुलक्षकमस्त्विति व. च. प्र. वायुक्षेपिष्ठत्वादिवाक्यवदस्याऽन्यशेषत्वाऽभावेन वैपम्यात्। पदवद्वक्यस्यापि पदार्थमात्रपरत्वे तद्भेदेव पदार्थान्तरान्वयप्रसाकाङ्क्षत्वापत्त्या प्रामाण्यायोगात्। भट्टमतेऽर्थवादानां शाब्दीभावनेतिकर्तव्यताभूतप्राशस्त्यपदार्थलक्षकाणां पदैकवाक्यतयैव विध्यन्वयसिद्धाऽन्तेन वैपम्यात्। लक्ष्यतावच्छेदकरूपाऽनाक्रान्ते लक्षणाप्रवृत्त्ययोगाच्चेत्या-

घाशङ्क्य पदलक्षणापक्षद्रूपणान्यनभ्युपगमेनैव परिहरन्वान्यलक्षणापक्षस-
मर्थनेन निर्विशेषे तदस्यलक्षणसमन्वयं दर्शयति—तत्त्वमिति ।

मू० ॥ तत्त्वमर्थवदत्र यद्यपि नाऽन्वयानुपपत्तिधी-
र्नाप्यभिन्नपदार्थकत्वमतः पदेषु न लक्षणा ।
भेदसङ्गतिकानि तानि समेत्य सत्यचिदद्वयं
तत्पराणि हि लक्षयेयुरूपक्रमाद्यनुसारतः ॥ १७ ॥

यद्यप्यत्र=तदस्यलक्षणे तत्त्वमर्थवत्="तत्त्वमसि" इति महावाक्यस्य
तत्त्वंपदवाच्यसर्थकत्वकिञ्चिज्ज्ञानादिनिरुद्धधर्मविशिष्टेश्वरजीवरूपपदार्थयो-
रिव पदार्थानां परस्परमन्वयाऽनुपपत्तिज्ञानं नास्ति । नापि प्ररूपप्रकाशादि-
वाप्यवत् अभिन्नपदार्थकत्वं, अभेदान्वययोग्यसमानविभक्तिकपदापस्था-
प्यार्थकत्वं अन्यन्ताऽभेदशालिपदार्थकत्वं वाऽत्रास्तीति, अतः=तदुक्तदो-
षात्, पदेषु प्रत्येकं नलक्षणा=लक्षणा नाभ्युपगम्यत इत्यर्थः । तथाचाऽन-
भ्युपगमपक्षे दोषोपन्नासन्नमस्तत्र वृथैवेति भावः ॥ तर्हि कथमभिलपित-
सिद्धिस्तत्राह—भेदेति । यद्यपीति दर्शनात्तथापीत्यध्याहार्यम् । तथापि ता-
नि="यतोवा" इत्यादिपदानि, आकाङ्क्षाद्यनुरोधेन भेदसङ्गतिकानि="ज-
निकर्तुः प्रकृतिः" इत्याद्यनुशासनात्, जन्मादिक्रियाकारकभावादिभेदस-
म्बन्धेन परस्परान्वितानि सन्ति समेत्य=जगज्जन्मादिकर्त्रऽभिन्नोपादानका-
रणत्वविशिष्टैकार्थप्रतिपादनेन एकवाक्यतामापद्य, सत्यचिदद्वयं="सर्वं
खल्विदं ब्रह्म" इति श्रुत्यन्तरोपदर्शितदिशा वक्ष्यमाणरीत्या च तादृशकारण-
त्वबलभ्यसत्यज्ञानाऽऽनन्दाऽद्वितीयमखण्डं ब्रह्म लक्षयेयु =लक्षणया बोध-
येयुः । तत्कुतः? हि=यस्मात्कारणात् । तानि उपक्रमाद्यनुसारतः

उपक्रमोपसंश्रावभ्यासोऽपूर्वता फलम् ।

अर्थवादोपपत्ती च लिङ्गं तात्पर्यनिर्णये ॥

इति पूर्वाचार्योपदर्शित पङ्क्तिघलिङ्गाऽनुरोधात्, तत्पराणि=सत्यचि-
दद्वयाऽऽनन्दब्रह्मैकतात्पर्यकत्वेन प्रमितानीत्यर्थः । दण्डिपुरुषे शुद्धपुरुषस्येव
जगत्कारणत्वविशिष्टे मायाशबलब्रह्मणि शुद्धस्याप्यन्तर्भावात् परुदेशत्वल-
क्षणस्य अधिष्ठानत्वलक्षणस्य च लक्षणसमसत्ताकसम्बन्धस्य शुद्धेऽपि

सत्त्वान्न लक्षणत्वाऽनुपपत्तिः। लक्ष्यव्यक्तयननुगतावेव तदनुगमाय लक्ष्य-
तावच्छेदकापेक्षानियमात्, अखण्डैकव्यक्तावनुगमकापेक्षाविरहात्, भाग-
त्यागलक्षणायां चोपस्थितार्थैकदेशत्यागव्यतिरेकेण अर्थान्तरोपस्थित्यपेक्षा-
भावेन शक्यार्थोपस्थित्या सम्बन्धितावच्छेदकरूपेणाऽशक्यार्थोपस्थापना-
यापि लक्ष्ये धर्मानपेक्षणात्, लक्षणसमसत्ताकलक्ष्यतावच्छेदकोक्तिसं-
भवाच्च न लक्षणाया अप्यनुपपत्तिः। वाच्यार्थसंसर्गबोधोत्तरकालं
लक्षणाभ्युपगमाच्च न वाक्यभेदाऽऽपत्तिः, वाक्यमुख्यतात्पर्यविषयानात्व
एव वाक्यभेदनियमात्। विशिष्टविधौ विशेषणेष्विव द्वारभूतवाक्यार्थे
अवान्तरतात्पर्यसत्त्वेपि दोषाऽभावात्। अत्रत्याऽवान्तर तात्पर्यसिद्धं सवि-
शेषं ब्रह्मोपजीव्यैव हि दहराद्युपास्तिविधयः, फलप्रदेश्वरसिद्धयधीनकर्म
विधयः, मन्त्रार्थवादस्मृतिपुराणादिषु जगदीश्वरमाहात्म्यवर्णनानि च
प्रवृत्तानीति बहवः। केचित्तु—नास्त्येवाऽवान्तरतात्पर्यं, तथापि ज्ञाना-
नां स्वतः प्रामाण्यात्प्रमाणान्तराऽविरोधाच्च “वज्रहस्तः पुरन्दरः” इत्या-
द्यर्थवादेभ्यः प्राशस्त्यमात्रतात्पर्यकेभ्यो देवताधिकरणन्यायेन इन्द्रादि-
विग्रहसिद्धिवदसत्यपि सविशेषतात्पर्ये व्यावहारिकसगुणब्रह्मसिद्धिः।
तदुपजीव्यैव उपास्तिविध्यादिप्रवृत्तिश्चेत्याहुः॥ अपरे तु दहरादिविद्यासु
तत्र तत्राऽवान्तरवाक्यतात्पर्यात्, विशिष्टविधौ विशेषणांशेऽप्यवान्तर-
तात्पर्यं कल्पनाद्वा सिद्धस्य सगुणेश्वरस्य निर्विशेषप्रकरणस्थजगत्कारण-
त्वादिलक्षणवैशिष्ट्येनाऽनुवादः तद्वारा निर्विशेषप्रतिपत्त्यर्थं इत्याहुः॥ यत्तु
सृष्टिवाक्यानामन्यशेषत्वाभावेन वायुक्षेपिष्टत्वादिवाक्यवैषम्यमित्युक्तं।
तन्न। वक्ष्यमाणरीत्या “सत्यं ज्ञानम्” इत्यादिवाक्याऽवगतसत्यत्वा-
ऽऽनन्त्ययोरुपपादकत्वेन, महावाक्यान्तर्गततत्पदार्थव्युत्पादकतया वा त-
च्छेषत्वस्य स्पष्टत्वात्। वायुक्षेपिष्टत्वादिवाक्यवत्सर्गादिवाक्यानामपि भूता-
र्थवादत्वाऽविशेषात्स्वार्थमात्रपर्यवसाने प्रयोजनाभावाच्च अन्यशेषतां विना
गत्यभावात्॥ नच वाक्यस्यैकपदार्थस्वरूपमात्रपरत्वाऽनुपपत्तिः। तथासति
लक्षणवाक्यमात्रोच्छेदप्रसङ्गात्। “यत्परः शब्दः सशब्दार्थः” इति न्या-
याज्जिज्ञासानुरोधाच्च सास्त्रादिमती गौः गन्धवती पृथिवीइत्यादिलक्षणवा-
क्यानामपि सर्वतो व्यावृत्ताखण्डगवादिस्वरूपमात्रार्थत्वात्। व्युत्पादयि-

प्रते चाखण्डार्थता-प्ररूपप्रकाशादिवाक्येऽपि । साकाङ्क्षत्वं तु अवा-
न्तरवाक्यार्थस्य महावाक्यैकवाक्यतायामनुकूलमेव न तुप्रतिकूलम् । महा-
वाक्यस्य तु पदार्थमात्रनिष्ठत्वेऽपि दशमस्त्वमसीत्यादिवत्तद्गोचराऽज्ञान-
निवर्हणेन जिज्ञासानिवर्तनात् पुण्यार्थपर्यवसानाच्च नान्याकाङ्क्षाप्रसक्तिः ॥
न च वाक्याग्निर्विशेषबोधाऽसिद्धिः, तादृशजिज्ञासातात्पर्ययोः सतोर्वा-
यितुमशक्यत्वात् । अन्यथा महाक्यान्मदभिमतनिर्विशेषाऽबोधे तत्र तदप-
लापस्य तन्निरासोपायान्प्रेषणस्य चाऽनुदयप्रसङ्गात् । इत्थंचोपक्रमदेरपि
तन्मात्रविषयत्वं सिद्धमिति न तात्पर्यग्राहकत्वाऽभ्यंभव इति भावः ॥ १७ ॥

ननु यदि निर्विशेषमेव श्रुतेर्बोधयितुमिष्टं, तर्हि किमर्थं सविशेषं तत्र
तत्र सा प्रस्तौति? किमर्थं वा प्रतिशाखं प्रतिप्रस्तावं च सृष्ट्यादीनेय
मुहुः कीर्तयति? । नच प्रातर्दशितवाक्ये मत्तमातङ्गादीनामिद्याऽसाधारण-
लक्ष्यस्वरूपपरिचयार्थमेव तथाकीर्तनमिति वाच्यम् । “सत्यं ज्ञानमनन्तं
ब्रह्म” “नित्यं विज्ञानमानन्दं ब्रह्म” “अस्थूलमनणु” “यत्र नान्यत्पदयति
नान्प्रच्छृणोति” इत्यादिस्वरूपपरवाक्यैरेव तत्परिचयसंभवात् । अन्यथा
‘तदस्थलक्षणेनैव तत्परिचये स्वरूपलक्षणवैयर्थ्यात् । न च तदस्थलक्षणेन
स्वरूपलक्षणपरिचयः तेन च लक्ष्यपरिचय इति परस्परयोपयोगः अस्य
स्वरूपलक्षणस्य तु साक्षादेवेत्युभयसार्थक्यमिति वाच्यम् । अनेनैव साक्षा-
लक्ष्यपरिचयसंभवेन “गुणानां च परार्थत्वादसम्बन्धः समत्वात्स्यात्”
इति न्यायेन चाऽस्य स्वरूपलक्षणशेषत्वाऽयोगात् ॥ किञ्च । स्वरूपलक्षण-
वज्रगजन्मादिकारणत्वस्यापि ब्रह्मणि श्रुत्यैकसमधिगम्यत्वेन स्वविशिष्टल-
क्ष्यपरिचयकृत्यात्कांहेतुः तदस्थलक्षणत्वे, परित्यागे वा । यदि तूभयरूप-
ताविरोधाद्ब्रह्मस्यामामञ्जस्यं, तर्हि सर्गादिश्रुतेः कोऽभिप्राय इत्याशङ्क्य
तत्तात्पर्यं सङ्क्षेपतो वर्णयति—अक्षेति ॥

मू९ ॥ अक्षजादिवह्निःप्रमाणसमेधितद्वयविभ्रमे

जाग्रति श्रुतिरद्वयप्रतिबोधने सहसाऽक्षमा ।

व्यावहारिकवस्तुजातमिदं मृषेति विवक्षया

प्रक्रियां रचयांबभूव विसृष्टिसंहतिलक्षणाम् ॥ १८ ॥

अक्षेभ्यः=इन्द्रियेभ्यः जातः, आदिपदादनुमानादिभ्योऽपि जातो यो बहिर्वस्तुमात्रगोचरप्रमाणैः समेधितः=अनादिकालादारभ्य सम्यगत्य-स्तदादृश्येन पधितः=वर्धितः, यो द्वयविभ्रमः=द्वैतगोचरःअन्तःकरणदेहेन्द्रियपुत्रमित्राद्यभिमानलक्षणो विविधभ्रमः, तस्मिन् जाग्रति=इदमेव परमार्थसत्यं नान्यादृशं स्वरूपमस्तीति श्रोतृबुद्धौ विजृम्भमाणे सति, पुरुषार्थाय प्रवृत्ता निरपेक्षप्रमाणभूतापि श्रुतिः सहसा=विरोधिभ्रममनपाकृत्यैव, अद्वयस्य=सर्वद्वैतप्रपञ्चविधुरस्य सच्चिदानन्दैकरसस्य प्रत्यग्रहणः, प्रतिबोधने=सप्रपञ्चमूलाऽज्ञानप्रतिकूलाऽखण्डाकारवृत्तिजनने, अक्षमा=असमर्था सती तदुपायत्वेन इदं=बाह्यप्रमाणगम्यं, व्यावहारिकवस्तुजातं=व्यवहारकालमात्रव्याप्तिसत्तास्फूर्तिकं पदार्थवृन्दं, मृषा=परमार्थसद्वस्तुव्यतिरेकेण नास्तीत्येवं, विवक्षया=तात्पर्येण, विसृष्टिसंहतिलक्षणां=सृष्ट्यादिकल्पनारूपां प्रक्रियां रचयांभवूव=विरचितवतीति, बोधोपायमात्रत्वान्न तत्रैव श्रुतेर्निर्भर इत्यर्थः । अयंभावः,—त्रिविधपरिच्छेदशून्यसत्यज्ञानानन्दस्वरूपं हि ब्रह्म श्रुतेर्बोधयिषितं तत्रोक्तपरिच्छेदशून्यत्वस्य सर्वबाधाऽवधित्वलक्षणाऽलौकिकसत्यत्वस्य च न सर्वद्वैतबाधमन्तरेण संभवः । न च द्वैतस्य प्रत्यक्षादिभिः सत्यत्वाऽवधारणदशायां बाधः संभावयितुं शक्यः । नच द्वितीयवस्तुमात्राऽबाधे अद्वितीयत्वलक्षणमानन्त्यं सुबन्धमिति । तथा ब्रह्मबोधने उपायान्तरमपश्यन्ती श्रुतिः द्वैतबाधोपपादनाय प्रथमं प्रपञ्चस्य सावयवत्वादिना संभावितकर्तृपादानकस्य ब्रह्मैवाभिन्ननिमित्तोपादानमाकाशादिक्रमेणेति प्रतिपाद्य तद्बुद्धौ स्थिरायां कार्यस्य कारणाऽनन्यत्वोपपादनन्यायेन विकाराऽनृतत्वप्रदर्शनेन प्रथमं पञ्चभूतमात्रतां परिशेष्य ततस्तेषामपि स्वस्वप्रकृतिपूर्वपूर्वभूताऽनतिरेकोपदर्शनक्रमेण परमार्थसत्यब्रह्मव्यतिरेकेणाऽसत्त्वं दर्शयति ॥ अयमेव हि श्रुतेरभिप्राय इति चाऽऽविश्चकार भगवान्सूत्रकारः—“तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः” इत्यादिना । इत्थं च सविशेषप्रस्तावोऽपि तदुपजीव्य तत्रतत्रानुपङ्गिकोपासनविध्यर्थः प्रवृत्तो न स्वप्राधान्येन । अनयैव प्रक्रियया दर्शितवस्तुस्वरूपस्य श्रोतुर्वुद्धचारोहाय जन्मादिकारणत्वस्य तदस्थलक्षणता, स्वरूपलक्षणोपपादकता च, स्वरूपस्य च लक्ष्यभूतस्यैव लक्षणत्वोपचारात् पाराथ्याऽभावेन न तदस्थलक्षणसम्बन्धं, नापि घयर्थ्यमिति नकश्चिदोप इति ॥१८॥

ननु मूत्ररूपा "अद्यातो ब्राह्मजिज्ञासा" इतिप्रतिपाद्य जिज्ञास्यं ब्राह्म किं स्वरूपमित्याकाङ्क्षायां "जन्माद्यस्य यतः" इति लक्षणाभिधानात्तन्मूलभूतयोः "तद्विजिज्ञासस्य" "यतोवा" इत्यादिश्रुत्योरपि सूत्रसमानार्थकन्योचित्यात् जन्मादिकारणत्वं स्वरूपलक्षणमेव किं न स्यादिति कस्यचिन्मन्दमतेराशङ्कां परिहरन्नुपक्रमादिप्रदर्शनेन सर्वपदान्तगतगृष्टिवाक्यानामद्वितीये ब्राह्मणि तापर्येण समन्वयं विदर्शयिषुगद्वा स्वगार्गीयांपनिषदमनुप्राप्ति—ब्रमेति ॥

मृ० ॥ ब्रह्म सच्चिदानन्दमेकमदोषवाट्मनमाऽतिगं

पञ्चकोशगुहान्तरं च निगद्य शश्वदलौकिकम् ।

तद्विसृज्य विवेश सत्यमसत्यमित्युभयं स्वतः

सत्यमित्यभिधायिनी श्रुतिरह्यं स्फुटमभ्यधात् ॥ १९ ॥

उपक्रमे "ब्राह्मविद्याप्नोति परम्" इति सर्वोक्तुष्टमुपप्राप्तये ज्ञानव्यत्वेन प्रस्तुतं ब्राह्म किं स्वरूपमित्याकाङ्क्षायां श्रुत्यैव "तदेवाऽभ्युक्ता, सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म" इति मन्त्रोदाहरणेन मन्यज्ञानाऽह्यस्वरूपमेव तत्राऽन्यादशमिति स्फुटीकृतम्। सविशेषस्यैव ज्ञेयत्वं श्रुत्यभिप्रेतं चेत् एतन्मन्योदाहरणममङ्गलं स्यात्। मूत्ररूपाणि "मान्त्रवर्णिकमेव च गीयत" इति सावधारणं निर्विशेषस्यैव प्रकरणित्वं दर्शितम् नान्यस्येत्यर्थः। एवमुपसंहारस्यापि तन्मात्रविषयत्वं दर्शयति—एकमिति। एकं=प्रत्यगभिन्नं अत्रेवा वाच्यः=यच्चांमि लौकिकवैदिकशब्दान् सर्वप्राणिमनांसि चाऽतिप्रम्य गतं=तद्गोचरमित्यर्थः। वाट्मनमेति "अचतुरविचतुर" इत्यादिना अचप्रत्ययान्तो ऋद्धो निपातितः। अन्ते "सयश्चायं पुण्ये, यथाऽसायादित्ये, स एकः" इति महावाक्येन तदेव प्रत्यगभेदेनापदिश्य "एतमन्नमयमात्मानमुपसंक्रामति" इत्यदिना तस्मिन्नन्नमयादिसर्वप्रपञ्चप्रविलापनेन अद्वितीयलक्षणमानन्त्यं समर्थं "यतोवाचो निवर्तन्ते । अप्राप्य मनसा सह । आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान् । न विभेति कुतश्चन" "इति सर्ववाट्मनमपरिच्छेद्यधर्मशून्यं "द्वितीयादौ भयं भवति" इति श्रुत्यन्तरादद्वितीयत्वादेव सर्वभयनिवर्तकं निरतिशयाऽऽनन्दैकसं तदेवोपसंहृतमित्यर्थः। एतेन प्रत्यगभिन्नस्य तस्यैव ज्ञेयत्वे

सर्वाऽनर्थनिवृत्ति निरतिशयाऽऽनन्दाऽवासिलक्षणमोक्षफलमुपपद्यते न तद-
 स्थकारणस्येति चतुर्थमपि तात्पर्यलिङ्गं दर्शितं बोध्यम्। तस्य तादस्थ्यं वा-
 रयन् सोपपत्तिकमभ्यासं दर्शयति—पञ्चकोशेति । अन्नमय प्राणमय मनोमय
 विज्ञानमयाऽऽनन्दमयाख्य पञ्चकोशा एव अपरिच्छिन्नमात्मानन्दं गूह-
 न्ति=संवृण्वन्तीति गुहाः तेषामुत्तरोत्तरं सूक्ष्मत्वात्पूर्वेषां पूर्वेषामान्तराणा-
 मप्यान्तरं, अतः स्वप्रकाशप्रत्यगात्मभावेनाऽऽधारत्वेन स्थितं “यो वेद
 निहितं गुहायाम्” इति मन्त्रवर्णोपदर्शितगुहानिहितत्वोपपादनाय “स वा
 एष पुरुषोऽन्नरसमयः” इत्यादि “ब्रह्मपुच्छं प्रतिष्ठा” इत्यन्तेन सर्वान्तर-
 त्वेन तदेव ब्रह्म निगद्य=कोशेभ्यो विविक्तं स्वशब्देनैव स्पष्टमभिधायेत्यर्थः॥
 अत्र श्रुतौ यद्यप्यापातदर्शिनां पूर्वपर्यायेष्विव “तस्माद्वा एतस्मादानन्दम-
 यात् अन्योऽन्तर आत्मा ब्रह्म” इत्यनभिधानात् “आनन्दमयोऽभ्यासात्”
 इत्यादिसूत्रदर्शनाच्च आनन्दमयमेव ब्रह्मेति प्रतिभाति । तथाप्यानन्दमय इति
 मयटोऽन्नमयादिविकारार्थकप्रायपाठेन विकारार्थत्वस्यौचित्यात् । “तत्प्रकृ-
 तवचनेमयट्” इति प्राचुर्यार्थकस्य चाऽऽनन्दैकरसे ब्रह्मणिअल्पाऽनानन्दसं-
 वलितत्वरूपतत्प्राचुर्याभावेनाऽसंभवात्सूत्रोपदर्शिताऽभ्यासलक्षणतात्पर्यलि-
 ङ्गस्यचाऽऽनन्दमयशब्दे अदर्शनात्, “अन्नमय प्राणमय मनोमय विज्ञानमया
 ऽऽनन्दमया मे शुद्धच्यन्ताम्” इति विरजाहोममन्त्रेऽन्नमयादिवदानन्दमय-
 स्यापि शोध्यत्वदर्शनेनाऽशुद्धताप्रतीतेः, कोशत्वप्रसिद्धेश्च आनन्दमयो न
 ब्रह्म, किन्तु ब्रह्मपुच्छं प्रतिष्ठेति निर्दिष्टं सर्वाऽऽधारत्वादानन्दमयस्यापि
 पक्षिणः पुच्छमिवाऽऽधारभूतं ब्रह्म स्वशब्दोपात्तं निर्विशेषमेव । “अभयं
 प्रतिष्ठां विन्दते” इति तस्यैवोत्तरत्र मुख्यप्रतिष्ठात्वश्रवणात् । तस्यैव चो-
 त्तरश्लोके, “असन्नेव स भवति, असन्नह्येति वेदचेत् । अस्ति ब्रह्मेतिचेद्वेद-
 सन्तमेनं ततो विदुः ॥” इत्यभ्यस्यमानत्वाच्चेत्येतदभिप्रायेण पञ्चकोशगुहा-
 न्तरमित्युक्तम् ॥ पराक्रान्तं चात्र भगवद्भिर्भाष्यकारैः सूत्राणि च स्वपक्षे
 योजयद्भिरित्युपरम्यते ।

दर्शिताभ्यासोऽपि तत्र तात्पर्यलिङ्गमिति प्रदर्शनाय शश्वन्निगद्येत्यु-
 क्तम् । अपूर्वत्वप्रदर्शनाय विशिनष्टि—अलौकिकमिति । लोके प्रत्यक्षादिप्र-
 माणेन विदितं लौकिकं तद्विलक्षणमित्यर्थः । “लोकसर्वलोकाहृद्” । तथा

च सविशेषस्य मानान्तरयाम्यत्याऽवर्जनाद्भौतिकप्रमिति "नावेद्विन्म-
नुतेतं गृहन्तं" "तं त्यौपनिषद्ं पुरुषं पृच्छामि" इत्यादि श्रुत्यनुसागद्भात-
द्रापकत्वलक्षणप्रामाण्यनिर्वाहकत्वाद्धर्म इव द्रापण्यपि श्रुतेरेवाऽसाधारण-
मानत्वौचित्याच्च मानन्तराऽनधिगम्यं निर्विशेषमेव तत्तात्पर्यगोचर इति
भावः॥ एवं पञ्चभिर्लिङ्गैः प्रकरणस्य निर्विशेषपरत्वे निश्चिते भूतार्थवाद-
रूपाणां "तस्माद्वा एतस्मात्" इत्यादिरसृष्टिवाक्यानामपि जगन्मिथ्यात्वोपद-
र्शनमुत्तरेण परमार्थसत्यनिर्विशेषतात्पर्यलिङ्गत्वमेवोचितं, उत्तरञ्च "तत्सृष्ट्वा
तदेवाऽनुप्राविशत् तदनु प्रविश्य, सद्यस्यशाभवत्" इति स्रष्टुः स्वसृष्ट-
जगदनुप्रवेशेन सत्यच्छब्दवाच्य मूर्ताऽऽमूर्त व्याख्याऽव्याख्य जगद्भावाऽऽ-
पत्तिश्रयणात्प्रवेशस्य च व्यापकस्याऽधिष्ठानभाव तदन्तःस्थितिव्यतिरेकेण
दुरुपपादत्वात् अधिकारिणः कार्यभावाऽऽपत्तेः विवर्तव्यतिरेकेण दुर्ग-
पपादत्वाच्च । तदग्रे च तद्गदेव "सत्यं चानृतं च सत्यमभवत्, यदिदं किञ्च
तत्सत्यमित्याचक्षते" इति परमार्थसत्यस्यैव व्यावहारिक प्रातिभासिक
प्रपञ्चभावाऽऽपत्तिमुक्त्वा तदधिष्ठानस्य ब्रह्मविद्भिलप्यमानपरमार्थसत्यत्व
निगमनाच्च जगदनुतत्वप्रतिपादनायैव सृष्टिवाक्यप्रवृत्तिरिति स्पष्टं प्रतीतेर्न
त्वद्भिलपितसिद्धिरित्यभिप्रेत्याह—तदित्यादिना । तत्=ब्रह्म, सत्यं=व्याव-
हारिकं, असत्यं=तद्विलक्षणं प्रातिभासिकमित्येवं रूपम् अखिलं=जगत्,
स्वतः=स्वस्मादेव प्रकृतिभूतात्, विसृज्य=विविधैश्चिद्येण संसृज्य
तदेव विवेश अधिष्ठानताव्यतिरिक्त प्रवेशानुपपत्तिश्च भाष्यवार्तिकार्थौ
प्रपञ्चिता, स्वत इत्येतद्देहलीदीपन्यायेन उत्तरत्रापि सम्बध्यते, तद्ब्रह्म
स्वत एव सत्यं, न जगदिवाधिष्ठानभानाधीनसत्यमित्यर्थः॥ इति=दशितप्र-
कारेण अभिधायिनी=प्रतिपादनशीला ब्रह्मवल्ली श्रुतिः। अद्वयं=निर्विशेषमेव
स्फुटं=व्यक्तम् अभ्यधात्=तात्पर्येण प्रत्यपीपददित्यर्थः। तथा च सृष्टिवा-
क्यानां न स्वरूपलक्षणपरत्वसंभव इति भावः ॥ १९ ॥

किञ्चास्तामामूलाग्रं श्रुतिपर्यालोचनं, "यतो वा" इत्यादिसृष्टिवाक्यानां
प्रकारान्तरेण प्रकृताऽसङ्गत्यापि यथोक्ततात्पर्यकत्वं सुबोधमिति तत्प्रवृत्ति-
प्रकारप्रदर्शनेन दर्शयति—ब्रह्मविदिति ॥

मू० ॥ ब्रह्मवित्परमेति तत्खलु सच्चिद्द्वयलक्षणं

वेदनं च गुहान्तरस्य निजस्वरूपतदाऽऽप्तये ।

इत्युदीर्य सद्व्ययत्वसमर्थनाय समाददे

विश्वसृष्टिमिमां श्रुतिर्न हि तत्समर्थनमन्यथा ॥२०॥

ब्रह्म वेत्तीति ब्रह्मवित् अधिकारी, परं=सर्वोत्कृष्टसुखरूपं मोक्षम्, एति=प्राप्नोतीत्यर्थः। “ब्रह्मविदाप्नोति परम्” इति सकलवलयर्थसूत्रभूते प्रथमवाक्ये “बृह बृहि बृद्धौ” इति धातुनिष्पन्नब्रह्मपदेन परपदेन च सङ्कोचकारणाऽभावात्सर्वतोऽपरिच्छिन्नं निरतिशयाऽऽनन्दरूपं वस्तु मोक्षहेतु-ज्ञानविषयत्वेन फलत्वेन च कण्ठतो निर्दिष्टं, परिच्छेदहेतुद्वैतप्रपञ्चस्य मिथ्यात्वं वेदितुं जीवस्य ब्रह्माऽभेदश्च सूचित इति भावः। एवं सूत्रितस्य सर्ववलयर्थस्य सङ्क्षेपविस्तराभ्यां विवरणाय प्रवृत्ते उत्तरसन्दर्भे किं रूपं तद्ब्रह्म? क? कथं वा तद्वेदनं? कीदृशी वा तत्प्राप्तिः? इति जिज्ञासायां प्रथमं पदार्थव्युत्पादनमुखेन सङ्क्षेपतो विवरणाय “तदेपाभ्युक्ता” इति उदाहरिष्यमाण मन्त्रस्य पूर्ववाक्यार्थविवरणरूपत्वोक्तिपुरस्सरं “सत्यं ज्ञान मनन्तं ब्रह्म । यो वेद निहितं गुहायां परमेव्योमन् । सोऽश्नुते सर्वान्कामान् सह । ब्रह्मणा विपश्चिता” इति मन्त्रोदाहरणमिति दर्शयति—तत्खल्विति । तत्=ब्रह्म खलु । सच्चिद्द्वयलक्षणं=सत्यज्ञानाऽद्वितीयस्वरूपं अस्य=ब्रह्मणः वेदनं=ज्ञानं, त्वर्थे खलुशब्दश्चशब्दश्च । गुहान्तः=बुद्धिगुहायां निजस्वरूपस्य=वेदिनृवास्तवाऽऽत्मरूपस्य तस्य समस्तवैषयिकसुखलवससुद्रायि तत्वात् सर्वकामस्वरूपस्य ब्रह्मणः आप्तये=प्राप्तये फलायेत्यर्थः। मन्त्रे परमेव्योमन्नित्यव्याकृताऽऽकाशमुच्यते । तस्मिन् ब्रह्म निहितं सदा सन्निहितमित्यर्थ इति केचित् । तन्न । “यो वै स बहिर्था पुरुषादाकाशो यो वै सोऽन्तः पुरुष आकाशो योऽयमन्तर्हृदय आकाशः दहराऽस्मिन्नन्तराऽऽकाशः” इत्यादिश्रुतिषु ब्रह्मण एव हार्दाकाशत्वप्रसिद्धेः। अत्रापि तथैव न्याय्यत्वात् । तथा च व्यधिकरणसप्तम्या परमेव्योमिन् ब्रह्मण्यध्यस्तायां बुद्धिगुहायां प्रत्यगात्मभावेन स्थितमित्यर्थ इति सूचनाय गुहान्तरित्युक्तम् । सङ्गेनि न साहित्यार्थे निपातः। किन्तु युगपदित्यर्थः । सत्र विच्छित्तिपाठात्पूर्वान्वया । तृतीयाह्वयं च समानाधिकरणमित्यंभावे । सार्वदृश्यप्रयोजकचि-

द्रूपग्रहाभावेन युगपत् सर्वकाम्यसुखान्यश्लुत इत्यर्थः। युगपत्सर्वं प्राणिमु-
खानां प्रतिनियत देशकालशरीर विषयाऽदिसाध्यानां प्रातिस्यिकरूपेण
भोक्तुमशक्यत्वाद्भिरुष्टयोनिभोग्यमुग्धानां अधिकारिभिरनाभिलषणीयत्वाद्
न्यसुखस्याऽन्याऽभोग्यत्वाच्च “एतस्यैवाऽऽनन्दस्याऽन्यानि भूतानि मात्रामु-
पजीवन्ति” इति ध्रुत्यन्तरात् “कां हंवाऽन्यात्कः प्राण्यात्, यदेव आका-
श आनन्दो न स्यात्, एव होवाऽनन्दयाती” त्युत्तर ध्रुत्यनुगोधाच्च सर्व-
विषयसुखानामुपाधिर्वेशयतारतम्यार्थानाऽभिव्यक्तितारतम्यशाल्याऽऽत्मसु-
खमाप्रस्वरूपत्वात्, निरतिशयाऽऽनन्दरूपाऽऽत्मलाभ एव युगपत्सर्वका-
माऽवाप्तिः श्रुत्यभिप्रेतेति सूत्रनाय निजस्वरूपेत्युक्तम्। इत्थं च स्वरूपल-
क्षणस्य मन्त्रेणैव स्फुटमभिधानात्तद्विरुद्धरूपान्तरस्य कल्पयितुमशक्यत्वाच्च
निवृत्तायां स्वरूपलक्षणजिज्ञासायां इयमेव जिज्ञासा परिशिष्यते। कथं
तद्ब्रह्म सत्यमित्युच्यते? कथं वा ज्ञानं? कथं वाऽनन्तं? यदि तत्प्रपञ्चसा-
धारण्येन सत्यं, तर्हि विशेषणवैयर्थ्यं, धर्म इव ब्रह्मण्यपि घेदवांघ्ये आस्ति-
कस्याऽसत्यताबुद्धचप्रसक्तेः।

एवं ज्ञानत्वमपि कथं?, लोके नित्यज्ञानाऽसिद्धेः। पञ्चमनन्तत्वमपि क-
थं? अन्तो हि परिच्छेदः, स च नद्यन्तः क्षेत्रभक्तिः, मरणान्तं जीवितं,
गोत्वाऽन्तमश्वत्वम्, इति देशतः कालतो वस्तुतश्चेति त्रिधा। तत्राऽऽद्य-
स्याऽऽकाशादावदर्शनेऽपि द्वितीयस्य संदिग्धत्वेऽपि तृतीयांऽस्म्येवेति न
वित्तयशून्यं वस्तु संभावयितुं शक्यम्। यदि त्वाद्यद्वयशून्यत्वमात्रमभिप्रेतं
स्यात्तर्ह्याऽऽकाशादिष्वतिप्रसक्तं लक्षणं। किञ्च। ब्रह्म आकाशादिभ्यो
भिन्नं? न वा? आद्ये परिच्छेदाऽऽपत्तिः। द्वितीये ब्रह्माऽभावाऽऽपत्तिः।
अपि च। प्रत्यागात्मैव ब्रह्मोति गुह्यानिहितत्वेनोपदर्शितं। स च जीव एव।
नहोक्स्मिन् शरीरे द्वौ प्रत्यागात्मानौ संभवतः। जीवस्य च परिच्छिन्नत्वं
प्रत्यक्षसिद्धं नापलपितुं शक्यमित्याद्याशङ्कानिरासाय, कोशविवेकप्रसञ्ज-
नाय च सृष्टिवाक्यायतारद्विति दर्शयति—इत्युदीर्येत्यादिना। स्वरूपलक्षणो-
त्तयनन्तरमेतच्छङ्कानिरसनमेवाऽऽकाङ्क्षितमिति द्योतनाय क्वाप्रत्ययः।
श्रुतिःसद्वद्वयत्वसमर्थनाय=मन्त्रोपदर्शितसत्यत्वानन्त्योपपादनाय, इमां=आ-
काशादिपुरुषान्तक्रमोपकल्पां विश्वसृष्टिं समाददे=वस्तुमुपचक्रमे इत्यर्थः।

“तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः” इत्यादेः—तस्मात्=ब्रह्मत्वेन प्रकृतात्=एतस्मात्प्रत्यक्षत्वेन नित्यापरोक्षादतिसंनिहितात्, अतएवाऽऽत्मनः प्रकृतिभूतादाकाशः तत्सत्तया सन्नेव संभूतः सर्गादावाविर्भूतः । एवमाकाशाद्वायुः, वायोरग्निः, अग्नेरापः, अद्भ्यः पृथिवी, पृथिव्याश्च पञ्चीकरणोत्तरमोषधयः, ताभ्योऽन्नं, अन्नात्पुरुपाकारं शरीरमिति क्रमेण संभूतमित्यर्थः । पञ्चम्यन्तानि चाकाशादिपदानि तत्तदुपहितब्रह्मपराण्येव । अत्र संभूतिग्रहणं च प्रकृतिपञ्चम्यनुरोधाद्भृगुवल्पां समानप्रकरणे त्रितयोपादानाच्च स्थितिप्रलययोरप्युपलक्षणम् । तथाचाऽऽकाशादेः कालत्रयेऽप्युपादानब्रह्मणः पृथक्सत्त्वाऽभावेनाऽनृतत्वाद्देहादिजीवोपाधीनां च तत्कार्यत्वेन तत्साम्यात्सर्वोपाध्यनृतत्वे च जीवस्य ब्रह्मभावेनैव परिशोपाद्ब्रह्मैव परमार्थसत्यं, न प्रपञ्चवत्पराधीनं सत्यं, कल्पितप्रपञ्चेन तस्य वास्तवाद्धितीयत्वाऽहानिः, नित्याऽपरोक्षप्रत्यगभेदात्सर्वजगत्कर्तृतावललभ्यसर्वश्याच्च तस्य नित्यज्ञानस्वरूपत्वोपपत्तिश्चेति श्रुतेस्तात्पर्यम् । प्रकारान्तरेण वर्णने त्वप्राप्तकालता, दर्शितशङ्काऽनपनयश्चेति भावः ॥

ननु न सत्यशब्दस्य प्रकृते कालत्रयाऽवाध्यत्वलक्षणं सत्यत्वमर्थः । किंतु सदात्मकसर्वप्रपञ्चोपादानत्वात्सार्वात्म्यम् । उत्तरत्र “सच्च त्वच्चाऽभवत्” इत्यादिना “तत्सत्यमित्याचक्षते” इत्यन्तेन तथैव तत्समर्थनात् । मान्त्रवर्णिकसत्यशब्दार्थं सार्वात्म्योपपादानायैव च सृष्टिवाक्याऽवतारः । एवमानन्त्यमपि गुणानन्त्यात् शक्त्यानन्त्यात् कार्यानिन्त्याद्वा समर्थयिष्यामीति कस्य चिदन्यथा समर्थनाऽऽभासं निराचष्टे—नहीति । अन्यथा=त्वदुक्तेन प्रकारान्तरेण, तस्याः=विश्वसृष्टेः समर्थनं न संभवति । हिशब्दो हेतुप्रसिद्धिद्योतनार्थः । तथाहि—न तावत्सत्यशब्दस्य त्वदुक्तोऽर्थः । रूढिपरित्यागाऽयोगात्, कारणस्य वास्तवे अचेतनजगदात्मत्वे ज्ञानैकरसत्वायोगेन ज्ञानपदार्थाऽसंघट्टनाच्च, सार्वात्म्येनैव ज्ञानतादात्म्यस्यापि लाभेन ज्ञानपदवैयर्थ्यात् । परिणामित्वेन ब्रह्मणोऽनित्यत्वप्रसक्तिं निरवयवत्वशब्दकोपादिप्रसङ्गाच्च । विषयानुपादानान्मनुवाद्यश्रवणाच्च सर्वगोचरज्ञानवत्त्वं तदर्थं इत्यपि वक्तुमशक्यत्वात् । अनादिजीवात्मनां ब्रह्मकार्यत्वाऽभावेन सार्वात्म्याऽसिद्धेश्च ॥ न च विपश्चितेत्यग्रिमपदानुरोधेन “अर्शाद्यच्च” कल्पनमिति

युक्तं। “वेदो वा प्रायदर्शनात्” इति न्यायेनाऽस्मज्जातविरोधिज्ञानपदाऽनुगो
धात् विपश्चित्पदस्यैव प्राणमात्रपरत्वोचित्यात्। एवं सार्वात्म्यादेव शक्ति-
गुणाद्यानन्त्यलाभादनन्तपदस्यापि धैर्यर्थम्। ब्रह्मपदसमानाधिकरण मनन्त-
पदं शक्तिगुणाद्यानन्त्यं प्रतिपादयतीति च विचित्रा व्युत्पत्तिः। नच नित्या-
र्थमेवाऽनन्तपदं। सद्भावे कारणाऽभावात्। यद्य “सच्चत्यद्याभवत्” इत्यु-
त्तरग्रन्थानुसारोपन्यासः सोऽपि सन्दर्भाऽपरिशीलननिवन्धनः। तथाहि—
“असन्नेव स भवति, असद्ब्रह्मेति वेदचेत्” इति ब्रह्माऽस्मत्त्वदर्शिनो नि-
न्दया “अस्ति ब्रह्मेति चेद्वेद सन्तमेनं ततोविदुः” इति तत्सत्त्ववेदिनः
स्तुत्या च ब्रह्मसत्त्वमेव समर्थ्यते ॥ नच वेदोपधिते ब्रह्मण्यसत्त्वशाब्दा, सम-
र्थनापेशा वास्तीति वाक्यमेवानर्थकं स्यात् यद्यलौकिकी सत्ता नाभिप्रेता
स्यात्। तदुत्तरमपि “अथातो नु प्रश्नाः” इति बहुवचनानुरोधात् किं
तद्ब्रह्मास्ति नारित?, अविद्वान्मृतो ब्रह्म प्राप्नोति न वा? विद्वानेव प्राप्नोति
वा? इति प्रश्नत्रयं गम्यते। तत्राऽऽद्यप्रश्नोत्तरत्वेनाऽऽकाशादिकार्यमुखेन ब्रह्म-
सत्त्वत्वसमर्थनाय “सोऽकामयत” इत्यादिसन्दर्भः प्रवृत्तः। यद्यरितं कुतो
नोपलभ्यते इत्याशङ्कायां निर्विशेषत्वात्नोपलभ्यते, सविशेषकार्यानुप्रवेशेन
तु सत्सदिति सर्वत्रोपलभ्यते, बुद्धिगुहायां तु स्फुटतरमुपलभ्यते। नचाऽ-
प्रसिद्धस्याऽलक्ष्यस्य कल्पितेन वस्त्वन्तरानुप्रवेशेनोपलभ्याऽप्रसिद्धिः।
आनुभविकेऽर्थेऽप्रसिद्धेरदोषत्वात्। तादृशस्यापि राहोः तथाऽविरोधेना-
पि चन्द्रानुप्रवेशेनोपलब्धिदर्शनाच्चेति प्रदर्शनाय महावाक्योपयोगितया
ब्रह्मणः प्रत्यक्षवोधनाय “तत्सुष्ट्वा तदेवाऽनुप्राविशत्” इत्यादिना मूर्ता-
मूर्तप्रपञ्चाऽनुप्रवेशेन तदात्मतोक्ता। परमार्थाभिप्रायेण च समर्थितार्थ-
निगमनाय च “तत्सत्यमित्याचक्षते” इति विद्वदनुभवसंवादिसत्यत्वमित्यु-
च्यते। उत्तरत्रापि “कोहोवान्यात्कः प्राणयात्” इत्यादिना तर्केण “भीपा-
स्मात्” इत्यादिना जगद्व्यवस्थालिङ्गेन च तदेव समर्थ्यते। अन्ते च महा-
वाक्योपन्यासपूर्वकं विदुष एव ब्रह्मप्राप्तिर्नाऽविदुष इत्यवशिष्टप्रश्नद्वयोत्त-
रेण बह्वीसमाप्तेति सर्वसन्दर्भस्य सच्चिदानन्दाद्वय ब्रह्ममात्रपरत्वात् न
त्वदुक्तरीत्या सृष्टिसमर्थनसंभव इति भावः॥ एवं ज्ञानोपायत्वेन तपः
शब्दितविचारविधानाय प्रवृत्तायां भृगुवल्ख्यामपि “यतोवा” इत्यादिना

ब्रह्मलक्षणत्वेन प्रस्तुतसर्वसृष्टेरन्नप्राणमनोविज्ञानेषु भ्रान्त्या ब्रह्मत्वेन प्रसक्तेषु पर्यालोचनेन क्रमेण निरस्तेष्वन्ते “आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात्” इत्यादिना पूर्ववल्लीवदेवाऽपरिच्छिन्नाऽऽनन्दैकरसे ब्रह्मणि पर्यवसानं स्पष्टमवगम्यत इति तैत्तिरीयश्रुतेरद्वितीये ब्रह्मणि तात्पर्यं सिद्धम् ॥ २० ॥

इत्थं स्वशाखीयोपनिषदः सृष्टिवाक्यसङ्घटनव्याजेन ब्रह्मणि समन्वयमुपपाद्य गतिसामान्यप्रदर्शनाय ऋग्वेदोपनिषदोपि तं तथैवोपपाद्यति—एकएवेति ॥

मू० ॥ एक एव पुरा बभूव न चापरं स किलाऽखिलं
वीक्ष्य विश्वमिदं ससर्ज तनुं प्रविश्य निरीक्षते ।
स्वप्नमावसथत्रयं सविचारतः प्रतिबुद्धवान्
स्वाऽऽत्मनैव समस्तकाममवाप्नुवन्नमृतोऽभवत् ॥ २१ ॥

उपक्रमे “आत्मा वा इदमेकएवात्र आसीन्नान्यत्किञ्चन मिषत्” इत्येकशब्देन, एवकारेण इतरप्रतिषेधेन च सजातीयादिभेदशून्य आत्मैव निरूपयितुमारब्ध इति दर्शयति—एकएवेति ॥ पुरा=सृष्टेः पूर्वं, इदं=परिदृश्यमानं जगत्, एकः=अद्वितीय आत्मैव बभूव । अपरं=जगद्रूपं, न बभूवेत्यर्थः । तर्हि किमत्यन्ताऽसदेव जगत् सह स्वसत्तयोत्पद्यते? नेत्याह—स किलेति ॥ अखिलं=जगत् सः=आत्मैव, आत्मेदंपदयोस्सामानाधिकरण्यादिदंपदपरामृष्टस्य जगतः पुरा आत्मरूपेण स्थितिवोधनादात्मसत्तैव जगत्सत्तेति इदानीमिव प्रागपि जगदासीदिति वक्तुं शक्यत्वान्नात्यन्तासत्त्वं, नापि स्वतःसत्वमित्यनिर्वचनीयत्वं श्रुतेरभिप्रेतमित्यर्थः । किलेति वैशब्दार्थे श्रौतप्रसिद्धिद्योतनाय । अत्रापि “स ईक्षत लोकान्नु सृजा” इति “स इमाँल्लोकानसृजत” इत्यादिसृष्टिवाक्यस्य तथाविधाऽऽत्मस्वरूपोपपादनार्थैवाऽवतार इति सूत्रयंस्तदर्थमाह—वीक्ष्येति ॥ सः=आत्मा सृज्यपदार्थपर्यालोचनरूपमायावृत्त्या वीक्ष्य=पर्यालोच्य इदं विश्वं=जगत्, सूक्ष्मभूतसृष्टिपञ्चीकरणाऽनन्तरं अम्भोमरीचिमरापशब्दितद्वयन्तरिक्षभूपाताललोकात्मकविराजं, ततोऽश्यादौन्द्रियाद्यधिष्ठातृदेवान्, तेषामशनाया पिपासे, तदुपशान्तयेऽन्नाद्युपभोगाय प्रथमं धर्माऽपवर्गयोस्साधकगवादिशरीरम्, अथ-

तत्साधकमनुष्यशरीरमिति प्रमेण ससर्ज । ततस्तस्मिन्देहे अग्न्यादीनां
 वागिन्द्रियादिभावेन प्रवेशानन्तरं स सर्वस्वप्राप्तः सः कार्यकारणसङ्घातं
 भोक्तारमन्तरेणाऽराजकं नगरमिव कथं स्यादित्यालोच्य जीवभावेन प्रविष्ट
 इत्यर्थः । “कथंन्विदं महते स्यात्” इत्यादि “स एतमेव स्मीमानं विदायै-
 तया हारा प्रापद्यत” इत्यन्तश्रुतिप्रतिपाद्यं स्पष्टिभ्रम्य दर्शयति—तनुं प्रवि-
 श्येति । श्रुतौ स्मीमानं=केशविभागान्तं ब्रह्मरन्ध्रस्थानं विदार्यैतया हारा
 परमात्मा प्रापद्यत प्रविष्ट इत्यर्थः । अस्य देहान्तमर्गस्य तत्प्रवेशप्रयुक्तजीव-
 भावस्य च मिथ्यात्वप्रतिपादिकां “तस्य त्रय आवसथाः त्रयः स्वप्नाः” इति
 श्रुतिं वर्णयति—निरीक्षते स्वप्नमिति । आवसथत्रयं=नेत्रकण्ठहृदयस्थानत्रयो-
 पलक्षितं जागृत्यप्रसुप्तुत्याग्न्याऽवस्थात्रयं मिथ्यात्वेन स्वप्नसाम्यात्स्वप्नं,
 निरीक्षने=अनादिकालात्पौनः पुन्येन पश्यतीत्यर्थः । मृत्युमूर्च्छावस्थयोरप्यु-
 पलक्षणमेतत् ॥ ननु तनुप्रवेशोत्तरकालमागतुकांऽस्य जीवभाव इति तदा-
 रभ्य पश्यतीति वक्तुं युक्तं, नाऽनादिकालादिति चेत् । न । अविद्याकामकर्म
 वासनासन्तानलक्षणं संसारबीजं परम्पराया अनादित्वेन संसारप्रवाहस्था-
 प्यनादित्वे तत्प्रवाहपतितजीवम्याप्यनादित्वौचित्यात् । कथं तर्ह्यविकृतस्त्वेव
 ब्रह्मणो जीवभावेन प्रवेशश्रुतेरुपपत्तिरिति चेत् ? प्रलये सर्वकार्योपाधिवि-
 लयात् तत्संस्काराणां चाऽस्फुटत्वात् तदुपादाने ब्रह्मण्यविद्यामात्रव्यवधा-
 नेन एकतामापन्नानां जीवानां पुनरुपाधिप्रादुर्भावे तत्र प्रतिविम्बभावेनाऽऽ-
 विर्भावलक्षणोऽनुप्रवेशो वास्तवब्रह्माऽभेदवोधनाय अभिनव इवात्रेभ्यत
 इति ।

अथवा यथा अनादिसिद्धसाधुशब्दव्युत्पादनायाऽत्यन्ताऽसतामेव
 प्रकृतिप्रत्ययाऽऽगमविकारादीनां कल्पना, तथा श्रुतेरपीयं जीवस्य वास्तव
 ब्रह्मभावव्युत्पादनायाऽत्यन्ताऽसत्येव प्रवेशादिकल्पनेति बोध्यम् ॥ तथाच
 महाभाष्ये—“यदि नित्याः शब्दाः किमर्थं शास्त्रम्” इत्याशङ्क्योक्तं—“कि-
 मर्थं शास्त्रमितिचेत् । निवर्तकत्वासिद्धम्” इति अपशब्दनिवर्तकत्वात्कल्पन-
 यापि व्युत्पादकं शास्त्रं सप्रयोजनमित्यर्थः । हर्णिणाप्युक्तम्—

“उपायाः शिश्रमाणानां बालानामुपलालनाः ।
 असत्ये वर्त्मनि स्थित्वा ततः सत्यं समीहते ॥” इति ॥

तथाऽत्रापि जीवस्य नित्यसिद्धे ब्रह्मभावे उपदेशवैयर्थ्यमाशङ्क्योक्तं भगवद्भिर्द्रमिडाचार्यैः—“सिद्धं तु निवर्तकत्वात्” इति। अमुमेव हि स्वाभिप्रायं स्फुटयन्ती श्रुतिराह—“तस्य त्रय आवसथास्त्रयः स्वप्नाः” इति। श्रीगौडपादाचार्यैरप्युक्तम्—

“अनादिमायया सुप्तो यदा जीवः प्रबुध्यते ।
अजमनिद्रमस्वप्नमद्वैतं बुध्यते तदा” ॥ इति ॥

एवंच सति श्रुत्यन्तरे “नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा नान्योऽतोऽस्ति श्रोता” इत्यादिचेतनान्तरप्रतिषेधा अपि स्वरसत उपपद्यन्ते ॥ नन्वेवं सत्युत्तरत्र गर्भोत्पत्तिक्रमेण पुत्रजन्मप्रपञ्चनानन्तरं “सोऽस्याऽयमितर आत्मा पुण्येभ्यः कर्मभ्यः प्रतिधीयते। अथाऽस्यायमितर आत्मा कृतकृत्यो वयोगतः प्रैति” इति पितापुत्रयोरात्मभेदश्रवणमनुपपन्नमिति चेत्। न। उपाधिभेदनिमित्तभेदाऽनुवादित्वाच्च्युतेः। कथमन्यथा तत्रैव स्त्रियां निषेकः प्रथमं जन्म, कुमारात्मना द्वितीयं जन्मेति, पुत्रात्मजन्मद्वयपङ्क्तौ “स इतः प्रयन्नेव पुनर्जायते तदस्य तृतीयं जन्म” इति पितुरग्रिमजन्म तृतीयत्वेन गण्येतेति। एवं “कोऽयमात्मा” इत्यादि “सर्वान्कामानाप्त्वाऽमृतः समभवदमृतस्स समभवत्” इत्यन्ताऽग्रिमश्रुतेरप्यद्वितीयसच्चिदानन्दात्मन्येव पर्यवसानं दर्शयति—स इत्यादिना। सः=उपाध्यनुप्रवेशाज्जीवभावमापन्नः परमात्मा कोऽयमात्मेति वयमुपास्महे, कार्यकारणसङ्घातेऽस्मिन्कतरः स आत्मेति गुरुपूर्वकस्वतत्त्वविचारतो दर्शनश्रवणादिसर्वव्यवहारमुख्यसाधनाऽन्तःकरणोपहितं तद्भूत्तादात्म्यात् संज्ञानमज्ञानमित्यादिशब्दाच्च्यम्, स्वतस्तु ज्ञानैकस्वभावं इन्द्रादिसर्वदेवमहाभूतचतुर्विधशरीरादि सर्वजगदधिष्ठानसत्तास्फूर्तिनिर्वाहकं यन्मम प्रज्ञानैकरसस्वरूपं तदेव ब्रह्मेति तत्त्वतः स्वं प्रति बुद्धवान्सन् तत्कालमेव सर्वसुखलवसमुद्रभूतेन स्वात्मनैव विस्मृत कण्ठचामीकरवज्ज्ञानमात्रतः प्राप्तेन समस्तं कामं अवाप्नुवन्=प्राप्तवान् सन्, अमृतः=अमरणधर्मा अभवत्। अत्र शत्रुप्रत्ययेन समकालत्वलक्षकेण प्रति बाधाऽऽनन्दाऽवाप्स्यन्र्थनिवृत्तीनां यौगपद्यबोधनेनाऽभेदसूचनात् मुखं व्यादायस्वपितीतिवच्च्युतौ त्वाप्रत्ययेन पूर्वकालता न विवक्षितेति सूचितम् ॥ तथाहि श्रुत्यन्तरं—“ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति” “तरति शोकमान्मवित्”

इति । "अस्माल्लोकादुन्नाम्याऽमुष्मिन्स्वर्गे लंकि" इति लोकान्तरगमनमुच्य-
त इति न भ्रमितव्यम् । "न तस्य प्राणा उत्कामन्ति अत्रिय ममचर्नीयन्ते"
इति श्रुत्यन्तरे ब्रह्मविदो गतिप्रतिषेधात् । पृथ्वराण्डान्ते—“अधः द्येनो
जयसा निरुदीयम्” इति “गर्भं पचैतच्छ्रयानां धामदेव एवमुवाच” इति
गर्भशयनवृक्षापामेय धामदेवस्य ज्ञानसमकालिकसंसारनिर्गमनोक्तिविरो-
धात् । किन्तु ज्ञानेन शरीरान्पत्तिहेत्वविद्याद्युपमर्दे पुनः शरीराद्यप्रसक्तिः,
एतच्छरीराद्यभिमाननिवृत्तिश्चास्माल्लोकाच्छरीरभेदाद्योन्नामणं, निरतिश-
याऽऽनन्दाऽऽनमस्वरूपमेव च स्वर्गलोकोऽप्राऽभिधीयते । अन्यस्य स्वर्ग-
स्याऽनित्यत्वापपादनादमृतत्वांक्तिविरोधादिति ॥ २१ ॥

सृष्टिश्चाप्यसमन्वयप्रमत्नेन ऋग्वेदांपनिपदोऽद्वितीये ब्रह्मणि तात्पर्यं
प्रदर्श्य यजुर्वेदेऽपि बृहदारण्यके “स यथोर्णनाभिस्तन्नुनांघरेत् यथाऽग्नेः
क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युद्यन्त्येवमेवाऽस्मादात्मनः सर्वे प्राणाः सर्वे लोकाः
सर्वेवेदाः सर्वाणि भूतानि व्युद्यन्ति” इति सृष्टिश्रुतं; पृथोत्तरपर्यालोच-
नेन मूर्ताऽमूर्तब्राह्मणोपदर्शित निर्विशेषपच पर्यवसानमिति दर्शयति—स्थू-
लेति ॥

मू० ॥ स्थूलसूक्ष्मविभागि मूर्तममूर्तमित्यखिलं जगत्
ब्रह्मणो द्विविधं हि रूपमिति प्रकल्प्य विभागतः ।
आदिशन्त्यथ नेति नेति निषिध्य रूपमशेषतः
काण्व वाजसनेयक श्रुतिरप्यशेषपदद्वयम् ॥ २२ ॥

तस्य ह्येवमवतारः—अध्यायादौ “ब्रह्म ते प्रवाणि” इति प्रतिशाय,
विमर्शे निरूपयितुं मशक्तम् जिज्ञासुं बालार्किं प्रत्यजातशत्रुः “ध्येत्र त्वा-
क्षपयिष्यामि” इति प्रतिशाय सुपुत्राथौपाधिकरूपं परित्यज्य स्वस्वरूपावस्थि-
तं प्रत्यञ्चं ब्रह्मेति बोधयिष्यामीति सुपुत्रपुरुर्यं गत्वा तमुत्थाप्य बालार्किं पप्र-
च्छ “यत्रैष एतत्सुतोऽभूत् यांऽयं विद्वानमयः पुरुर्यः कैष तदाऽभूत् कुत
एतदागात्” इति । तत्किल नाऽजानाद्बालार्किः । तत अजातशत्रुः स्वयमेव
प्रश्नयोद्धरं वक्तुं प्रवृत्तः । “यथा कुमारो वा महाराजो वा महाब्राह्मणो वा
अतिष्ठीमानन्दस्य गत्वा शयीत एवमेवैष एतच्छेते” इति कैष तदाभूदिति

प्रश्नोत्तरत्वेन सर्वद्वैतदुःखातिघात्यद्वितीयाऽऽनन्दावस्थालक्षणेस्वाभाविक-
रूपे स्थितिमुक्त्वा कुत एतदागादिति प्रश्नोत्तरव्याजेन द्वैतमिथ्यात्वप्रदर्शनपूर्-
वकं तस्याऽद्वितीयत्वं व्यवस्थापयितुं हि स यथोर्णनाभिरित्यादिना प्रतीच
एवाऽभिन्ननिमित्तोपादानाज्जगतः सृष्टिं सदृष्टान्तमुपन्यास्यत् । तत्र “सर्व
एवाऽऽत्मनः” इति श्रुतिपाठे उपाधिविलयात्सुप्तौ परेणैकीभूतानामपि जीवा-
नां पुनः प्राणाद्युपाध्याऽऽविभावे औपाधिकं व्युच्चरणमिति योज्यम्॥ यद्यपि
प्रत्यक्षेणाऽन्यैस्तदा प्राणक्रियोपलम्भात्, “प्राणाग्रय एव तदा तस्मिन्पुरे
जाग्रति” इति श्रुत्यन्तराच्च न सुषुप्तौ प्राणविलय इति, “सर्वे प्राणा व्युच्च-
रन्ति” इति तद्विरुद्धमिव प्रतिभाति । तथापि तत्तद्विद्याप्रयुक्त प्रपञ्चसृष्टि-
भेदादन्यदृष्ट्यनुवादिनी सा श्रुतिः, इयं तु सुप्तपुरुषप्रपञ्चविषयिणीत्यविरोध
इत्युक्तम् । एवं प्रतीचो निखिलजगद्भ्युच्चरणे देहेन्द्रियाद्युपाधिसिद्धौ तत
एव जीवभावेनाऽऽगमनमित्यर्थात्प्रदर्श्य व्युच्चरणाऽवधेः परमार्थसत्यत्वोप-
पादनाय अन्ते “तस्योपनिषत्सत्यस्य सत्यमिति प्राणा वै सत्यं तेषामेव
सत्यम्” इति व्यावहारिकसत्यप्रसिद्धप्राणाद्यपेक्षयापि तस्य सत्यत्वे नाम-
निर्वचनेन प्रदर्शिते प्राणादिप्रपञ्चस्वरूपाऽवधारणाय तदपवादेन ब्रह्मणः पर-
मार्थसत्यत्वाऽवधारणाय च मूर्ताऽमूर्तब्राह्मणाऽवतारः । तत्र स्थूलं=मूर्च्छिता-
वयवत्वात् मूर्तं पृथिव्यादित्रयं, सूक्ष्मं=अमूर्च्छिताऽवयवत्वात् अमूर्तं वाय्व-
न्तरिक्षमिति पञ्चभूतप्रधानं अखिलं जगत् अध्यात्माऽधिदैवविभागित्वेन
दर्शितम् । उत्पत्तिस्थितिलयाऽवस्थास्वपि ब्रह्माऽपृथक्सत्तास्फूर्तिकत्वात्
ब्रह्मण एवेदं द्विविधं रूपमिति “द्वे वाव ब्रह्मणो रूपे मूर्तं चैवामूर्तं च”
इत्यादिना प्रकल्प्य तयोर्धर्मविभागशो मर्त्यत्वाऽमृतत्वादीनधिदैवाऽध्यात्म-
विभागशोऽपि क्रमेण आदित्यं तदन्तः पुरुषरूपं, अक्षि तदन्तः पुरुषरूपं च,
रसयुग्मद्वयं माहारजतादिसदृशलङ्गरूपाणि च प्रदर्श्य, निर्णीते प्राणादिप्र-
पञ्चरूपे, अथ=अनन्तरं अध्यारोपितं मूर्ताऽमूर्तादिरूपं, अशेषतः=निरवशे-
षेण “अथात आदेशो नेति नेति” इति वीप्स्यमान नजा निपिध्य=अपोद्य,
अधिष्ठानमात्रं परिशिष्टप्रत्यक्चैतन्यं ब्रह्मेति आदिशन्ती=प्रतिज्ञापूर्वकमुप-
दिशन्ती काण्ववाजसनेयकश्रुतिः=काण्वमाध्यंदिनशाखाद्वयेऽपि समानानु-
पूर्वाका मूर्ताऽमूर्तब्राह्मणश्रुतिरपि अद्वयं=सजातीयादिद्वितीयवस्तुशून्यमेव

प्रत्यग्रत्वं अशेषयत्=पर्यशेषयत् । निर्विशेषयत्सुबोधने प्राप्तसर्वविशेषप्रति-
पेधेन तन्मात्रपरिशेषणव्यतिरिक्तस्फुटनरोपायान्तराभावादिति श्रुतेस्तात्प-
र्यमित्यर्थः ।

अमुमेव ध्रुव्यभिप्रायं चाप्यशेषोऽपि स्फुटयति—“न होतस्मादिति नेत्य
न्यत्परमस्ति” इति । इति शब्दद्वयेन मूर्ताऽमूर्तलक्षणात्तत्रप्रपञ्चमात्रं परामृश्य
वीक्ष्यमान नञ्ना श्रैकालिकतन्निपेधेनाऽधिष्ठानपरिशेषणलक्षणादेतस्मादादेश
नादन्यत्परं उत्कृष्टं स्फुटमित्यर्थः , निर्विशेषयत्सुबोधनं न हास्तीति हि
तदर्थः । नच वीक्ष्यमान नञ्ना स्वर्गनिपेधे ब्रह्मणोऽपि निपेधाऽऽपत्तिरिति
भ्रमितव्यम् । निराधिष्ठाननिपेधाऽन्वयप्रव्ययात् । “ब्रह्म ते ब्रवाणि” इति प्र-
तिज्ञाविरोधात्, उत्तरत्र च “अथ नामधेयं सत्यस्य सत्यम्” इति नामनि-
र्घचनेनोपसंहाराऽऽसङ्गतेश्च । तथा च सूत्रं—“प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिपेधति
ततो ब्रवीति च भूयः” इति । प्रकृतमेतावत्त्वं परिच्छिन्नमूर्ताऽमूर्तरूपं प्रति-
पेधति श्रुतिः नतु घृथा हि यस्मात्ततः=तदनन्तरं, भूयःपुनरपि नामनि-
र्घचनेन परमार्थसत्यं ब्रह्म ब्रवीतीति सूत्रार्थः । अथवा न होतस्मादित्यस्या-
ऽन्यथा योजना । नेतिनेतीति स्वकृतमादेशनं श्रुतिः स्वयमेव वर्णयति—न
हीति । एतस्मादित्यस्याऽनन्तरं व्यतिरिक्तमित्यध्याहार्यम् । तथा च नेति
नेतीत्यत्र इतीत्येवमित्यर्थकनिपातद्वयेन धर्ममात्रपरामर्शात्, नञ्ना तत्प्रति-
पेधे एतस्माद्ब्रह्मणो व्यतिरिक्तं न हीति निपेधः पर्यवस्यति । तथाच
परिशिष्टं निर्धर्मकं निषिध्यमानान्परं उत्कृष्टं परमार्थसत्यं ब्रह्माऽस्त्येव, न तु
तदपि प्रतिषिद्धमित्यर्थः । अस्यां च योजनायां ततः=निपेधस्य प्रपञ्चमा-
त्रविषयत्ववर्णनानन्तरं श्रुतिरस्याऽन्यत्परमस्तीति परिशिष्टं ब्रह्म ब्रवीतीति
सूत्रार्थः ॥ तथाच दर्शितसृष्टिवाक्यस्य जगन्मिथ्यात्व एव पर्यवसानं स्फु-
टमिति भावः ॥ २२ ॥

एवं सामवेदेऽपि छान्दोग्ये उपक्रमादिपर्यालोचने सृष्टिवाक्यस्यैवैव-
गतिः प्रतिभातीति दर्शयति—यदिति ॥

मू० ॥ यत्प्रबोधवशादशेषमिदं जगद्विदितं भवे-

त्तद्विबक्तुमुपक्रमोऽत्र सदेव सोम्यगिरा ततः ।

सृष्टिरीक्षणपूर्विका जगतस्तदैक्यविवक्षया

मृत्तिकादिनिदर्शनानि तथाहि सङ्गतिमाप्नुयुः॥२३॥

“सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति शान्त उपासीत” इति शाण्डिल्यविद्यायामन्यार्थमप्युक्तं सर्वप्रपञ्चस्य ब्रह्ममात्रत्वं स्वप्राधान्येन निरूपयितुं हि षष्ठप्रपाठकाऽवतारः। तत्राऽऽदावेवमाऽऽख्यायिका—पित्राऽऽज्ञया द्वादशवर्षाणि गुरुकुले सर्वा वेदादिविद्या अधीत्य पितुरन्तिकमागतमनूचानमानि नं स्तब्धं श्वेतकेतुं, अधीतास्वपि सर्वविद्यासु आत्मज्ञानमन्तरेणाऽकृतार्थ एवायं, यतो देहाद्यभिमानेन गर्वितः स्तब्ध एवाऽऽस्ते, अतोऽस्याऽभिमानमपनीयाऽऽत्मतत्त्वं कार्तार्थ्यहेतुं बोधयिष्यामीति मन्यमानः पिताऽऽरुणिः किलो वाच। “यन्नु सोम्येदं महामना अनूचानमानी स्तब्धोसि उत तमादेशमप्राक्ष्यो येनाऽश्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतमविज्ञातं विज्ञातं भवति” इति। ततस्तद्विज्ञानात्प्रशान्तगर्वेण विनीतेन पुत्रेण सप्रणिपातं “कथं नु भगवः स अदेशो भवति” इति पृष्ठस्य पितुर्मृदादिनिदर्शनोपन्यासपूर्वकं “सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाऽद्वितीयम्” इति सजातीयादिभेदशून्यसन्मात्रस्वभाव वस्तुनिरूपणायैवोपक्रम इत्याह—यदिति। हि=यस्मात्, अत्र=अस्मिन्प्रपाठके यस्य प्रबोधवशादशेषं=कृत्स्नं इदं=बहिःप्रमाणगम्यं जगद्विदितं=तत्त्वतोनिर्ज्ञातं भवेत्। नाऽन्यजिज्ञासाऽवशिष्येत इति यावत्। तत्=तादृशं वस्तु विवक्तुं=आरोपितरूपविवेकेन बोधयितुं दर्शित “सदेव सोम्य” इत्यादि श्रुतिगिरा उपक्रमः स्पष्ट एव। ततः=तस्मात्कारणात्, “तदैक्षत बहुस्यां प्रजायेयेति तत्तेजोऽसृजत” इत्यादिना उत्तरत्र प्रक्रान्ता ईक्षणपूर्विका सृष्टिरपि तदैक्यविवक्षया=एकमेवाऽद्वितीयमित्येकशब्देन एवकारेण अद्वितीयपदेन च प्रतिज्ञातसजातीयादिशून्यत्वापपादनायैव वर्णयितुं युक्तेत्यर्थः। अन्यथा वर्णने न केवलं प्रतिज्ञाताऽनुपयोगः, दृष्टान्ताऽसङ्गतिश्चेत्याह—तथाहीति। तथाहि सति प्राग्दर्शितानि यथा “सोम्यैकेन मृत्पिण्डेन सर्वं मृन्मयं विज्ञातं स्याद्वाचारम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यम्” इत्यादीन्यध्यस्तस्याधिष्ठानमात्रं तत्त्वं तद्विज्ञाने च नाऽविदितं वस्तु परिशिष्यत इत्येकविज्ञानेन सर्वविज्ञानोपपादनपराणि मृत्तिकादिनिदर्शनानि=मृत्पिण्ड सुवर्णपिण्ड कृष्णायसोदाहरणानि, सङ्गतिं=प्रकृतदा-

प्राङ्गिकसम्बन्धम्, आन्तुयुः=अभेरन् । सविशेषस्यैव तत्त्वतो निरूप्यत्ये
यावद्विशेषविशिष्टतत्त्वरूपस्य जन्मसहस्रेणाऽपि ज्ञातुमशक्यत्वात् सामा
न्यतो ज्ञानस्य च प्रत्युत विशेषजिज्ञासाहेतुत्येन तदनिवर्तकत्वात्सदेकवस्तु
विज्ञानेन सर्वविज्ञानोपपादनाऽसंभवात् विवर्तवाद्ः सृष्टिश्रुतेर्दृष्टान्तश्रुते-
श्चाऽभिप्रेत इति भावः । अयमेवाऽस्याः श्रुतेरभिप्राय इति दर्शयति भग-
वान्मूत्रकारः—“तदन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः” इत्यादिना ॥ २३ ॥

उत्तरत्र च घट्वाजोत्पन्नवदृष्टशुद्धकल्पस्य कारणपरम्परया कल्पित-
देहान्तकार्यशुद्धस्य स्वस्वकारणव्यतिरेकेणाऽसत्त्वपर्यालोचनक्रमेण परमार्थ
सत्यमूलकारणाऽन्येषणे ब्रह्मेव तदित्यमद्वितीयं सत्पर्ययस्यतीति यक्तुं
“तत्रैतच्छुद्धमुत्पतितं सांख्य विजानीहि नेदममूलं भविष्यतीति तस्य क
मूलं स्यात् अन्यत्राद्यादेवमेव खलु सांख्याऽन्नेन शुद्धेनाऽपोमूलमन्विच्छ,
अग्निः सांख्य शुद्धेन तेजामूलमन्विच्छ, तेजसा सांख्य शुद्धेन सन्मूलम-
न्विच्छ, सन्मूलाः सांख्येमाः सर्वाः प्रजाः सदायतनाः सत्प्रतिष्ठाः”
इत्यादिना उत्पत्तादिकालत्रयेऽपि जगतः सदव्यतिरेकमुक्त्याऽन्ते “स य
पयोऽणिमैतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो” इति
निर्विशेषसन्मात्रस्वभावस्यैव आत्मत्वदृढीकरणपूर्वकं प्रत्यगैश्यापदेशस्य
नवकृत्योऽभ्यस्यमानत्वाच्च सृष्टिवाक्यस्य नान्यपरत्वसंभावनापीत्यभिप्रे-
त्याह—सदिति ॥

भू० ॥ सत्प्रसृतमिदं सति स्थितमस्तमेति सति स्वतः

सत्तया परिहीणमित्यखिलं सदेव पृथङ्मृपा ।

कल्पितं हि पृथङ्नसन्मृगतृप्णिणकोदकचन्मरो-

स्तत्सदद्वयमेव चस्त्विति सृष्टिवाक्यसमीहितम् ॥ २४ ॥

इदं=जगत् आदौ सद्रूपाद्ब्रह्मणः प्रसृतं=आधिर्भूतं, स्थितिकाले च
तस्मिन्नेव सति स्थितं, अन्ते च सत्येव अस्तं=अदर्शनं एति=प्राप्नोति । एवं
कालत्रयेऽपि ब्रह्मसत्ताऽव्यतिरेकात्स्वनः सत्तया परिहीणं रहितम्, इति=
एवं रीत्या अखिलं=सर्वं जगत्, सदेव परमार्थतः । सतः पृथक्क्रियमाणं
तु'मृपा असदेव “अपागादशेरशित्वं त्रीणि रूपाणीत्येव सत्यम्” “वाचा-

रम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यम्” इति कारणाऽनतिरिक्तसत्ता-
कत्वात्कार्यस्य स्वतो मिथ्यात्वप्रतिपादनादित्यर्थः । तत्र कल्पितस्य तत्पृ-
क्सत्ताशून्यत्वे प्रसिद्धतरं दृष्टान्तमाह—कल्पितं हीति । मरोः=मरुभूमेः
चण्डातपसन्तसात् पृथक्=मृगतृष्णिकोदकं यथा असत् तद्वत्कल्पितं जग-
दप्यधिष्ठानसन्मात्रादित्यर्थः । हीति पृथक्सत्त्वे बाध्यत्वाऽयोगादिति हेतु-
द्योतनार्थः । तत्=तस्मात् छान्दोग्येऽपि सद्व्ययमेव परमार्थवस्त्विति
सृष्टिवाक्यानां समीहितम्=तात्पर्यमित्यर्थः ।

अत्राऽख्यातिवादी प्रत्यवतिष्ठते—मृगतृष्णिकोदकवदिति दृष्टान्ताऽ-
सिद्धिः । भ्रान्त्यात्मकविशिष्टज्ञानाऽनभ्युपगमात् । तत्र हि इदमिति सलिल-
मिति च द्वौ प्रत्ययौ स्वतो विषयतश्चाऽगृहीतभेदौ । इदमिति हि मरुदे-
शसंपृक्ता मरीचयो दोषवशाद्गृहीतमरीचित्वादिविशेषा गृह्यन्ते । सलिल-
मिति च प्रागनुभूतं सलिलं मरीचिशौक्यस्वाच्छन्नदर्शनोद्बुद्धसंस्कारकं
दोषवशादेव प्रमुष्टतत्ताकं स्मर्यते । नच मरीचिवुद्धौ सलिलं गोचरं । अ-
नुभवविरोधादसंनिकृष्टत्वाच्च । एवं सलिलवुद्धावपि न मरीचयः । ज्ञाना-
नां विषयव्यभिचारे सर्वत्राऽनाश्वासप्रसङ्गात् । नच खलु पुरः सत्तामात्रेण,
जनकत्वेन वा अर्थानां ज्ञानगोचरता । चक्षूरसयोरपि चाश्रुपत्वाऽऽपाता-
त् । अपितु ज्ञानभास्यत्वेन । नच सलिलप्रत्यये मरीचयो भासन्त इति
सांप्रतम् । किञ्च, इन्द्रियाणां यथार्थप्रत्ययजननस्वाभाव्यं क्लृप्तं विपर्यया-
भ्युपगमे हीयेत । सदोषाणां तेषां मिथ्याप्रत्ययहेतुतेति चेत् । न । दोषाणां
कार्यप्रतिबन्धमात्रहेतुत्वेन कार्यान्तराऽप्रयोजकत्वात् । अन्यथा दुष्टात्कुटज-
बीजाद्दृष्टान्तरोत्पत्तिप्रसङ्गात् । नच पुरःसलिलाऽप्रतिभासे तदर्थिन-
स्तत्र प्रवृत्तेः, उत्तरत्र नेदं सलिलमिति बाध्यस्यचाऽनुपपत्तिः । तत्र प्रवृ-
त्तेस्तद्विवेकाऽग्रहमात्रनिवन्धनत्वाद्बाध्यस्य च तत्प्रसङ्गितव्यवहारमात्रगोचर-
त्वात् । पीतशङ्ख इत्यादिस्थले तु ग्रहणयोरेव स्वतो विषयतश्चाऽसंसर्गाऽग्र-
हात्तथा व्यवहारः । इत्थं च सर्वेऽपि सन्देहविभ्रमत्वेनाऽभिमतप्रत्ययाः य-
थार्था एव प्रत्ययत्वान्, संमतवदिति मृगतृष्णिकोदकवदित्यदृष्टान्त इति ।
तदस्माग्म् । विवेकाऽग्रहमात्रेण सलिलार्थिप्रवृत्तेः इदं सलिलमिति सामा-
नाधिकरण्य व्यवहारस्य च विशिष्टग्रहणे हेतुकत्वेन निरुद्धस्याऽनिर्वाहान् ।

अप्रहणमायस्य संदेह सुलभत्वेन उदासीनपुरुषस्यापि तथाविधस्य पुरः-
 प्रवृत्त्याऽऽपत्तेः ॥ ननु न विषेकाऽप्रहमात्तान्प्रवृत्तिः, किन्त्यगृहीतविषेकत्वेन
 विशिष्ट्यर्थज्ञानसदृशाज्ञानहयादेयेति चेत् । अप्रभवान्प्रवृत्त्यः, किं
 विशिष्टैकज्ञानसादृश्यं गृह्यमाणं तयोःप्रयोजकं? उत सत्तामात्रेणेति? आद्येऽपि
 इमे ज्ञाने विशिष्टज्ञानसदृशे इति सामान्यतोया, इमे स्यतां विषयतश्चाऽगृ-
 हीतभेदे इति विशेषतो या सादृश्यप्रमाणम्? । न चोभयस्यापि विशिष्टार्थिन-
 स्तत्सदृशे प्रवृत्तिसिद्धिः । नहि सामान्यतो विशेषतोया गोसदृशो गवय
 इति ज्ञानात्, गोप्रत्ययसदृशोऽयं गवयप्रत्यय इति बांध्याहा गवार्था गवयं प्र-
 यतेने । अगृहीतभेदे इमे ज्ञाने इति तु व्याहृतम् । नहि भेदाऽग्रह इमे इति,
 अगृहीतभेदे इति वा भवति । अतः सत्तामात्रेणेति पक्षपक्ष परिशिष्यते ।
 नच विमर्शं विषेकाऽप्रारूपात् विशिष्टज्ञानसादृश्याच्चेतनप्रवृत्तिः मित्त-
 ति । कथं हि तत्र प्रवर्तते यदि न नदिच्छेत् । अन्यदिच्छन्कयत्कारोर्नाति
 च व्याहृतम् । न चेतुरार्षवर्तिनं जलमिति जानीयात्, कथं तदिच्छेत् ।
 यद्यजलत्वेनाऽज्ञानात्प्रवर्तते इति प्रयाः, अथ जलत्वेनाऽज्ञानात्कृतो नोपेक्षेत,
 तत्रोपादानोपेक्षाभ्यामुभयतः गृह्यमाणो विशिष्टजलारोपे मत्स्येय प्रवृत्तौ
 व्यवतिष्ठते इत्यारोपद्वयै भेदाऽग्रहः प्रवृत्तिहेतुः । आरोपिते हि जले तज्जा-
 तीयस्य तृपोपदानहेतुतामनुचिन्त्य तज्जातीयतया पुरोवर्तिन्यपि तदनुमाय
 तदर्थी तत्र प्रवर्तते इति क्रमः मित्त-चति । तथाचप्रयोगः—विवादास्पदं जलादि
 ज्ञानं पुरोवर्तिविषयकं, जलाद्यार्थिनः पुरोवर्तिनि नियमेन प्रवर्तकत्वात् ।
 यत् यदर्थिनं तथा प्रवर्तयति तदज्ञानं तद्गोचरं । यद्योभयसंमतं नद्यां जल-
 ज्ञानमिति । तथाहि—अनुभविता कजलमिति पृष्टः पुरःप्रदेशमङ्गल्या नि-
 र्दिशति । दृष्टं हि द्वाग्निदाहदुष्टेप्रवीजानां कदलीकाण्डरूपकार्यान्तरजन-
 कत्वं । भस्मकरोगदुष्टजाटराग्नेश्च वाग्निपानजरणहेतुत्वमिति सदांपैरिन्द्रियै-
 र्मिथ्याप्रत्ययजननाऽविरोधः । प्रत्यक्षवाधितविषयं ह्याभासानां याथाव्यानु-
 मानं यद्विशैल्यानुमानवत् । बांधकत्वेन हि ज्ञानानां स्वतः प्रामाण्यं नाव्यभि-
 चारेणेति विपर्ययस्य विषयव्यभिचारेऽपि न सर्वथाऽनाभवासः । नदं जल-
 मिति बाधाऽनुसारेण बाधाहेस्याऽनिर्वचनीयजलस्यैवाऽभ्युपगमात्, नाऽव्य-
 न्नाऽसद्विषयकत्वमपीति न दृष्टान्ताऽसिद्धिः ॥

नन्वस्तु तर्ह्यान्यथाख्यातिः। तथाच गङ्गादौ प्रसिद्धस्यैव जलस्य जलत्वस्य वा स्मृत्युपनीतस्य पुरोदेशे मरीचिषु वा ग्रहः, तयोश्च देशान्तरे स्वविशेष्यात्पृथक्संवाद्दृष्टान्तासिद्धिस्तदवस्थैवेति चेत्। न। तयोरसंनिकृष्टवेनेदमर्थाऽसंभिन्नत्वेन चापरोक्षेण इदमर्थोपरागेण च प्रतिभासाऽनुपपत्तेः। तत्र चाक्षुषादिवृत्तिव्याप्तिमन्तरेण तदवच्छिन्नचैतन्ये आवरणभङ्गायोगेनाऽनावृतचैतन्यतादात्म्यलक्षणविषयाऽऽपरोक्ष्याऽसिद्धेः। वृत्तिषु च विषयाऽपरोक्षप्रयुक्तमेवाऽऽपरोक्ष्यं, न वैजात्यरूपं, नियामकाऽननुगमात्। पर्वतो वह्निमानित्याद्यपरोक्षपक्षकानुमितौ पर्वतं पश्यामि वह्निमेवाऽनुमिनोमीत्यनुभवेन आंशिकत्वोपगमाच्च करणनियम्यत्वाऽभ्युपगन्तुरपि करणाऽसंप्रयुक्तजलादौ तदसिद्धेश्च॥ नच तत्र दोषनियम्यं तत्। दोषाणामननुगतत्वात्। तेषां भ्रमत्वमात्रप्रयोजकत्वेनाऽऽपरोक्ष्याऽप्रयोजकत्वात्। विशिष्टाऽऽरोपस्थले विशेषणताऽवच्छेदकवैशिष्ट्याऽवगाहनांशे भ्रमस्यापि प्रमात्वाऽऽपत्या तद्धेतोर्दोषस्य चक्षुरादिवत्प्रमाणान्तरत्वाऽऽपत्तेश्च। मनो हि यदसाधारणं कारणमासाद्य बहिर्गोचरां प्रमां जगयति, तदेव प्रमाणान्तरमिति परैरभ्युपगमात्। अन्यथाख्यातिभक्तेर्जलादेः पुरोवर्तिसंसर्गांशेऽनिर्वाहाच्च। न ह्यसौ जलादिप्रदेशसंसर्गः। तस्य तत्प्रदेशभानमन्तरेण भानायोगात्। संसर्गे संसर्ग्यनिरूपितसांसर्गिकविषयताया अप्रसिद्धेः। नापि पुरोवर्तिसंसर्गः। तस्य जलाद्यनिरूप्यत्वात्। तदनिरूप्योपि दोषात्तन्निरूप्यत्वेन भासत इति चेत्, तर्हि संसर्गे जालादिनिरूप्यत्वाऽऽरोपाय सम्बन्धान्तरमन्वेषणीयं तदवस्थम् अनवस्थितं च। विनैव सम्बन्धं तन्निरूपितत्वभानेऽभ्युपगते तु स एव पुनरुपस्थितोऽख्यातिवादः॥ न च विशिष्टज्ञाने तन्निरूप्यत्वलक्षणः संबंधसम्बन्धो भासते इति त्वयाभ्युपगम्यत इति न प्रसिद्धसंसर्गख्याति सिद्धिः। अत एवाऽसत एव संसर्गस्य भानमिति न्यायटीकाकृतः। न च सोऽपि युक्तः। संसर्गांश इव प्रकारं विशेष्यांशयोरपि असद्विषयत्वाऽवर्जनेन विज्ञानवादाऽऽपत्तेः। किञ्चाऽनुभविता मृगतृष्णिका नदीमनुभूतचर विलक्षण संस्थानवीची प्रकारं संनिहितं तद् गुल्मादि प्रतिविम्बसङ्कलामिति विततस्वच्छ भास्वर जलामनुभवन्नपूर्वैयमित्येवाऽभ्यवस्यति। पुच्छ्यमानोऽपि तथैवाऽऽचष्टे। उत्तरकालं च समीपोपसृप्तौ नेदं जलमि-

ति बाधमनुभवति । न तु गङ्गादायेव इदं जलमिति । प्रतीतिमाप्रशरणैर्याद्य-
द्बाधं प्रातिभासिकमनिर्धचनीयमेव सलिलाद्यभ्युपेयम् । पयं च मत्पमि-
ध्याशब्दयान्त्रिकं मिथार्थकता, असति बाधे शङ्काविपादिना मरणमूर्च्छा-
दिदर्शनं, स्वप्ने देयतानुग्रहादेः फलावाप्तिरित्येवमादीन्यर्थनिमित्तानि का-
र्याण्युपपद्यन्ते नान्यथेति बहुधा पराक्रान्तमग्र महद्भिः ।

ननु तर्ह्यस्तु स्वसंघेद्यत्वादपरोक्षस्वभावविज्ञानपरिणाम एव मृग-
सृष्णिकादिः । तथाहि — यथाप्रत्ययमेव सर्वत्राऽर्थसत्ताऽवधारणमित्यु-
त्सर्गो बाधकप्रत्ययबलात्कचिदुपोद्यते । नेदं सलिलमिति बाधकप्रत्यय-
स्य चेदंतामात्रबाधेनोपपत्तेर्न सलिलगोचरता । तस्य धर्मिणो बाधे हि
धर्मितद्धर्मसलिलत्वं चेत्युभयं बाध्येत । तद्वरमिदंतेवाऽऽस्यैका बाध्यत
इति कल्पनं । तथा च तज्जलं बहिर्बाधितम् अर्थादान्तरं विज्ञानं व्यचतिष्ठत
इति ज्ञानाऽऽकारस्यैव बहिरध्यासः । तथाच न प्रागुक्तदोष इति ।
तदप्यसारम् । प्रातिभासिकाथानां विज्ञानाऽऽकारता तदनुभवादुच्येत?
उत तद्बाधकप्रत्ययबलात्? न तावदाद्यः । अनुभवो हि इदं काराऽऽस्पदं
बाह्यं जलमित्यायेद्वयति, नान्तरविज्ञानम् । अहं जलमिति हि तदा स्यात् ।
भ्रान्तविज्ञानं स्याकारमेव जलादि बाह्यान्वेनाऽध्यवस्यति, नाऽहंत्वेनेति
चेत् । न । तर्हि तेन स्याकारताऽसिद्धिः । नापि द्वितीयः । नेदं जल-
मिति प्रत्ययो हि पुरोवर्ति द्रव्यंजलादिवेचयति न तु जलस्य ज्ञानाका-
रतां गोचरयति । अहमेव जलमिति हि तदा स्यात् । पुरोवर्तिभ्य प्रतिषेधे-
ऽर्थाज्ञानाकारतेति चेत् । संनिधान प्रतिषेधेहासंनिधानं स्यात् । अत्यन्त-
संनिधानन्वस्य प्रतिषेधात्मता लक्षणं दूरापास्तम् । न च मानान्तरं विज्ञान-
नाकारताग्राहकमस्ति । किञ्च ॥ यत्तद्विज्ञानाकारे रजते इदमर्थसंचलनं भा-
सते तच्चेद्बाह्यं? तर्ह्यन्यथाख्यातिः । अथाऽऽन्तरमेव? । तदेदमर्थस्याप्यान्त-
रत्वप्रसङ्गेन बाह्यार्थाऽभ्युपगमहानिरिति नाऽऽमख्यातिसिद्धिः ।

अस्तु तर्ह्यसत्ख्यातिरेव । आन्तरस्य विज्ञानस्याऽसत्बाह्यार्थप्रकाशन-
शक्तिरेवाऽदृष्टान्तसिद्ध स्वप्रत्यय सामर्थ्याऽऽसादितस्वभावोऽविद्येत्यभ्युपग-
मादिति चेत् । न । येयमसत्प्रकाशनशक्ति, किं पुनरस्या? शक्यं? असादिति
चेत् । किमस्याः कार्यं? उत शक्यं? नाद्यः । असत् उत्पत्त्ययोगात् निरात्मकस्य

आत्मलाभोक्तिव्याघातात्। नापि द्वितीयः। ज्ञानान्तरानुपलब्धेरनवस्थापाता-
च्च । नोभयमपि। सदसतोः सम्बन्धाऽयोगात् । असदधीननिरूपणत्वं प्रत्यये
तत्सम्बन्ध इति चेत् । न । तेनाऽनाहिताऽतिशयस्य तदधीनत्वोक्त्ययोगा-
त् । अतिशयाऽऽधायकत्वे चाऽसत्त्वव्याघातात् । अर्थक्रियाकारित्यस्यैव
त्वन्मते सत्त्वात् । असदन्तरेणाऽप्रथमानता प्रत्ययस्यैव स्वभावो, नत्वसता
किञ्चिक्रियत इति चेत् । विनैव हेतुं प्रत्ययस्याऽसत्पक्षपातोक्तेरुपहासाऽऽ-
स्पदत्वात् । न च प्रत्ययेनाऽसति किञ्चिदाधीयते। तस्याऽऽधारत्वाऽयोगा-
दिति नाऽत्यन्ताऽसतः प्रतिभाससिद्धिः। ननु तर्ह्यस्तु सदसदात्मकमेव
सर्वं वस्तु । सत्त्वं तु स्वतः । असत्त्वं तु तस्य परतः । यथाहुः—

“स्वरूपपररूपाभ्यां नित्यं सदसदात्मके ।

वस्तुनि ज्ञायते किञ्चिद्रूपं कैश्चित्कदाचन॥” इति ॥

न च विरोधः। भावस्याऽसत्त्वं भावान्तर स्वरूपमेवेत्यभ्युपगमात् ॥
यथाहुः—

भावान्तरमभावोऽन्यो न कश्चिदनिरूपणात् ॥ इति ।

तथा च मरीचिकोदकप्रत्ययस्य सदसदात्मक वस्तुगोचरत्वान्मि-
थ्याऽर्थावगाहितेति दृष्टान्ताऽसिद्धिरेवेति चेत् । तर्हि किं मरीचिपु तोय-
प्रत्ययस्तत्त्वगोचरः? तथा सति न विपर्ययः स्यात्, नापि वाध्येत।
स्यादेवं यदि मरीचीनतोयात्मकांस्तथैव गृहणीयात्। तोयात्मनातुगृह्णन् कथं
मविपर्ययः स्यात् अवाध्यो वेति चेत् । हन्त तर्हि तोयाभावात्मनां मरी-
चीनां तोयात्मता न सती। अभावस्य प्रतियोग्यभेदाऽयोगात् । नाप्यसती ।
वस्त्वन्तराऽऽत्मनैवाऽसत्त्वस्य त्वया वाच्यत्वेन तादृशवस्त्वनिरूपणात् ।
द्वयोर्हि वस्तुनोरिहप्रसक्तिः गङ्गादितोयस्य मरीचीनां च । न तावदाद्या-
त्मना । गङ्गायां तोयमिति प्रत्ययाऽऽपत्तेः। गङ्गादिगतत्वाऽनुपस्थितौ तोय-
मित्येव प्रतिभासाऽऽपत्तेः। तदाऽऽत्मना असत्त्वे तद्भिन्नत्वाऽऽपत्तेश्च ।
नापि द्वितीयाऽऽत्मना । मरीचय इत्येव प्रतिभासाऽऽपत्तेः। तोयमित्यना-
पत्तेः। सन्मरीच्यात्मना असत्त्वव्याघाताच्च । मरीचीनामप्यन्यात्मना अस-
त्त्वाद्यव्याघात इति चेत् । तर्हि यदाऽऽत्मना मरीचीनामसत्त्वम् तोयान्म-
ताया अपि तदाऽऽत्मनैवाऽसत्त्वं स्यान्न मरीच्यात्मना । वस्तुतस्तु मरी-

चीनामपि नाऽसत्त्वसिद्धिः। व्याघातसाम्यादनवस्थानाद्य। नाप्यत्यन्तनु-
च्छा। अनुभवगोचरत्वाऽयोगात्। इत्यं चेयं न सती, नाऽसती, नापि
सदसती इत्यनिर्यचनीयैव मिथ्याऽपरपर्याया अधिष्ठानमात्र सत्त्वाऽधीनप्र-
तिभासा मरुमरीचिका नदी सिच्यतीति निरूढं दृष्टान्त इति भावः॥२४॥

एवमाथर्वण ब्राह्मणेऽपि सृष्टिप्रपञ्चनं ब्रह्मैक्यपारमाथ्योपपादनार्थमिति
दर्शयन्मुण्डकोपनिषत्तात्पर्यं सङ्गृह्णाति—विधयेति ।

मृ० ॥ विद्यया परयाऽधिगम्यमुदीर्य धर्मविवर्जितं

सूक्ष्ममक्षरतस्ततः प्रभवत्यशेष जगन्मृषा ।

तद्धि सत्यमिति स्फुटं परिशेष्य वेदनमाघ्रत

स्तत्स्वयं भवतीति नित्यमवाप्तमाह तुरीयगीः॥२५॥

तत्र हि छान्दोग्यवदेव “कस्मिन्नु भगवां विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं
भवति” इति प्रश्नमुपक्षिप्य “हेविद्ये वेदितव्ये पराचैवाऽपराच” इति
प्रस्तुत ऋग्वेदाद्यपरविद्या प्रदर्शनानन्तरं “अथ परा यथा तदक्षरमधिमस्य-
ते यत्तद्रेद्यमग्राह्यमगोत्रमवर्णमचक्षुःश्रोत्रं तदपाणिपादम्। नित्यं विभुं
सर्वगतं सुसूक्ष्मं तदव्ययं यद्भूतयोर्नि परिपश्यन्ति धीराः”॥ इति ज्ञानकर्म-
न्द्रियाऽविषयं अकारणकं नीलस्थूलत्वाऽऽदिरूपशून्यं चेतनत्वेऽपिचक्षुः
श्रोत्रादिरहितमविनाशि विविधजगदात्मभूतं व्यापकं निरवयवत्वाग्निगुण-
त्वान्निर्धर्मत्वाद्याऽवयवतो गुणतो धर्मतश्च व्ययशून्यमिति अशेषधर्मविव-
र्जितं, पृथिव्यादिस्थूलस्य उत्तरोत्तर सूक्ष्मोपादानकत्वात् परमसूक्ष्मं च,
प्राग्दर्शिताऽपरविद्यातः परया=ज्ञानविद्यया अधिगम्यं=प्राप्यमिति उदी-
र्य=उपक्रमे सङ्कीर्त्य तदनन्तरं तस्य नित्यविभुत्वाद्युपपादनाय “यथोर्ण ना-
भिः सृजते गृह्णते च यथा पृथिव्यामोपधयः संभवन्ति यथा सतः पुरुषा-
त्केशलोमानि तथाऽक्षरात्संभवतीह विश्वम्” इत्यादिना अक्षरतः=निर्वि-
कारात्। ततः=प्रागनुत्क्रान्ताद्दृष्टान्तानुरोधेनाऽभिन्ननिमित्तोपादानभूताद्ब्र-
ह्मणः, अशेषजगत् प्रभवति=उत्पद्यते। तच्चाक्षरोपादानत्वबलादेव विघर्त-
रूपमिति शून्या सूचितमेवेत्यभिप्रेत्याह—मृपेति। अत एवाऽग्रे, “परोक्ष्य
लोकात्कर्मचितान्ब्राह्मणां निर्वेदमायात्” इति प्रपञ्चितस्याऽपरविद्याविष-

यकर्मफलस्य निस्सारतां प्रतिपाद्य ततो निर्विण्णस्य “येनाऽक्षरं पुरुषं वेद सत्यं प्रोवाच तां तत्त्वतो ब्रह्मविद्याम्” इति खण्डान्ते परविद्याविषयस्याऽक्षरपुरुषस्य कर्मफलविलक्षणां परमार्थसत्यतां श्रुतिर्दर्शयतीत्यभिप्रेत्याह— तद्धीति । हि शब्दोऽवधारणे । तदेव परमार्थसत्यं, कर्माणि तत्फलानि च न तथेति श्रुतेराशय इत्यर्थः । एवमुत्तरखण्डेऽपि तत्सत्यमित्येव प्रस्तुत्य अग्रे विस्फुलिङ्गादिदृष्टान्तेन जीवोपाध्याऽऽविर्भाववर्णनानन्तरम् “एतस्माज्जाय ते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च” इति जगदुत्पत्तिमुपवर्ण्य “तदेतत्सत्यममृतम्” इति निर्विकारत्वेनैव परमार्थसत्यत्वोद्धोषणात् “सत्यमेव जयति नानृतं” “यत्र तत्सत्यस्यपरमं निधानमिति” तत्समर्थनाच्च । सत्यत्वोपपादनायैव सृष्टिवाद इति सूचनाय वा हिशब्दः । एवं “पुरुष एवेदं विश्वं कर्म तपोब्रह्मपरामृतं । ब्रह्मैवेदममृतं पुरस्ताद्ब्रह्म पश्चाद्ब्रह्म दक्षिणतश्चोत्तरेण अधश्चोर्ध्वं च प्रसृतं ब्रह्मैवेदं विश्वमिदं वरिष्ठम्” इति जगदपवादेनोत्तरत्र ब्रह्ममात्र परिशेषणेनाऽपि तस्योक्त एवाऽऽशय इत्याह—स्फुटं परिशेष्येति । किञ्च, “एतद्यो वेद निहितं गुहायां सोऽविद्याग्रन्थि विकिरतीह सोम्य”स यो ह वै तत्परमं ब्रह्मवेद ब्रह्मैव भवति” इति ज्ञानसमकालमेव सर्वाऽविद्याग्रन्थि निवृत्ति नित्यसिद्ध ब्रह्मभावातिश्रवणाच्च द्वैतस्याऽऽविद्यकत्वे प्रतीच एवाक्षरत्वे चाऽस्याः श्रुतेस्तात्पर्यं निर्णेतुं शक्यमित्यभिप्रेत्याह—वेदनमात्रत इति । वेदिता वेदनमात्रतः=साक्षात्कारादेव तत्=ब्रह्म तदानीं भवत्येव न मृत्वाऽऽन्ते भविष्यतीति “वेद” “भवति” इति वर्तमानार्थक लट्प्रत्ययाभ्यां तुरीयगीः=चतुर्थवेदरूप । मुण्डकश्रुतिः वेदितुः स्वरूपभूतत्वेन नित्यप्राप्तं=अज्ञानादप्राप्तप्रायं तदपनयेन नित्याऽवाप्तमाह । ततोऽपि दर्शिताऽर्थसिद्धिरिति भावः ॥ २५ ॥

माण्डूक्यश्रुतावप्येवैव तात्पर्यगतिरिति दर्शयति—भूतभावीति ॥

सू० ॥ भूत भावि भवज्जगत्परमं च सत्प्रणवात्मकं

पादशः प्रविभज्य निह्नुत वाच्य वाचक भेदकम् ।

पूर्व पूर्वमथोत्तरत्र विलाप्य तुर्यमलक्षणं

स्वात्मरूपमथर्वणश्रुतिरभ्यधाच्छिवमद्वयम् ॥ २६ ॥

“ओमित्येतदक्षरमिदं सर्वम्” इत्योद्धारार्थेऽथःसर्वस्य जगत ओद्धार-
 रात्मत्वं प्रस्तुत्य तस्योपचारायानं “भूतं भवद्भविष्यदिति सर्वमोद्धार एव
 यथाऽन्यत्रिकालाऽतीतं तदप्योद्धारपथेति निहृत घाच्यघाचकमेवकंन्त्य-
 काऽभिधेयाऽभिधानभेदं यथा स्यात्तथा भूतं=अतीतकालसम्बन्धि, भा-
 वि=अनागतकालसम्बन्धि भवत्=वर्तमान कालसम्बन्धिचेति जगत्=कृ-
 त्कं चेतनाऽचेतनकार्यजातं तस्मात्परमं=उत्कृष्टं सत्=सच्छब्दघाच्यं कारणं
 चेति सर्वमपि प्रणवात्मकं ओद्धारोऽभिधेयेति प्रस्तुतार्थं प्रपञ्च्य “सर्व-
 होतद्ब्रह्मे”ति प्रणवात्मकत्वेन कल्पितं कार्यकारणरूपं सर्वं परमार्थतो ब्रह्मे-
 धेति प्रपञ्चरूपापनयेनाऽधिष्ठानमात्रतां परिशेष्य “अयमात्मा ब्रह्मे”ति म-
 हावाक्येन प्रत्यगात्मतत्त्वस्यैव परिशेषितं ब्रह्मत्वं सर्वधेदान्ततात्पर्यविषयी-
 भूतं प्रदर्श्य तदेव प्रविलापनप्रक्रिययापि व्युत्पादयितुं “सोऽयमात्मा चतु-
 र्पात्” इत्यादिना प्रणवात्मकमेव सप्रपञ्चमात्मानं कार्यापणमिध प्रणवमात्रा
 नदर्शकीकरणेन पादशब्दतुर्धा प्रविभज्य, अथ-अनन्तरं विश्ववैश्वानरा-
 त्मकमाद्यमकारपादं तैजसहिरण्यगर्भात्मकोकारपादे,तं च प्राज्ञाऽव्याकृताऽ-
 ऽत्मरुमकारपादे,तं चाऽर्धमात्रालक्ष्ये निष्प्रपञ्चे तुरीयपादे इति क्रमेण पूर्व-
 पूर्वपादमुत्तरोत्तरस्मिन्विलाप्य=बुद्ध्या तद्द्वयतिरेकेणाऽसत्त्वलक्षणां निस्त्व
 रूपतां संपाद्य तदनन्तरं “अदृष्टमव्यवहार्यमग्राह्यमलक्षणमचिन्त्यमव्यप-
 देद्यमेकात्मप्रत्ययसारं प्रपञ्चोपशमं शान्तं शिवमद्वैतं चतुर्थं मन्यन्ते स आ-
 त्मा सविज्ञेयः।” इति । तुर्यं=चतुर्थपादं “चतुरद्वयतावाद्यक्षरलोपश्चे”ति
 यत् । अलक्षणं=अलिङ्गं अद्वयं=द्वैतशून्यं शिवं=स्वप्रकाशपरमानन्दरूपं
 स्वात्मनः परमार्थसत्यस्वरूपं ज्ञेयत्वेन अथर्वणकूपेर्वेदस्य वा सम्बन्धिनी
 माण्डूक्यश्रुतिः अभ्यधात्=स्पष्टमुक्तयतीति सर्वश्रुतीनां निर्विशेष एव गति-
 सामान्यात्तात्पर्यमिति भावः । अत्र यद्यपि “नान्तः प्रज्ञं न घहिः प्रज्ञं नो-
 भयतः प्रज्ञं न प्रज्ञानघनं न प्रज्ञं नाप्रज्ञम् ” इति तैजसादेर्विश्वादेर्जागृत्स्वमा-
 न्तरालाऽवस्थायाः प्राज्ञादेश्च तुरीयपादगव निषिध्यमानत्वात्तत्रैव प्रविला-
 पनमित्यक्षरात्प्रतीयते, तथापि मात्रापादैक्यकल्पनस्य दृष्टार्थत्वाऽनुरोधात्

अकारः पीड्यमानः सन्नुकारं प्रतिपद्यते”

इत्यादिशौनकीयस्मृत्यनुरोधात्पञ्चीकरणतद्द्वार्तिकादिसंप्रदायानुसा-
राच्च मात्राक्रमेणैव प्रतिविलापने श्रुतेस्तात्पर्यमिति सूचनाय पूर्व पूर्वमुत्त-
रन्नेत्युक्तमिति बोध्यम् ॥ २६ ॥

इत्थं प्राधान्येन चतुर्णामपि वेदानां प्रसिद्धतरोपनिषत्सु सृष्टिवाक्य-
प्रसङ्गेन तात्पर्यं निर्णीय प्रतिवेदं शाखानां बहुत्वात्प्रातिस्विकरूपेण सर्वत-
द्वर्णनस्य ग्रन्थविस्तराऽऽपादकत्वात्पुनरुक्तप्रायत्वाच्च दर्शितदिशैव तत्रापि
तात्पर्यं सुग्रहमित्यतिदेशेन सर्वोपनिषदां गतिसामान्यं सूचयन्प्रपञ्चितं
तदस्थलक्षणमुपसंहृत्य तत्फलं स्वरूपलक्षणव्यवस्थितिरिति दर्शयति—इ-
त्थमिति ॥

सू० ॥ इत्थमेव ततस्ततः श्रुतसृष्टिवाक्यकदम्बकं
प्रक्रियाद्यभिशीलनेन सद्व्ययेन समानयेत् ।
युक्तिभिः श्रुतिभिश्च सैष तदस्थलक्षणसङ्ग्रह-
स्तत्फले खलु लक्ष्यसत्त्वपरिच्छिदात्रयवारणे ॥ २७ ॥

ततस्ततः=तासुतासु शाखासु ब्रह्मविद्याप्रकरणे श्रुतं सृष्टिवाक्यानां
कदम्बकं=वृन्दं प्रक्रियाद्यभिशीलनेन=तत्रत्योपक्रमादिपरिशीलनेन । पूर्वपू-
र्वाचार्यसंप्रदायसिद्धयुक्तिभिः समानप्रकरणस्थसंवादिश्रुत्यन्तरैः चकारा-
द्विद्वत्संवादाऽऽत्मानुभवोपवृंहणादिभिश्च, सद्व्ययेन=अद्वितीयसन्मात्रस्व-
भावेन परमात्मना समानयेत्=संभाजयेत् तात्पर्येण सङ्घटयेदिति यावत् ।
सः="हेतुत्वं लक्षणं यत्" इत्यारभ्य प्रस्तुतः एषः=एतावत्कालं प्रपञ्चि-
तो ब्रह्मणस्तदस्थलक्षणस्य सङ्ग्रहः=तात्पर्यवर्णनसङ्क्षेपः समाप्त इति
यावत् ॥ युक्तिभिः श्रुतिभिश्चेत्येतदत्रापि सम्बध्यते । सैष इति "सोऽचि
लोपेचेत्पाद्पूरणम्" इति सुलोपः । तत्फले तस्य=वर्णितस्य जगद्विवर्तो-
पादानकारणत्वरूपतदस्थलक्षणस्य फले=प्रयोजने द्वे । के ते इतितत्राह—
लक्ष्येति । लक्ष्यस्य=ब्रह्मणः, सत्त्वं=परमार्थसत्यता, परिच्छिदात्रयस्य=
त्रिविधपरिच्छेदस्य वारणं चेति द्वे बोध्यतया फले इत्यर्थः । खल्विति प्र-
सिद्धौ । तथाच जगतो ब्रह्माऽधिष्ठानकत्वाद्ब्रह्मणः सत्यत्वं, ब्रह्मातिरिक्त-
सत्यवस्त्वपरिशेषाच्च त्रिविधपरिच्छेदराहित्यलक्षणमानन्त्यं च तदस्थ-

लक्षणोपदर्शनफलमिति भावः । इदं चोपादानत्वमात्रफलम् । कर्मभिन्नोपादानत्वस्य तु कर्तृत्वबललब्धचेतनत्वनिर्वाहक चिद्रूपत्वसिद्धिः, चेतनशरीरोत्पत्तेरानन्दहेतुकत्वनियमे आनन्दरूपत्वसिद्धिधोक्तलक्षणफले बोधो ॥२७॥

इत्यमुपायभूतं तद्व्यवस्थलक्षणं सचिद्विस्तरपरीक्षणेन व्ययस्थाप्य तदुपेयं "सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म । आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात् । विज्ञानमानन्दं ब्रह्म" इत्यादिवाक्यतात्पर्यविषयं ब्रह्मणः स्वरूपलक्षणमाह—सचिदिति ॥

मृ० ॥ सचिदद्वयसौख्यरूपममुष्य वास्तवलक्षणं

नाऽनृतेऽस्फुरणेऽसुखे पुरुषार्थेतेति तदात्मना ।

धारणीयविधाप्रकल्पितभेदलब्धपदः पदै-

र्नैकरस्यहतिस्तथैव हि साधु पूर्वमवादिपम् ॥ २८ ॥

अमुष्य="ब्रह्मविदामोति परम्" इत्यादिना क्षेत्रत्वेन प्रकृतस्य ब्रह्मणः, सचिदद्वयसौख्यरूपं=सत्यज्ञानाऽऽनन्दस्वरूपं, वस्तुन इदं वस्तुवेव वा वास्तवं=परमार्थवस्तुस्वरूपं असत्याधारोपितरूपव्यावृत्तस्वपरिचायकव्याल्लक्षणं=स्वरूपलक्षणमित्यर्थः । "सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म" इति मन्त्रे हि सत्यादिपदानि विशेषणार्थानि । ब्रह्मपदं च विशेष्यसमर्पकम् । ब्रह्मण एव धेद्यतया प्रस्तुतत्वेन प्राधान्यात् । तत्र "गुणानां च परार्थत्वादसम्बन्धः समत्वात्स्यात्" इति न्यायेन परस्पराऽनन्वितानां सत्यादिपदानां प्रत्येकं ब्रह्मपदसम्बन्धे सत्यं ब्रह्म, ज्ञानं ब्रह्म, अनन्तं ब्रह्मेति त्रिभिः सम्बन्धमानं ब्रह्मपदमनृतादिव्यावृत्ते वस्तुविशेषेऽवतिष्ठते । सत्यादिपदान्यपि ब्रह्मपदार्थव्यावर्तनेन कृतकार्याणि ब्रह्मपदलक्ष्यवस्तुन्येवाऽवतिष्ठन्त इति सर्वपदानामेकप्रातिपदिकार्थमात्रवृत्तित्वाद्वाक्यस्याऽखण्डार्थत्वम् । न च नीलस्थूलमुत्पलमितिचत् सत्यत्वादिविशिष्टतत्त्वद्वान्यार्थत्रयसंसृष्टं ब्रह्मेत्येव वाक्यार्थः किं न स्यादिति वाच्यम् । तथा सत्यद्वितीयार्थकाऽनन्तपदाऽसम्बन्धनात् । "अप्राह्मलक्षणम्" "एकमेवाऽद्वितीयं" "यत्र नान्यत्पश्यति" इत्यादि धर्ममात्रप्रतिषेधपरश्रुत्यन्तरविरोधाच्च ॥ न चैवं

"संभवव्यभिचाराभ्यां स्याद्विशेषणमर्थवत् ।

न शैत्येन नचौष्ण्येन वह्निः कापि विशेष्यते ॥"

इति न्यायाद्ब्रह्मणि सत्यत्वादिविशिष्टसंसर्गबाधात् तदुपलक्षितस्वरूपस्य चाऽसाधारणस्याऽव्यभिचारात्सत्यादिविशेषणवैयर्थ्यमिति वाच्यम् । विवक्षितव्यावर्तकत्वाऽबाधेनाऽऽद्यदोषाऽभावात् । संभवस्य व्यावृत्त्युपयोगितयैव विशेषणतोपपादकत्वात् । कथमन्यथा शाखाग्रे चन्द्र इति वाक्ये चन्द्राऽसंसृष्टस्य शाखाग्रस्य वैयधिकरण्येन वा चन्द्रविशेषकत्वं, शैत्यं तु वह्निव्यावृत्त्युपयोगीति दृष्टान्तवैषम्यात् । एवं लक्षणाऽऽत्मकविशेषणेषु विशेष्यतावच्छेदकधर्मव्यभिचारोऽप्यनावश्यक इति द्वितीयदोषस्याऽप्यभावात् । अन्यथा गौः सास्त्रादिमतीति वाक्येऽपि गोत्वस्य सास्त्रादिमत्त्वाऽव्यभिचारेण लक्षणपदवैयर्थ्याऽऽपादनाऽऽपत्तेः ॥ किञ्च । असौ व्यभिचारोऽव्याप्त्यापादकत्वाल्लक्षणस्य विरोध्येव, न तस्य विशेषणत्वेऽनुकूल इत्यव्यभिचारोऽत्र गुण एव, न दोषः । किञ्च । यत्र प्रसिद्धं किञ्चिदुद्दिश्यान्यद्विधातुं उद्देश्येऽतिप्रसङ्गवारणाय श्रोतुस्तत्सम्बद्धत्वेन प्रसिद्धविशेषणोपादानं, तादृशस्थल एव व्यभिचारस्य विशेषणोपश्लेषः । यथा—नीलमुत्पलमानयेति विधेयाऽऽनयनोद्देश्ये उत्पले नीलमिति विशेषणं, उत्पलत्वस्य नैल्याऽव्यभिचारे व्यर्थं स्यादिति । यत्र तु विशेषणस्वरूपमेव तत्राऽज्ञातं ज्ञाप्यमानत्वाद्धिधेयं, प्रसिद्धविशेषणमुखेन विशेष्यस्वरूपमेव वा तथा, तत्र न व्यभिचारोपयोगः । यथा 'शङ्खः पाण्डुरः' इति, 'गोसदृशो गवयः' इति च । कथमन्यथा उद्देश्यतावच्छेदकव्यापकत्वमौत्सर्गिकं विधेये भासत इति शास्त्रविदां प्रवादः । कथं वा ग्रहं संमार्ष्टीत्यत्र ग्रहैकत्वस्य विवक्षितत्वे वाक्यभेदाऽऽपादकत्वमित्यूह्यम् ।

अथवा । न वास्तवावेव संभवव्यभिचारौ विशेषणाऽर्थवत्वोपपादकौ किन्तु भ्रान्त्यादिसंभावितावपि । उष्णोदकमाहर शीतोदकमाहरेति विशेषणार्थदर्शनात् । तौ चात्र सर्वव्यावृत्तलक्षणवाक्याऽखण्डार्थनिर्णयात्प्राक् ब्रह्म सत्यज्ञानानन्दरूपमन्यादृशं वेति संशयसंभाव्यमानावापातदर्शिनोस्त एव । लक्षणेन व्यावृत्तवस्तुपरिचये च परं व्यावर्तते इति सन्तुष्यताम् ॥ नचैवं ब्रह्मपदाऽनतिरिक्तार्थकत्वात्सत्प्रादिपदानां लक्षणार्थत्वाऽनुपपत्तिः । अवकाशरूपमाकाशमिति वदप्रसिद्धस्य प्रसिद्धार्थकपदोपस्थाप्यतया स्वव्यावर्तकत्वेनैकस्यैव लक्ष्यलक्षणरूपत्वेन तदुपपत्तेः । न चैवं विशेष्यस्य

ब्रह्मणो जगद्विलक्षणस्य परमार्थसत्यस्य निर्विषयज्ञानस्य त्रिविधपरिच्छेद-
शून्यवस्तुनश्चाऽप्रसिद्धौ

“मृगतृष्णाऽम्भसि स्नातः शशाङ्गधनुर्धरः ।

एष वन्द्यासुतो याति खपुष्पकृतशेखरः ॥”

इति वाक्यादिवाऽप्रसिद्धपदार्थकादस्माद्वाक्यात् बोधाऽनुपपत्तिरि-
ति वाच्यम् । सर्वतो व्यावृत्तसाधारणरूपेण संसारदशायामप्रसिद्धावपि
वृहधात्वर्थाऽनुगमानुरोधादात्मत्वाच्च सामान्यतोऽर्थस्य प्रसिद्धत्वेन माना-
न्तराऽवाधितविषयत्वेन च वैषम्यात् । सत्यादिपदानामप्यवाध्येऽर्थे लोकप्र-
सिद्धत्वेन तथैव ब्रह्मणि प्रवृत्तौ द्वैतमात्रप्रतिषेधबलादेव व्यावहारिकसत्यवै-
लक्षण्यपर्यवसानेन पूर्वं तथाप्रसिद्धेरनुपयोगात् । सर्वज्ञानस्यापि सर्वविषय
प्रतिषेधे निर्विषयत्वेन पर्यवसानबोधोपपत्तेः न तथा प्राक्प्रसिद्धचपेक्षा ।
अनन्तपदस्यापि प्रसिद्धाऽन्तत्रयप्रतिषेधकत्वाद्वाऽप्रसिद्धार्थकतेति विष-
मो दृष्टान्तः । वाक्यार्थभूतस्याखण्डवस्तुनः स्वाभाविकरूपेणाऽप्रसिद्धिस्तु
अनधिगतार्थं प्रमाणभूतवेद्याक्यस्य प्रामाण्येऽनुकूलैव न प्रतिकूला । व्या-
वृत्तरूपस्य प्रागेव प्रसिद्धौ लक्षणवाक्यवैकल्याऽऽपत्तिश्चेति न कश्चिदोपः।
जगदुपादानत्वात्परिणामित्वे अनृतापादानत्वादनृतत्वे वा ब्रह्मणः प्राप्ते त-
द्धारणाय सत्यमिति विवर्ताधिष्ठानत्वाऽवाधत्त्वयोः प्रदर्शनाय । परिणाम-
विवर्तयोर्मृच्छुक्यादिजडेष्वेव दर्शनात्तद्वज्जडत्वप्रसक्तिवारणाय ज्ञानमि-
ति । ज्ञातिज्ञानं । भावं द्युष्ट् । ततो लौकिकघटादिज्ञानवदेव व्यावहारि-
कत्वाऽन्तवत्त्वयोः प्राप्तानन्तमिति देशादिपरिच्छेदवारणाय । तद्वलादेव
हि सत्यपदस्य पारमार्थिकसत्यपर्यवसानं । आनन्त्यमेव हि पूर्णता, सैव
भूमेत्युच्यते । छान्दोग्ये—“यत्र नान्यत्पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजाना-
ति सभूमा” इति दर्शनादिक्रियाकारकफलाद्विद्वैतमात्रप्रतिषेधाऽवधौ सुखै-
करसे भूमशब्ददर्शनात् । नच तत्राऽन्यदर्शनादिकमेव प्रतिषिध्यते, न तत्का-
रकफले नवा स्वात्मदर्शनमिति भ्रमितव्यम् । कर्तृकर्मतयोरेकत्र विरोधादेव
द्रष्टृगोचरदर्शनाऽप्रसक्तेः । अन्यदर्शनमात्रनिषेधे चाऽभिप्रेते “यत्र न प-
श्यति न शृणोति” इत्याद्युक्त्यैव सिद्धेऽन्यपदत्रयवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । तद्वला-
देव त्रिपुट्टीनिषेधसिद्धेः । एवमपि लौकिकघटदुःखादिज्ञानसाम्यप्राप्तमस्पृह-

णीयत्वं द्वेष्यत्वं च निवारयितुं “यो वै भूमा तत्सुखं” “आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात्” इत्यादिश्रुतिसिद्धमानन्दात्मकत्वादिरूपमपि विशेषणं लक्षणे आवश्यकम् ।

“आनन्दादयः प्रधानस्य” इत्यधिकरणे आनन्दादिभावरूपविशेषणानां “अक्षरधियां त्वविरोधः” इत्यधिकरणे अस्थूलाद्यभावरूपविशेषणानां च शाखन्तरोक्तानामवश्योपसंहर्तव्यताव्यवस्थापनादित्यभिप्रेत्य सौख्यरूपमित्युक्तम् ॥ न च केवलमानन्दरूपत्वविशेषणेनैवेष्टसिद्धिः । परमपुरुषार्थताया स्तावताप्यलाभादित्युपदर्शयन्व्यतिरेकमुखेनाऽपि विशेषणत्रयसार्थक्यमुपपादयति—नेति । अनृते=मिथ्याभूते । अस्फुरणे=अनपरोक्षे । असुखे=सुखभिन्ने च वस्तुनि । पुरुषार्थता=मुमुक्षुपुरुषाऽभिलषणीयता परमपुरुषार्थता वा न संभवतीति हेतोः ब्रह्मणः तदात्मता=सत्यादिस्वरूपता उच्यते श्रुत्येत्यर्थः । अयं भावः—न सुखमित्येव पुरुषार्थः । शत्रुसुखस्य स्वपुरुषार्थत्वाऽदर्शनात् । किन्तु स्वस्य अपरोक्षं सुखमेव स्वपुरुषार्थः । तस्यापि बाधितत्वे परिच्छिन्नत्वेवा मानोरथिकसुखवद्विषयसुखवद्वा न परमपुरुषार्थत्वं, सर्वविरक्तस्य स्पृहणीयत्वं वा । नित्यसुखस्यापि कादाचित्कस्फुरणत्वे साधनाऽधीनाऽभिव्यक्तिकत्वाद्विषयसुखाऽविशेषः । स्फुरणस्यापि नित्यत्वे सम्बन्धभेदकल्पनवैयर्थ्यगौरवाभ्यां सुखस्याऽपरिच्छिन्नसत्यस्वप्रकाशरूपत्वकल्पनमेवोचितमिति परमपुरुषार्थवस्तुविशेषपरिचयार्थमेव सत्यादिविशेषणोपादानमिति ॥ नन्वेकरसं ब्रह्मेति मुहुर्ब्रवीषि, सत्याद्यनेकरसतां च विशेषणैः प्रतिपादयसि, यदि च लक्षणया विशेषणपदानामेकरसवस्तुमात्रार्थकतां ब्रूषे, तर्हि द्वितीयादिपदवैयर्थ्यमित्यादिशङ्कायास्तु नाऽचसरः । प्रागेव परिहृतत्वादित्याह—वारणीयेति । वारणीयाः=व्यावर्तनीयाः, याः प्रपञ्चेप्रसिद्धाः असत्त्वजाड्यपरिच्छेदद्वेष्यत्वोपेक्ष्यत्वादिलक्षणाः विधाः=प्रकाराः, ताभिर्निमित्तभूताभिव्यावर्तव्यवस्तुनि प्रकल्पिता=उपचरिता ये भेदास्तेभ्यो लब्धपदैः=प्राप्ताऽवकाशैः सत्यज्ञानादिपदैः वास्तवस्य एकरसस्य हतिः=क्षतिर्नास्त्येव । हि=यस्मात्, यथा=उक्तप्रकारेणैव साधु=सोपपत्तिकं यथास्यात्तथा पूर्वं=“सच्चित्सौख्यैकरस्येऽपि” इति श्लोके अचादिपं=अभिहितज्ञानस्मीत्यर्थः ॥ २८ ॥

तदस्थलक्षणवल्लभमपि स्वरूपलक्षणं युक्तयन्तरंगपि स्थूणानिरन-
नन्यायेन एदीचिकीर्णुः सन्पत्यादिप्रयं क्रमेण त्रिभिः श्लोकैः धौतलौकिक-
हेतुभिः समर्गयिष्यन् प्रथमं सत्यत्वं तथा समर्थयते—सत्यत्वमिति ॥

सत्यत्वं तस्य सौक्ष्म्यान्नभस इव जगदीलिमाधारऽऽभावा-
दव्यावृत्तेरवृत्तेरखिलदृशितया सर्वथावाऽवधित्वात् ।

निस्सङ्गत्याऽचिरोधात्सकलगततयाऽऽन्मत्वतः साक्षिभावा-
दन्यद्रष्टुनिषेधात्स्फुटचचनशतैः स्वानुभूत्या च सिद्धम् ॥

तस्य=ब्रह्मणः सत्यत्वमेतेभ्योहेतुभ्यः मिश्रमिति सम्यन्धः । तानेवा-
ह—सौक्ष्म्यादित्यादिना । सूक्ष्मं=पट्टकरणैरपि दुर्लभ्यं तस्य भावः सौक्ष्म्यं ।
निरूपपदं हि सूक्ष्मपदमीधरादिपदपदुत्कर्षकाष्टामयलभ्यते । सा चाकाशा-
दिस्थूलपृथिव्यन्तस्य उत्पत्तिक्रमार्थपरोत्त्येन पर्यालोच्यमाना ब्राह्मण्येव वि-
धाम्यति । स्थूलसूक्ष्मभूतेभ्योऽपि सूक्ष्मतादप्यन्ताहेद्यत्वेन घासनागुणादि-
संबलितत्वेन च स्थूलप्रायात्तदधिष्ठानस्य चिदेकरसस्य परमसूक्ष्मत्वात् ।
प्रायशो यौनिकः श्रौतश्च बाधो भ्रान्तिकाललक्ष्यस्य तत्कालदुर्लभ्याऽधिष्ठा-
नाऽवधिकः प्रसिद्धः । 'नेदं रजतं' 'नभो न नीलं' 'अपागाद्नेरगित्वम्'
इत्यादि यथा तथैव हि धृतिः "अन्नेन स्वाम्य शुद्धेनाऽप्यो मूलमन्विच्छ"
इत्यादिना क्रमेणाऽन्विष्टे मूलभूते मति "स य पयोऽणिमा" इति परमसूक्ष्म-
तां प्रदर्श्य "तत्सत्यं न आत्मा" इति नादशास्यैव परमार्थमत्यतां दर्शयतीति
भावः ॥ यदि सौक्ष्म्येनाऽधिष्ठानतां निगमस्य सत्यता साध्यते, तर्हि घृत्नं
परम्परान्वेषणेन, जगदधिष्ठानत्येनेव साक्षात्तन्साधनसंभवादित्यभिप्रेत्याह-
नभस इवेति । नमः पक्षे गच्छतीव दृष्टसंनिहितदेशाद्यत्र दूरैकदयत्वा-
दिति जगदिति नैत्यविशेषणम् । यथा नभस आध्यासिकनीत्याधारत्वात्तद-
पेक्षया सत्यत्वं, एवं सकार्यमाया नीलिमाऽधिष्ठानत्वात् ब्राह्मणो जगद्विलक्ष-
णसत्यतेत्यर्थः । किञ्च रज्जुसर्पभूप्रदरजरज्जुतादण्डछायादिक्रमिकनानाकल्प
नासु अनुवर्तमानस्य नदीवप्राऽवलम्बितरुमूलस्य व्यावर्तमानरज्ज्वाद्यपेक्षयेव
व्यावृत्तसर्ववस्तुषु सत्त्वेनाऽनुवर्तमानत्वादपि तस्य परमार्थसत्यता सुसा-
धेत्याशयेनाह—अव्यावृत्तेरिति ॥ अनेन रज्ज्वादिवदेव व्यावृत्तेः जगद्रूपस्य

मिथ्यात्वमपि दर्शितमेव ॥ ननु दूरान्माषराशावखण्डनीलशिलाध्यासे व्या-
वृत्तमाषाणां सत्यत्वम्, अनुवर्तमानशिलायां मिथ्यात्वमिति वैपरीत्यमपि
दृष्टमिति व्यभिचार इति चेत्—न। तत्राऽन्वयव्यतिरेकाभ्यां राशेरेवाऽधि-
ष्ठानत्वात् । तस्मिंश्च पूर्वोत्तरकालाऽनुवृत्ते शिलाया एव व्वावर्तमानत्वात्
माषेष्वपि बाधोत्तरकालं शिलाऽनुवृत्त्यदर्शनान्मिथ्यात्वव्यापकव्यावृत्तत्वव्य-
तिरेकस्य त्रैकालिकाऽनुवृत्तत्वस्य च सत्यत्वसाधकत्वाऽशक्तेः ॥ ननु रज-
ताद्यारोपाधिष्ठानस्य शुक्त्यादेः सिद्धान्ते मिथ्यात्वादधिष्ठानत्वमव्यावृत्तत्वं
च सत्यत्वव्यभिचार्यैव, व्यावहारिकसाधारणसत्यताव्याप्यत्वोक्तौ तु
ब्रह्मणि पारमार्थिकसत्यत्वाऽसिद्धिः। यदि त्वधिष्ठानान्तरशून्यत्वे सत्याधि-
ष्ठानत्वं तादृशमव्यावृत्तत्वं वा तद्व्याप्यमुच्येत, तर्हि कृतं विशेष्येण, ताव-
न्मात्रस्यैव व्याप्यत्वसंभवादित्यभिप्रेत्याह—अवृत्तेरिति ॥ वृत्तिः आधेयता
तच्छून्यत्वादित्यर्थः। नेदमत्र नेदमिदमित्याधारे कस्मिंश्चिन्निषेधाद्धि रजता-
दिर्मिथ्येत्यध्यवसीयते । न तु निराश्रयं ब्रह्म तथाऽध्यवसातुं शक्यम् ।
धर्म्यनुल्लेखिनिषेधाऽयोगान्तदधिष्ठानस्य चाऽप्रसिद्धेरिति भावः ॥ अथवा ॥
अवृत्तेरिति षष्ठ्यन्तं पक्षविशेषणं । तथा च तयोर्वाव्यवहारिकसाधारण-
सत्यत्वमात्रव्याप्यत्वेऽपि अवृत्तित्वविशिष्टपक्षधर्मतावलात् पारमार्थिकस-
त्यत्वसिद्धिरिति भावः ॥ नन्वस्तु ब्रह्मणोऽप्याधारस्तत्रबाधश्चेत्याशङ्क्या-
ह—अखिलदृशितयेति ॥ सर्वार्थप्रकाशकचिद्रूपतयेत्यर्थः ।

अयंभावः—ब्रह्मणोऽप्याधारस्तत्र बाधश्च सिध्यन् द्रष्टृन्तरस्य मा-
नान्तरेण सिध्येत् ॥ न च ब्रह्मव्यतिरिक्तां द्रष्टाऽस्ति “नान्योतोऽस्ति द्रष्टा”
इत्यादिना चेतनधात्वन्तरस्य प्रतिषेधात् । तत्तत्प्रमाणजन्यवृत्त्यवच्छिन्नब्र-
ह्मचैतन्यस्यैव सर्वार्थप्रकाशमानत्वेन तद्व्यतिरिक्तस्य तयोः साधकस्याऽ-
भावाच्च । ब्रह्मण एव तदुभयसाधकत्वोक्तौ च बाधकालावस्थायिनो बाधा-
नुपपत्तेर्बाधोक्तिव्याघातात् “स भगवः कस्मिन्प्रतिष्ठितः इति स्वे महिम्नि
यदि वा न महिम्नि इति अन्योह्यन्यस्मिन्प्रतिष्ठित” इति तदाधारनिषेधा-
च्च । पूर्वहेत्वसिद्धिशङ्कानिवर्तकस्याप्यस्य स्नातन्त्येणापि सत्यत्वव्याप्यत्वा-
द्धेत्वन्तरत्वं । विनापि मानं व्यसनितयैव ब्रह्मणोऽप्याधारकल्पनेऽनघस्था च
स्यादिति तस्यैव सर्वाऽऽधाराऽऽधेयपरम्पराविश्रान्तिस्थानतोऽचितेति स-

र्घवाधाऽवधित्वमपि तस्यैव युक्तं। तेनापि सत्यता सिद्धेत्यभिप्रेत्याह—सर्व-
 वाधाऽवधित्वादिति ॥ ननु शुक्तिरजतादिवाधस्य शुक्त्याद्यवधिकत्वात् नष्ट-
 घटादेर्वाधाऽप्रमित्येव कथं ब्रह्मणः सर्ववाधाऽवधित्वमिति चेत् । न । शु-
 क्त्याद्यवच्छिन्नत्रिभिर्वाऽज्ञानस्यैव रजताद्याऽऽकारपरिणामितया तादृशचित्त
 एव प्रातिभासिककार्यवाधाऽवधित्वात् “ग्रहोपेदं सर्वं” “सर्वं खल्विदं ब्रह्म”
 “नेह नानास्ति किञ्चन” इति श्रुतयो हि ब्रह्मण एव सर्ववाधाऽवधिवं दर्श-
 यन्ति। अविद्यातत्कार्ययोरैक एव बाध इति प्रागुपपादनाथ । मूलाऽविद्यावा-
 ध एव नष्टघटस्यापि बाध इत्यभ्युपगमात् । यदि तु “अपागादग्रेरप्रित्वं श्री-
 णिरूपाणीत्येव सत्यम्” इति श्रुत्यक्षराऽव्यलम्बेन शुक्त्यादेरपि रजतादिवा-
 धाऽवधित्वमुच्येत तदा सर्वेषां बाधानां अवधित्वात्=परम्पराविश्रान्तिस्था-
 नत्वादित्यर्था बोध्यः । इत्थं नष्टघटवाधाप्रसिद्धावपि न क्षतिः ॥ अथ-
 वा ॥ अस्तु सर्वपदं बाध्यस्यैव विदोषणं । अवधिवं तु परम्पराविश्रान्ति-
 स्थानत्वमेवेत्यदोषः । नष्टघटादेश्च निरन्वयनाशाऽनभ्युपगमात्कारणे तिरो-
 हितस्यैव बाधप्राणाले सत्त्वात् ब्रह्मदानेन बाधोपपत्तिरित्यदोषः । वाधात्मि-
 का वृत्तिः स्वसम्बद्धं स्वविरोधिनें बाधेत । नचाऽसङ्गस्य सर्वान्तरस्य
 ब्रह्मणस्तत्सम्बन्धस्तद्विरोधो वाऽस्तीति अतोऽपि सत्यत्वसिद्धिरित्यभि-
 प्रेत्याह—निरसङ्गत्वाऽविरोधादिति ॥ निरसङ्गत्वसहितादविरोधादिति क-
 र्मधारयः ममाहारद्वन्द्वो वा । निरसङ्गत्वादविरोधाच्चेत्यर्थः । अप्रसिद्धप्र-
 सङ्गनाऽयोगादपि तद्वाधाऽप्रमत्तेः सत्यतेत्याशयेनाह—अखिलगततयेति ।
 अभावप्रत्ययो हि बाधः नच सर्वगतस्याऽभावः प्रसिद्धो यत्प्रत्ययोऽस्य
 बाधः स्यादित्यर्थः । बाध्यबाधतत्प्रमातृणां प्रत्यगात्मत्वादपि न बाधप्रस-
 क्तिः । स्वात्मनः केनाप्यपमर्दितुमशक्यत्वात्ततोऽप्यस्य सत्यता सिद्धिरि-
 त्याशयेनाह—आत्मत्वत इति ॥ बाधपरिक्षेपितं हि रूपं बाध्यस्थाऽऽत्मा ।
 न च तस्मिन्मस्मनीव घटोर्वाधस्य व्यापारः संभवति । नवा स्वात्मनि ।
 बाधस्यैव तदा बाधापत्तेः । स्वात्मनि क्रियाविरोधात् । नापि प्रमातुः ।
 आत्मनि निष्पमातृकवाधाऽसिद्धेरिति भावः ॥ एवं “बुद्धेः साक्षी मनसः
 साक्षी सर्वस्य साक्षी” इत्यादिश्रुतिषु ब्रह्मणः सर्वसाक्षित्वमाज्ञायते । नच
 बाधकालाऽसतस्तदुत्तरभाविनश्चाऽर्थं प्रति साक्षितासंभवः । नच निस्सा-

क्षिकं किञ्चित्सिध्यतीति तस्य सत्यतैवेत्यभिप्रेत्याह—साक्षिभावादिति ॥
 ननु जीवा एव तद्वाधादिसाक्षिणः सन्तु, तत्राह—अन्येति ॥ “नान्योऽतो-
 स्ति द्रष्टा नान्यदतोस्ति द्रष्टृ” इत्यादिना चेतनधात्वन्तरप्रतिषेधात् “तत्त्वम-
 सि” इत्यादिजीवानामपि परमार्थतो ब्रह्मैक्यबोधनात्साक्षिबाधे जगदान्ध्याऽऽ
 पत्तेर्बाधसाक्षिचेतनधातुपरिशेषे तस्यैव ब्रह्मत्वात् न तस्य बाधसंभावना-
 पीति तस्य सत्यैकरूपत्वमित्यर्थः। न केवललिङ्गैरेवाऽस्य सत्यतासिद्धिः,
 अपित्वाऽऽगमानुभवाभ्यामपीत्याह—स्फुटवचनशतैः स्वानुभूत्याचेति “त-
 देतत्सत्यं” “तत्सत्यं स आत्मा” इत्यादिभिः स्फुटैः श्रुतिवचनशतैः
 विद्वदनुभवैश्चेत्यर्थः। अथवा—स्वानुभूत्या आगोपालाङ्गनं प्रसिद्धेनाऽह-
 मित्याऽऽत्मप्रतिभासेन च ब्रह्मणः सत्यत्वं सिद्धम्। विमर्शं प्रतीच एव ब्रह्म-
 त्वात्, ब्रह्माऽसत्त्वे प्रतीचोऽप्यसत्त्वप्रसङ्गात्। तथाच श्रुतिः—“असन्नेव
 स भवति असद्ब्रह्मेति वेद चेत्” इति “को ह्येवाऽन्यात्कः प्राण्याद्यदेश
 आकाश आनन्दो न स्यात्” इति चेत्यर्थः ॥ ३० ॥

एवं ब्रह्मणश्चिद्रूपत्वमपि दृढीकुर्वन्नाह—आत्मत्वादिति ।

आत्मत्वादीक्षितृत्वादखिलवशितया शास्त्रयोनित्ववादात्
 कामाऽभिध्योपदेशाच्छशितपनमुखद्योतिभारूपतोक्तेः।
 साक्षादेवाऽपरोक्षादसुकृतसुकृताऽऽध्यक्ष्यसाक्षित्ववादात्
 सर्वज्ञ ज्ञादिशब्दात्स्फुटवचनशतैश्चापि सच्चित्स्वभावम् ॥
 एकादश हेतुभिः सत्=सद्रूपत्वेन निश्चितं ब्रह्म, चित्स्वभावं=
 चैतन्यैकस्वरूपमिति सम्बन्धः। तत्राऽऽदौ सर्ववादिनां लौकिकानां
 च चेतनधर्मत्वेन प्रसिद्धमात्मत्वमेव विमर्शं ताद्रूप्यसाधनक्षममित्याऽऽ-
 शयेनाऽऽह—आत्मत्वादिति। श्रुतिषु च सर्वत्र ब्रह्मण्याऽऽत्मशब्दप्र-
 योगात् जडस्याऽऽत्मत्वनिरासाच्चेति भावः ॥ “भूतात्मा चेन्द्रियाऽऽत्मा
 च” इत्यादिवदाऽऽत्मशब्दस्य श्रुतिषु गौणत्वं मन्दमतिभिरित्याशङ्क्येतेत्यत
 आह—ईक्षितृत्वादिति। “तद्वैक्षत बहुस्यां प्रजायेय” इत्यादौ श्रुतस्य ईक्षि-
 तृत्वस्य चैतन्यनिर्वाहत्वात्तद्व्याप्तद्वयान्यांऽशकल्पने प्रमाण प्रयोजनयोरभावाच्चि-

न्मात्रपरिशेष मिद्धेगिति भावः। तथा च “मर्चस्य घशी मर्चस्य ईशानः” “एतस्यैवाऽक्षरस्य प्रशासने गार्गि सूर्या चन्द्रमसौ विभृता तिष्ठतः” “भीषाऽस्माद्गतः पवते” इत्यादि श्रुतं सर्वजगन्नियन्तृत्वमपि निष्कर्षे चिद्रूपत्वे पर्यवस्यतीत्यभिप्रेत्याह—अखिलवशितयेति ॥ अखिलं=जगत् वशयितुं=स्वायत्तयितुं शीलमस्थाऽस्तीत्यखिलवशी तद्वाचेनेत्यर्थः। शक्तिमांश्वेतनो हि राजादिरन्यान्वशयति, तत्र स्वतोऽशक्तस्यापि प्रदास्य स्वैतरं कौणवलादि शक्तिमाचिद्यन्मुग्यमेव नियन्तृत्वं ह्यष्टं नन्वचेतनस्य। शक्तस्याऽपि परप्रशासाच्चिद्येन तयेति मायाशक्तिभिरपि जगन्नियमनसंभवादस्थूलादिवास्यैः प्रतिषिद्धशक्तवादिधर्मकस्याऽक्षरस्य श्रुतं नियन्तृत्वं चिदेकरसत्त्वे पर्यवसितमिति भावः ॥ एवं सर्वाऽर्थ्यावद्योक्तान्सर्वज्ञकल्पस्य घेदस्य पुरुषनिःश्वासवदनायाग्नेनाऽऽविर्भावयितृत्वमपि तस्य सार्वश्यमुगेन सर्वाथप्रकाशक्षमचिद्रूपत्वे पर्यवसितमित्याऽऽशयेन ॥—शास्त्रयानित्यवादादिति ॥ अथवा “नंत्यापनिपदं पुरुषं पृच्छामि” “नावेद्विन्मनुते तं बृहन्तम्” इत्यादि घेदकयेन्नत्ववादादित्यर्थः। तथा चाऽन्याहशन्वे नैश्यायिकेभवरचदनुमानादिगम्यत्वाऽऽपत्तेः घेदकयेन्नत्वं प्रमाणान्तराऽगम्यचिदेकरसत्त्वे पर्यवसितमिति भावः ॥ एवं “मोऽकामयत बहुस्यां प्रजायेय” इत्यादिना श्रुतौ कामशब्दोदिताऽवश्यस्रष्ट्याऽर्थगोचरसृष्टिसंकल्पलक्षणाऽभिध्यानोपदेशादपि तस्य तथात्वमित्याह—कामाऽभिध्यापदेशादिति ॥ पूर्णकामस्य सुखतत्साधनरागरलक्षणकामाऽसंभवादभिध्येत्युक्तम् ॥ एवं “न तत्र सूर्यो भाति न चन्द्रतारकं नेमा विद्युतो भान्ति कुतोऽयमग्निः। तमेव भान्तमनुभाति सर्वं तस्य भासा सर्वमिदं विभाति” इति श्रुतं सूर्यादिसर्वाऽवभासकत्वं भौतिके तेजस्यप्रसिद्धं तस्य चित्प्रकाशाऽऽत्मकत्वे पर्यवस्यतीत्यभिप्रेत्याह—शशीत्यादि ॥ शशी=चन्द्रः तपनः=सूर्यः मुग्गमिव प्रधानं येषां अग्निविद्युत्तारकादिनेजसां तानि शानयितुं शीलं यस्य तथाविधभारूपत्वोक्तेरित्यर्थः।

किञ्च ॥ “यत्साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म” इति अन्यनिरपेक्षप्रत्यक्षता तस्य श्रूयते, सा च चैतन्यस्यैव। विषयाऽपरोक्षस्य चैतन्यसापेक्षत्वेनाऽतथात्वात्। अतोऽपि तस्य चिद्रूपताऽवगतितिरित्याह—साक्षादेवेति ॥ एवं “कर्माध्वक्षः स-

वभूताधिवासः साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्च” “एष ह्येव साधु कर्म कार-
यति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीषते” “एष ह्येवाऽसाधु कर्म कारयति तं
यमद्यो निनीषते” इति सर्वकर्मसु प्रेरकत्वफलप्रदातृत्वसाक्षित्वानि तस्य
श्रूयन्ते । तान्यपि प्रत्येकं चिद्रूपतायां पर्यवसितानीत्याऽऽशयेनाऽऽह—अ-
सुकृतेत्यादि । असुकृतं=सुकृतमिन्नं देहयात्रानुकूलं अविहिताऽनिषिद्धं दु-
ष्कृतं च, सुकृतं=पुण्यं तयोः आध्यक्ष्यं=साधनस्वरूपाऽऽश्रयपरिपाकफला-
दिपरिज्ञानस्वातन्त्र्यं, साक्षित्वं=विशेषाऽनुपादानात्सर्वस्य साक्षाद्द्रष्टृत्वं
तयोः वादात् = व्यक्तं प्रतिपादनादित्यर्थः । अखिलवशित्वाऽऽदिभिः-
सार्चज्ञायाऽऽक्षेपद्वारा चिद्रूपत्वं साधितं । “यः सर्वज्ञः सर्ववित्” “ज्ञः
कालकालो गुणी सर्वविद्यः” इत्यादिसाक्षात्तच्छ्रुतिभिरपि चिद्रूपता स्व-
ध्रुवसानेत्यभिप्रेत्याह—सर्वज्ञज्ञादिशब्दादिति ॥ एवं पर्यवसानगत्या चिद्रू-
पत्वे साधितेऽपि मन्दमतीनां तत्र कर्तृप्रत्ययादिश्रवणाद्विवक्षितविवेकांशो
न सुबोध इतिकण्ठोक्तिरप्यस्तीत्याह—स्फुटवचनशतैरिति ॥ परश्शतैः
“सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म” “नित्यं विज्ञानमानन्दं ब्रह्म” “चिन्मात्रोऽहं सदा-
शिवः” “चिदेकरसो ह्ययमात्मा” “प्रज्ञानं ब्रह्म” इत्यादि श्रुतिवचनैः
“आह च तन्मात्रं” “चिति तन्मात्रेण तदात्मकत्वादित्यौडुलोमिः” इत्यादि
सूत्रवचनैः,

“चैतन्यमात्मनो रूपं यत्तत्पश्यन्ति सूरयः” ।

“तेषामादित्यवज्ज्ञानं प्रकाशयति तत्परम्”

इत्यादिस्मृतिवचनैश्च स्फुटतरैः चकारात् विद्वदनुभवैश्च सत्=ब्रह्म
चित्स्वभावं सिद्धमित्यर्थः । अपिशब्दो हेतुसमुच्चये ॥ ३१ ॥

एवमानन्दरूपतामपि प्रमाणैर्द्रव्यन्नाह—सौख्येति ॥

सौख्योत्कर्षाऽवधित्वान्निखिलसुखकणाऽम्भोनिधित्वश्रुतिभ्यो

मुक्तप्राप्यत्ववादान्निखिलपरमाऽऽनन्दभूमात्मकत्वात् ।

सर्वप्रत्यक्तववादान्निधि निलय वधू साम्यवादात्सुषुप्ता

वानन्दे ब्रह्मतोक्तेरपि च रसतया तत्सदाऽऽनन्दरूपम् ॥

अत्राप्येतर्हंतुभिः तत्-प्रस्तुतं ब्रह्म आनन्दरूपमिति सम्बन्धः । ता-
 न्दर्शयति—सौख्येति ॥ सांत्करणपरम्पराणां हि पदार्थानामवश्यं उत्कर्षपर-
 मावधिरस्येव । यथा न्यायनये परिमाणोत्कर्षपरमावधिराकाशादिः । य-
 धा या स्यौल्पाद्युत्कर्षं लौकिकदशापि महापृथिवी । प्रकाशोत्कर्षेऽपि सूर्यः ।
 सुखमपि तथाविधमेव प्रमिद्धम् । तत्परम्पराऽवधिश्च श्रुत्या ह्यरूप्यगर्भाऽ-
 न्ते उत्कर्षपरम्परासुपपत्त्यं “यतो घात्रो निवर्तन्ते” इति ब्रह्माऽऽनन्द एव
 प्रतिपाद्यते । न च तत्र ब्रह्मण आनन्द इति पृष्ट्या तादृशाऽऽनन्दधर्म्येव
 ब्रह्म इत्यनानन्दरूपं तत्प्रतिपादितमिति भ्रमितव्यम् । उपक्रमगताऽऽनन्त्यवि-
 रोधात् “यदेव आकाश आनन्दो न स्यात्” इति सामानाधिकरण्यनिर्दे-
 शविरोधाच्च पृष्ट्याः रहोः शिर इति यद्विवक्षितार्थव्यस्याऽऽचार्यैर्व्यवस्था-
 पनात् । “एषोऽस्य परम आनन्दः” इति श्रुत्यन्तरमन्वेवं समञ्जसमिति भा-
 वः । तथा मात्रा तद्गतो लोके समानस्वभावता दृष्टा । यथा—अग्निविस्फुलिङ्ग-
 योः । विषयसुखानि च सर्वप्राण्युपजीव्यानि शीकरा इव समुद्रस्य ब्रह्म-
 मात्राः श्रूयन्ते । “एतस्यैवाऽऽनन्दस्याऽन्यानि भूतानि मात्रासुपजीवन्ति”
 इति । अतोऽपि तस्याऽऽनन्दरूपत्वं स्वध्वयसानमित्याशयेनाह—निखिलेति ।
 विषयसुखानां निरवयवब्रह्मसुखमात्रारूपत्वमौपाधिकमिति तु प्राक् प्रपञ्चि-
 तमेव । परमपुरुषार्थत्वश्रुतेरपि तस्य तथात्वमित्याह—मुक्तेति । “ब्रह्मवेद
 ब्रह्मैव भवति” “तथा यो देवानां प्रत्यनुध्यत न एव तदभवत्” “यदाह्येवैष
 एतस्मिन्नदृश्ये ऽनात्म्येऽनिरुक्तेऽनिलयनेऽभयं प्रतिष्ठां विन्दते अथ सांऽभयं
 गतो भवति” इत्यादिश्रुतिषु ब्रह्मभाव एव मुक्तप्राप्यः पुरुषार्थभूतः प्रति-
 पाद्यते । न च सातिशयसुखविरक्तानां निरतिशयसुखाऽतिरिक्तः पुरुषार्थो
 भवतीति अतोऽप्युक्तसिद्धिः । उक्तसुखार्थिनां हि तत्प्रतिकूलनिरूपसुखे
 जिहासा, तदनुकूलेषु क्लेशबहुलेष्वपि श्रवणमननयमनियमप्राणनिरोधादिषु
 प्रवृत्तिष्वोपपद्यते । अन्यथा तदुभयाऽनुपपत्तिः तद्वोदधकशास्त्राऽप्राप्त्यं च
 स्यादिति भावः ॥ एवं “यत्र नाऽन्यत्पश्यति नाऽन्यच्छृणोति नाऽन्यद्विजा-
 नाति स भूमा, यो वै भूमा तत्सुखं, नाल्पे सुखमस्ति” इति श्रुत्या निर-
 स्तत्रिविधाऽवधिनिरतिशयाऽऽनन्दत्वेनोपवर्णितभूमाऽऽत्मस्वरूपत्वादिषु त
 त्सिद्धिर्गित्वाह—निगवधीति ॥ किञ्च । प्रत्यगात्मैव परमप्रेमान्पदत्वेन सर्वा-

नुभवसिद्धः । तथाविधत्वं त्वानन्दस्यैव नान्यस्येत्युपपादितम्, उपपाद-
यिष्यते च । ब्रह्मण एव हि सर्वशरीरे प्रत्यगात्मभावेन स्थितिः श्रुतिस्मृ-
त्यादिप्रसिद्धेत्यतोऽप्युक्ताऽर्थसिद्धेरित्याह—सर्वप्रत्यक्तत्वादादिति । “य-
त्साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तरः” “सर्वव्यापी सर्वभूतान्तरात्मा”
“यदेवेह तदमुत्र यदमुत्र तदन्विह” इत्यादि परःशतश्रुतिषु

“क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि सर्वक्षेत्रेषु भारत ।”

“अनादित्वाग्निर्गुणत्वात्परमात्माऽयमव्ययः ॥”

“शरीरस्थोऽपि कौन्तेय न करोति न लिप्यते ॥”

इत्यादिस्मृतिषु, “अवस्थितेरिति काशकृत्स्नः ।” “आत्मेतितूपगच्छ-
न्ति ग्राहयन्ति च” इत्यादिसूत्रेषु ब्रह्मण एवाऽविकृतस्य प्रत्यक्तत्वेन स्थितेर्व्यक्त
मुक्तत्वादित्यर्थः । तथा “तद्यथापि हिरण्यनिधिं निहितमक्षेत्रज्ञा उपर्युपरि सञ्च
रन्तो न विन्देयुः । एवमेव इमाः सर्वाः प्रजा अहरहर्ब्रह्म गच्छन्त्य एतं ब्रह्म
लोकं न विन्दन्ति अनृतेन हि प्रत्यूढाः” इति छान्दोग्ये हिरण्यनिधिसाम्य-
वादात् “तद्यथा श्येनो वा सुपर्णो वा विपरिपत्य श्रान्तःसंहत्यपक्षौ सल्ल-
यायैव ध्रियते एवमेवाऽयं पुरुष एतस्मा अन्ताय धावति यत्र सुप्तो न कञ्चन
कामं कामयते न कञ्चन स्वप्नं पश्यति” इति बृहदारण्यके सुखविश्रान्तिस्था
नसँल्लयशब्दितनीडगृहसाम्यवादात्, तत्रैव “तद्यथा प्रियया स्त्रिया संपरि-
ष्वक्तो न बाह्यं किञ्चन वेद नान्तरम्” । “तद्वा अस्यैतदाप्तकाममात्मकामम-
कामं रूपं शोकान्तरम्” इति प्रियवधूसाम्यवादाच्च सुषुप्तौ जीवेन स्वा-
ऽप्ययस्य ब्रह्मण आनन्दरूपतेत्याह—निधिंनिलयवधूसाम्यवादादिति ॥
निधिः=निखातो धनसञ्चयः, निलीयतेऽस्मिन्पश्यादिरिति निलयः=
नीडं, वधूः=जाया, एतैः साम्यप्रतिपादकश्रुतिवादादपि सुखाऽऽत्मतासि-
द्धिरिति भावः ॥ किञ्च ॥ सुषुप्तौ जीवाऽप्यथाऽऽधारे “स यो मनुष्याणां
राजः समृद्धो भवति” इत्यादिना सर्वाऽऽनन्दोत्कर्षकाष्टात्वेन प्रतिपादिते
“स एव ब्रह्मलोकः सम्राडिति होवाच याज्ञवल्क्यः” इति श्रुत्या लोक्यत
इति लोको ब्रह्मैव लोको ब्रह्मलोक इति व्युत्पत्त्या ब्रह्मत्वांक्तेरपि तस्य
तथात्वमित्याह—सुषुप्तावानन्दे ब्रह्मतोक्तेरिति ॥ व्यधिकरणे सप्तम्यौ । तथा
तैत्तिरीयाणामुपनिषदि यद्रसलाभादधिकारी आनन्दीभवति तादृशरसत्वेन

प्रतिपादनादपि तस्याऽऽनन्दरूपतेऽप्याह—रसतयेति ॥ "रसोऽर्थ सः रसं
 ज्ञेयाऽयं नृन्वाऽऽनन्दो भवति" इति हि तत्र श्रूयते । अपि=शब्दात् "को
 ज्ञेयाऽन्यान्तः प्राण्यान् यदेव आकाश आनन्दो न स्यात्" "आनन्दो प्राण
 यानिः" "निन्यं विज्ञानमानन्दं ब्रह्म" "विज्ञानमानन्दं ब्रह्म" "आनन्दो ब्रह्मे-
 ति व्यजानात्" इत्याद्याः कण्ठोक्तयेव तस्य गिरितिज्ञायाऽऽनन्दरूपत्याऽभि-
 धायिन्यः समुचीयन्ते । चकारं हेतुसमुच्चये ॥ ३२ ॥

॥ इति तत्पदार्थच्युत्यादनसङ्क्षेपः ॥

मत्प्रपञ्चयाभ्यर्थमानोपयोगितया शोधिततत्पदार्थस्वरूपलक्षणं पूर्व-
 परिच्छेदे चायांकादिमतनिरासमुद्येन देहेन्द्रियादिभ्यः परिशोध्य दर्शिते
 त्वंपदार्थेऽपि दर्शयति—मभिधिति ।

सचित्सौख्यैकरस्यं निगदितमिह यद्ब्राह्मणो लक्षणं त-

त्प्रत्यक्तत्वेऽपि जैवे सममखिलदृशस्तस्य बाधाययोगात् ।

मुख्यप्रेमाऽऽस्पदत्वाद्बुधिविभिदया यस्तुभेदाद्यसिद्धे-

र्तृत्वाऽऽशत्वप्रवादात्तनुकरणदृशः स्वप्रकाशत्वतश्च ॥ ३३ ॥

इह=अस्मिन् तत्पदार्थपर्यालोचनपरग्रन्थसन्दर्भं । ब्राह्मणो यत्सचि-
 त्सौख्यैकरस्यं लक्षणं निगदिनं=प्रपञ्चितम् । तर्ज्ञेये=ज्ञेयसंज्ञिनि प्रत्यक्त-
 त्वे=आफुदेहादिविज्ञानान्तेषु उत्तरांत्तरं प्रत्यक्षवादान्मतेन प्रसन्नेषु ततोऽ-
 प्यान्तरस्वप्रकाशत्वात् तत्त्वतः प्रत्यगात्मन्येन व्यवस्थापितं तत्साक्षिण्यपि
 समं=अधिनिष्ठं । तत्तुन्तन्नाह—तस्येति ॥ अखिलमवस्थाप्रथं पश्यतीत्य-
 खिलदृक्, तथाविधस्य तस्य बाधम्य आदिपदात् भावविकाराणां चाऽयो-
 गात् । बाधादेस्तद्विषयस्य चाऽवस्थान्तर्गतत्वेन तदधीनसिद्धिकत्वेन मोक्ष
 श्रुतिप्रामाण्येन च तस्य सत्यस्याभाव्य सिद्धेरिति भावः ॥ एवमस्याऽऽन-
 न्दरूपतापि प्रसिद्धेत्याह—मुख्यप्रेमाऽऽस्पदत्वादिति । अपारार्थ्यं चेह मु-
 ख्यत्वं, विषयादिविज्ञानन्तु तादर्थ्येनैव प्रेमेति "प्रेयान्यः सदनधनात्म-
 जप्रियादेः" इत्यत्र प्रपञ्चितमेव । श्रुतिरपि "न चा अरं सर्वस्य कामाय
 सर्वं प्रियं भवति, आत्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवति" इति प्रतीच एव
 तादृशप्रेमाऽऽस्पदतां सर्वाऽनुभवसिद्धामनुभवन्ती सुखस्वभावतां दर्शय-

तीति भावः॥ एवमस्याऽऽनन्त्यमपि विमर्शे सिद्धं चतीत्याह—उपधिविभि
 दयेति । उपधिः=उच्च, मिथ्याभूतं सकार्यमज्ञानं तत्प्रयुक्तया विभिदया=
 दैशिकादिपरिच्छित्याः प्रत्यग्बस्तुनो भेदादेः=द्वैताल्पत्वकादाचित्कत्वानाम
 सिद्धेः । उपाधिप्रयुक्तधर्माणां वस्त्वसंस्पर्शित्वादुपाधीनां च मिथ्यात्वादा-
 नन्त्यसिद्धेरित्यर्थः॥ ननु मास्तु मायिकेन जगताऽस्य सद्व्यत्वं, ब्रह्मणा तु
 स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—ब्रह्मांशत्वप्रवादादिति । “यथा अग्नेःशुद्धा विस्फु-
 लिङ्गा व्युच्चरन्ति एवमेवाऽऽस्मादात्मनः सर्व एवाऽऽत्मानो व्युच्चरन्ति” ।
 “ममैवांशो जीवलोके जीवभूतः सनातनः” । “अंशो नानाव्यपदेशात्” ।
 “अन्यथाचापि दाशकितवादित्वमधीयत एके” इति श्रुतिस्मृतिसूत्रेषु जीव-
 स्य सच्चिदद्वयब्रह्मांशत्वप्रवादान्निरंशस्य मुख्यांशाऽसंभवात् घटाऽऽकारे
 महाकाशांऽशतावदुपाध्यनुविधायि तत्कीर्तनस्य ऐक्ये पर्यवसानाद्भेदाऽसि-
 द्धेरिति भावः॥ अंशांऽशिभावोक्त्यापि अग्निविस्फुलिङ्गयोरिव प्रत्यग्ब्रह्म-
 णोः स्वरूपलक्षणसाम्यं दृढीकृतं बोध्यम् । एवमस्य चिद्रूपतापि सिद्धेत्या-
 ह—तन्विति । तनुः=शरीरं करणानि=इन्द्रियाणि च पश्यति अपरोक्षयती-
 ति तनुकरणदृक् तस्येत्यर्थः । एतदपि “वाह्यार्थान्करणगणेन” इत्यत्र व्यु-
 त्पादितमेव । अथवा॥ ईश्वरस्य सर्वदा सर्वज्ञत्वाद्स्तुज्ञानस्वरूपत्वं, जीव-
 स्य त्विन्द्रियाऽधीनजन्यार्थप्रकाशकत्वात्कथं नित्यज्ञानस्वरूपतेत्याशङ्क्याह—
 तन्विति । तथाचाऽज्ञानाऽवृत्तवाह्यार्थप्रकाशस्य चाक्षुषादिवृत्तिसापेक्षत्वात्
 इन्द्रियाऽधीनत्वेऽपिदेहेन्द्रियाऽन्तःकरणप्रकाशस्य तदधीनत्वात्स्वयंज्योति-
 ष्णुश्रुत्याऽऽनुगुण्याच्च प्रतीचोऽपि स्वप्रकाशनित्यचिद्रूपतासिद्धेरिति भावः॥

इत्थं हेतुभिः प्रतीचोऽपि सिद्धं ब्रह्मसमानस्वरूपलक्षणत्वं स्थिरीकर्तुं
 दर्शितहेतूपपादनेन त्रिभिः श्लोकैः प्रत्येकं सच्चिदानन्दरूपतां स्थूणानिख-
 ननन्यायेन द्रढयति—स्वाप्तार्थैरिति ॥

स्वाप्तार्थैर्वाध्यमानैरयमपि सह यद्वाध्यमानो न दृष्टो

वाधद्रष्टा स्वयं सन्कथमिव कलयेदात्मबाधं दृगात्मा ।

दृग्भेदे यन्नमानं यदपि न च समा दृग्दृशोर्गोचरो वा

यच्चाऽसौ निर्विकारस्तदयमनवधिः प्रत्यगात्मा सदात्मा ॥

यत्=यस्मात्कारणात् । जागरे वाध्यमानैः=स्वप्नदृष्टपदार्थः सह,
 अर्थ=स्वप्नसाक्षी प्रत्यगात्माऽपि वाध्यमानो न दृष्टः । किन्तु योऽहं स्वप्नप-
 द्यं स एवाऽहं जागर्मीति प्रत्यभिज्ञानादवाधित एव दृष्ट इत्यर्थः । तथा च
 बाधपरिशेषिते न बाधप्रसक्तिरिति तस्य सत्यतेति भावः ॥ बाधकाऽव्या-
 प्यत्वादवाध्यत्वमुक्तं, ग्राहकाऽभावादपि तदाह—बाधद्रष्टेति । यत्=यस्मा-
 त् दृगात्मा=दृग्रूपः प्रत्यगात्मा स्वयमन्येषां बाधस्य द्रष्टा सन् आत्मनः=
 स्वस्य बाधं कथमिव कलयेत्=जानीयात् । बाधकाले असतो ग्राहकत्वाऽ-
 संभवादित्यर्थः ॥ दृगन्तरमेव तद्ग्राहकमस्त्वित्याशङ्क्याह—दृग्भेदे इति ।
 विषयकरणभेदाधीन एव लोके दृग्भेदप्रतिभासो न स्वतः । स च दर्पणा-
 धीनमुखभेदप्रतिभासवन्नदृग्भेदसिद्धिश्चमः ॥ न च दृशमगृह्यता तद्भेदः सुप्र-
 हः । न च स्वप्रकाशदृशो मानव्याप्यता । मानकलाऽनाधारत्वात् । तत्त्वेवा-
 अनवस्थापातादिति भावः ॥ अथवा दृग्भेदे इति । यद्यस्माद्दृशो भेदे=नानात्वे
 उच्छेदे वा मानं=प्रमाणं नास्ति । चक्षुराद्ययोग्यत्वात् ॥ न च पुरुषभेदात्त-
 त्संभवः “नान्प्रोऽतोऽस्ति द्रष्टा” इत्यादिना दृगतिरिक्तद्रष्टृपुरुषप्रतिषेधा-
 त् । “एष हि द्रष्टा श्रोता” इत्यादिना विज्ञानात्मन एव पुरुषत्वोक्तेः ॥ न च
 विषयप्रतिभासव्यवहारव्यवस्थया दृशः पुरुषस्य वा भेदसिद्धिः । तदैक्ये-
 ऽपि चक्षुरादिद्वारभेदेन रूपरसादिप्रतिभासव्यवस्थावदन्तःकरणभेदा-
 देव व्यवस्थोपपत्तेः । एवं दृगुच्छेदेऽपि मानाऽभावः । प्रतियोग्यनुल्लेखि-
 मानेन उच्छेदाऽसिद्धेरिति भावः । दृगन्तराऽभ्युपगमेऽपि न पूर्वदृग्बाध-
 सिद्धिः । तस्यापि प्रतियोगिग्रहणाऽसामर्थ्येन बाधाऽसाधकत्वादित्यभिप्रे-
 त्याह—यदपीति । तत्र हेतुगर्भं विशिनाष्टि—समेति । यत्=यस्मात् एका-
 दृक् अपरस्या दृशोः गोचरः=विषयः न भवति प्रदीपद्वयवत्समत्वेन पर-
 स्परप्रकाश्यत्वाऽयोगादिति भावः ॥ ननु प्रतीचोऽबाधादुच्छेदो नसिध्यतु,
 बाल्यजागरादिविकाराऽऽस्पदत्वान्नुघटाद्विघटपिच्छिन्नत्वेन तत्सेत्स्यतीत्या-
 शङ्क्यप्रतिषेधति—यच्चेति ॥ असौ=प्रत्यक् । यत्=यस्मात् निर्विकारः=वा-
 ल्यजागरादेरौपाधिकत्वेन मिथ्यात्वेन चाऽऽत्मधर्मत्वाऽभावात् । “अशीर्यो
 न हि शीर्यते असङ्गो न हि सज्यते असितो न व्यथते नरिष्यति” इति
 श्रुतेः “अविकार्योऽयमुच्यते” इति स्मृतेश्चेति भावः ॥ तत्=तस्मात् ।

अनवधिः=अपरिच्छिन्नः अयं=सर्वाऽनुभवसिद्धः प्रत्यगात्मा सदात्मा=पर-
मार्थसत्यस्वरूप इत्यर्थः ॥ तथाच श्रुतिः—“अशरीरं शरीरेष्वनवस्थेष्ववस्थि-
तम्”। “नैव स्त्री न पुमानेष नैव चाऽयं नपुंसकः” ॥ “न जायते म्रियते वा
विपश्चिन्नायं कुतश्चिन्नवभूय कश्चित् । अजो नित्यः शाश्वतोऽयं पुराणो
नहन्यते हन्यमाने शरीरे” इति ॥ ३४ ॥

एवमवस्थाभेदसाक्षित्वं प्रपञ्चयंश्चिद्रूपतामप्यस्य द्रढयति—यदिति ।

यद्वाल्यादिष्ववस्थास्वहमहमिति भात्येकरूपो विभिन्ना

स्वध्यक्षंजागृदर्थानिव निजमहसा यच्च सुप्तोऽपि वेत्ति ।

यच्चाऽहङ्कारमोषेऽप्यपरिमुषितचित्सुप्तिसौख्यादिसाक्षी

द्रष्टुर्दृष्टेरलोपे श्रुतिरपि तदसौ प्रत्यगात्मा दृगात्मा ॥ ३५ ॥

अत्राप्येतै हेतुभिः प्रत्यगात्मा=दृगात्मा अपरोक्षज्ञानस्वरूप इति स-
म्बन्धः । यत्=यस्मात् विभिन्नासु=वैधर्म्यशालिनीषु बाल्ययौवनाद्यवस्था-
सु । योऽहंबाल्ये पिन्नाद्यन्वभूयं स एवाऽहं यौवने स्त्रीपुत्राद्यनुभूय वृद्धो ननु
प्रनप्तूननुभवामि इत्यनुभवनीयविषयदेशकालाऽवस्थावैचित्र्यव्यावृत्त्योरप्य-
नुभविता अहमहमि त्येकरूप एवाऽनुवर्तमानो विभाति=प्रत्यभिज्ञावृत्तौ
स्फुरति तच्चिद्रूप इत्यर्थः ॥ ननु करणादिसंवलितस्यैव बाल्याद्यनुभवितृत्वा-
त्करणाद्यधीनैव तथाप्रत्यभिज्ञा न वास्तवचिद्रूपताप्रयुक्त्याशङ्क्याह—अध्य-
क्षमिति ॥ यत्=यस्मात्, सुप्तः=उपरतकरणग्रामोऽपिसन्, निजमहसा=स्व-
यंज्योतिषा, स्वप्ने—जागृदवस्थाऽनुभूत गजादिसदृशान् वासनामय पदा-
र्थान्, अध्यक्षं=प्रत्यक्षमेव, वेत्ति=जानाति । तथा च तत्र करणानामुपरत-
त्वात् “अहमनुभवामि” इत्यपरोक्षप्रत्ययस्य चाऽविशिष्टत्वान्नकरणाऽधीना
तथाप्रत्यभिज्ञा । नापिकरणानामापरोक्षप्रयोजकता । तत्रैव व्यभिचारादि-
त्यात्मैव अपरोक्षचिद्रूपः तत्साक्ष्यवश्यमभ्युपेय इति भावः ।

ननु स्वप्ने अहङ्कारसंवलितत्वादहङ्कारप्रयुक्तैव बाल्यस्वप्नादिप्रत्यभिज्ञा-
ऽस्त्वित्याशङ्क्याह—यच्चेति ॥ यत्=यस्मात्, अहङ्कारस्य मोषे=लयेऽपि अ-
परिमुषिता=अवनष्टा चित्=स्वरूपचैतन्यं यस्य स तथाविधोऽसौ सुप्तेः=

सुपुत्रेः तत्रत्यस्वरूपसौरव्यस्य आदिपदादमानस्य च साक्षी=साक्षाद्ब्रह्मा
 भवतीति शेषः । तथा च 'मुखमहमस्याप्तं नकिञ्चिद्वेदिपमि'ति प्रत्यभि-
 क्षायां सुपुत्रिकालाऽचृत्तेरहद्वारस्याऽपि न प्रयोजकतेत्यवस्थाप्रयसाक्ष्यात्मैय
 तथाऽभ्युपेय इति भावः ॥ ननु सुपुत्रो ज्ञानमेव नाऽस्ति, ज्ञानसामान्यहेतो-
 र्व्यङ्मनोयोगस्य तदानीमनभ्युपगमात्पुरीतन्मनोयोगस्य प्रतिबन्धकत्वाद्वा ।
 जीवस्य नित्यज्ञानसद्भावे तु नास्ति प्रमाणमिति प्रलपन्तं निरस्यन्नाह—द्र-
 ष्टुरिति ॥ सर्वत्रयहारद्रष्टुरात्मनः स्वरूपमूतदृष्टेः, अलोपे=अविनाशे
 "यद्दे तत्रपश्यति पश्यन्थे तत्र पश्यति न हि द्रष्टुर्दृष्टेरिपरिलोपो विद्यतेऽ-
 विनाशित्वात्' इत्यादिश्रुतिरस्त्वयमानं । ज्ञानद्वान्यव्य एव तु प्रत्युत ना-
 स्ति मानं । सुपुत्रेत्याऽप्रसिद्ध्याऽऽपत्तेरितिभावः ॥ अपि शब्दः सुप्तो-
 त्थितस्य मुखमहमस्याप्तमित्याद्यनुसन्धानमपि तत्र प्रमाणमिति समुच्च-
 यार्थः ॥ तन्-नस्मात् प्रत्यगात्मनद्धिद्रूपत्वं निरुद्धमिति भावः ॥ ३५ ॥

तथैव परम प्रेमास्पदत्वमपि प्रपञ्चयन्प्रतीच आनन्दरूपतामपि स्थि-
 रीकराति—यद्येति ॥

यचाऽऽत्मान्यद्ब्रुवाणं प्रियमिति तत्र तद्रोत्स्यतीति ब्रवीति
 प्राज्ञेनैक्यं सुपुत्रो निगदति च यदाऽऽनन्दसंचिन्मयेन ।
 हृच्छा यत्स्वाऽनुकूले त्रिजगति विदिता स्वप्रतीपे जिहासा
 यच स्यां सर्वदेति स्पृहयति तदसौ प्रत्यगात्मा सुखात्मा ॥

यत्=यस्मात् श्रुतिः "तदेतन्प्रेयः पुत्रात्प्रेयो वित्तात्प्रेयोऽन्यस्मात्सर्व-
 स्मादन्तरतरं यद्यमात्मा" इति आत्मनः परमप्रेमाऽऽस्पदत्वमुक्त्वा तत्स्थि-
 रीकरणाय "सयोऽन्यदात्मनः प्रियं ब्रुवाणं ब्रूयात्प्रियं रोत्स्यति" इति वाक्य-
 शेषे आत्माऽन्यत्प्रियमस्ति तथा विधिमिति ब्रुवाणं पुरुषं प्रति तत्र तत्प्रियम
 नात्मवस्तु रोत्स्यति=नङ्क्ष्यतीति प्रतिब्रूयात् आत्मैकप्रियवादी इति ब्रवीति
 व्यक्तंयदति । चकारात् "आत्मानमेव प्रियमुपासीत" "आत्मनस्तु कामाय
 सर्वप्रियं भवति" इत्यादि श्रुत्यन्तरस्य तथैव सर्वाऽनुभवस्य च सङ्ग्रहः ।
 सुपुत्रो प्रतीचो निरतिशयाऽऽनन्दरूपत्वेन प्रसिद्धब्रह्मस्वरूपेण ऐक्यप्राप्ति

श्रुतेरपि वस्तुतस्तस्वभावतेत्याह—प्राज्ञेनेति ॥ यत्=यस्माच्च, सुषुप्तौ आन-
न्दसंविन्मयेन=परमाऽऽनन्दाऽऽत्मकज्ञानप्रचुरेण प्राज्ञेन=ईश्वरेण सह तस्मि-
न्नुपाध्यप्ययेन सम्पन्नस्य प्रतीचः ऐक्यं=अत्यन्ताऽभेदं चकारात्तदानीमौपा-
धिकसर्वदुःखनिवृत्तिं च निगदति=व्यक्तं वदति श्रुतिः “सता सोम्य तदा
सम्पन्नो भवति स्वमपीतो भवति” इति, “तीर्णो हि तदा सर्वाञ्छोकान्द
दयस्य भवति” इति च । तथा यत्=यस्मात् त्रिजगति=तात्स्थ्यात्ताच्छब्दं
त्रैलोक्यस्थप्राणिष्वित्यर्थः । स्वाऽनुकूले=स्वोपकारके वस्तुनि, इच्छा=रागः,
स्वप्रतीपे=स्वप्रतिकूले च जिहासा=द्वेषश्च विदिता=सर्वानुभवप्रसिद्धा ।
ततोऽप्यस्य तथात्वं । सुखोपयुक्ते हि वाञ्छा, सुखविरोधिनि च लोके
जिहासा प्रसिद्धेत्युक्तम् । अनपाये इच्छादर्शनादपाये द्वेषदर्शनाच्च तथात्व-
मित्याह—यच्चेति ॥ यत्=यस्माच्च अहं “सर्वदैवस्यां मा कदाचिदपि मा-
भूवम्” इति सर्वोऽपि स्पृहयति । सुखाऽनपाये हि तथा प्रीतिः, तदपाये
द्वेषश्च लोके प्रसिद्ध इति ततोऽप्यस्य सुखरूपत्वमित्यर्थः । चकारादौदा-
सीन्याऽवस्थायामात्माऽऽनन्दाऽनुभवस्य सर्वसिद्धस्य सङ्ग्रहः ॥ यथाहुः—

“न काऽपि चिन्ता मेऽस्त्यद्य सुखमासे इति ब्रुवन् ।

औदासीन्ये निजानन्दभानं वक्तयखिलो जनः ॥” इति ॥

इत्थं प्रतीचः सुखाऽऽत्मत्वं निरूढमिति भावः ॥ ३६ ॥

एवं पूर्वपरिच्छेदे निर्णीतमपि प्रतीचः सच्चिदाऽऽनन्दरूपत्वं, तत्पदा-
र्थेन सह लक्षणैक्यव्यवस्थापनाय पुनः प्रपञ्चितं । अद्वयत्वमपि तस्याऽव-
स्थात्रयस्य द्रष्टृदृश्य साक्षिसाक्ष्याऽवध्यवधिमात् दुःखिप्रेमास्पदत्व लक्षण
तापनीयोपदर्शित चतुर्विधाऽन्वय व्यतिरेकैर्मिथ्यात्वनिर्णयात्सिद्धमेवेति
तत्त्वंपदार्थयोः शोधितयोरखण्डैकरस्येनाऽन्वये योग्यताऽवधारणे असंभा-
वनारूपप्रतिबन्धकाऽपगमान्महावाक्यानामखण्डोऽर्थः सुप्रबोध इत्याह—
इत्थमिति ॥

मू० ॥ इत्थं मीमांस्यमाने श्रुतिगुरुवचनै र्युक्तिभिश्चाऽनुभूत्या
शश्वज्जीवेशतत्त्वे निपुणमधिगते वस्तुतो लक्षणैक्ये ।

निष्पत्त्यूहं निजार्थं समधिगमयितुं तत्त्वमस्यादिवाक्या-
न्याद्यन्ताऽवेक्षणार्थं रधिगतहृदयान्यञ्जसैव क्षमन्ते ॥

इत्यं=दर्शितप्रकारेण, श्रुतिगुरुवचनैः=श्रुतिवाक्यैः गुरुणां व्याख्या-
वचनैः, युक्तिभिः=वादरायणाद्याऽऽचार्यपरम्परोपदर्शितयुक्तिभिः, अनु-
भूत्या=श्रानुभवेन, चकारात् विवृत्सतीर्थ्यसंवादपरिशीलनादिना च, श-
श्वत्=निरन्तरं मीमांस्यमाने=विचार्यमाणे "गुप्तिञ् किद्वाचः सन्" इत्यतः
सन् इत्यनुवर्तमाने "मान्वध" इत्यादिना मानेर्जिज्ञासायां सनि कर्मणि
शानच्। जीवेशयोः=प्रत्यग्जगत्कारणयोः तत्त्वे=वास्तवस्वरूपे विषये, वस्तु
तः=परमार्थतः, लक्षणेभ्ये=स्वरूपलक्षणाऽभेदे, निपुणं=निरुद्धं यथा स्यात्त-
था अधिगते=निश्चिते सति, आद्यन्ताऽवेक्षणार्थैः=उपक्रमोपसंहारपरिशी-
लनादिभिः, अधिगतहृदयानि=निश्चिततात्पर्यकाणि तत्त्वमस्यादिमहावा-
क्यानि=अज्ञसा=शीघ्रमेव परमतात्पर्यविषयीभूतं निजार्थं=स्वप्रतिपाद्यमल-
ण्डार्थं, समधिगमयितुं=सम्यक्त्रोधयितुं सकार्याऽविद्योच्छेदक्षममात्मतत्त्वा
ऽपरोक्षज्ञानं जनयितुमित्यर्थः॥ क्षमन्ते=समर्थानि भवन्त्येव। पट्टतराणां सा
धनानां प्रतिबन्धकाऽपाये कार्ये श्लेषाऽयोगादितिभावः ॥ ३७ ॥

पदेभ्यःप्रतीयमानाऽर्थेषु विवक्षितवाक्यार्थवोधोपयोगाऽनुपयोगाभ्यां
कृतमोपादानं कृतमहानमिति विमृश्य विशेषोपादानाय आदौ प्रकरणप्रद-
र्शनपूर्वकं तरुं पदवाच्यलक्ष्यार्थान् असिपदार्थं च दर्शयति—प्रागिति ॥

प्राक्सर्गाद्यत्सदासीदसृजदथ च यत्तेज आदि प्रविष्टं

जीवस्तस्मिन्यदासीद्यदखिलमनृतं नामरूपं वितेने ।

तत्सत्तच्छब्दवेद्यं त्वमिति निर्गदितः श्वेतकेत्वाऽऽख्यजीवो

वाक्यार्थं नित्यसिद्धं गमयदसिपदं वर्तमानं ब्रवीति ॥३८॥

"सदेव सोम्य" इत्युपक्रमात् सर्गात्=जगत्सृष्टेः प्राक् यत्सदेव वस्तु
आसीत्। अथ=अनन्तरं च यत् वियद्वायुसर्गोत्तरं तेजआदि=तेजोऽवस्थाऽऽ-
ख्यं असृजत् । तस्मिन्=स्वसृष्टभूतधर्मे देहाकारपरिणते, प्रविष्टं सत् प्रा-
णधारणोपाधिना प्रथमजो हिरण्यगर्भाख्यो जीव आसीत् । तथाविधं च

भूत्वा यत् अखिलं=समस्तं अनृतं=वाचारम्भणमात्रं स्वतस्त्वपरमार्थभूतं नामरूपात्मकं जगत्, वितेने=वितस्तार । तत्=तादृशं सद्वस्तु, तत्त्वम-सिवाक्यस्थतच्छब्देन वेद्यं=प्रतिपाद्यं, सर्वनाम्नस्तच्छब्दस्य उपस्थितधर्म-वत्परोक्षार्थं शक्तत्वादुपस्थितजगत्कारणत्वादिविशिष्टरूपेण शक्त्या, पारमा-र्थिकसद्रूपेण तु लक्षणयेत्यर्थः । युष्मच्छब्दस्य बुद्धिस्थधर्मवत्सम्बोध्यचेतन वाचित्वात् त्वंपदेन श्वेतकेत्वाख्यः=देहेन्द्रियाऽहङ्कारादिविशिष्टो जीवः शक्त्या, लक्षणया तु अवस्थात्रयसाक्षिचिन्मात्रस्वरूपः प्रत्यगात्मा निगदित इत्यर्थः । असीति पदं तु सत्तार्थकाऽऽसधातूत्तरवर्तमानत्वाऽऽश्रयादिवोध-कलणमध्यमपुरुषान्तत्वात् तत्त्वंपदसङ्घटनलभ्यं वाक्यार्थं साध्यविलक्षण-त्वान्नित्यसिद्धं गमयत्=बोधयत् सत् वर्तमानं=प्राक्सिद्धत्वे सत्यसमाप्तस्थि-तिकत्वरूपवर्तमानताऽऽस्पदं ब्रवीति=व्यक्तं वदतीति पदार्थानां स्थितिरि-त्यर्थः ॥ ३८ ॥

पदार्थस्थितिं प्रदर्श्याऽनभिमतेष्वन्वयप्रकारेषु दोषोद्घाटनपूर्वकं निर्दु-ष्टमभिमतं प्रकारं परिशेषयति—बाधेति ॥

मू० ॥ बाधाऽध्यासविशेषणैक्यविषयं नाम्नोश्चतुर्धा मतं

सामानाधिकरण्यमाद्यमिह न व्यर्थोऽद्यमा स्याच्छ्रुतिः ।

ध्यानाद्यश्रवणादनित्यफलतादोषाच्च नाऽध्यासधीः

तादात्म्यं न विरुद्धयोरिति बलाद्वस्त्वैक्यपक्षस्थितिः ॥

न तावदत्र महावाक्ये पदानां वैयधिकरण्येन सङ्घटनप्रसक्तिः । ना-माऽर्थयोरभेदेनैवाऽन्वय इति व्युत्पत्तेः । अतः सामानाधिकरण्येनैव घटनं वाच्यम् । भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तकत्वे सति एकार्थप्रतिपादकत्वं हि शब्दानां सामानाधिकरण्यम् । तच्च लोके नाम्नोः=समानविभक्तिकप्रातिपदिकयोः, चतुर्धा=चतुर्विधं विदुषां मतं=संमतमित्यर्थः ॥ चातुर्विध्यमेव विभज्य दर्शयन्विशिनष्टि—बाधेत्यादिना ॥ पूर्वोत्पन्नमिथ्याप्रत्ययस्य उत्तरेण यथार्थ-प्रत्ययेन विषयाऽपहारो बाधः । यथा—यत्र मन्दाऽन्धकारे अपरिशीलित-चर स्थाणुचक्षुः संप्रयोगे चोरभ्रमात् “चोरोऽयम्” इति भीत्या क्रोशन्तं क्वचित्प्रति निर्घातस्थाणुरन्य आह—‘चोरोऽयं स्थाणुः’ इति । तत्र चोरत्वेन

प्रतीतिमनूद्य स्थाणुविधाने पूर्वोत्पन्नचोरबुद्धिद्विपयस्य स्थाणुबुद्ध्या अप-
 हारात् वाधविषयं पदयोः सामानाधिकरण्यं । अतरिमस्तद्बुद्धिरध्यासः ।
 स द्विविधः दोषज्ञ आहार्यश्चेति । तत्राऽऽद्यो भ्रान्तिज्ञानरूपः । द्वितीयस्तु
 भेदादिप्रहेऽपि इच्छया क्रियमाणत्वान्मानसक्रियारूपः । स त्रिविधः—शा-
 खकृतः साङ्केतिको गौणश्चेति । तत्राऽऽद्यो द्विविधः—संपदुपास्तिः
 प्रतीकोपास्तिश्चेति । तत्राऽऽरोपाधिकरणं बुद्ध्या स्वेनरूपेण तिरोभूय
 आरोपणीयाऽऽत्मनैव सम्पाद्याऽनुसंधानलक्षणा आद्या । यथा—गुरौ
 मनुष्य बुद्धिः परित्यागेन देवताबुद्धिः । यथा वा पञ्चाभ्यादिविद्यासु शुपर्ज-
 न्यपृथिवीपुरुषयोपिदादिषु आहवनीयादिवुद्धिः । आरोप्यविशेषितस्या-
 ऽऽरोपाऽधिकरणस्य प्राधान्येनोपास्तिः द्वितीया । यथा—“य एवा-
 ऽसौ मुख्यः प्राणस्तमुद्गीथमुपासांचक्रिरे” “य एवाऽसौ तपति तमु-
 द्गीथमुपासीत” इति । अत्रहि “ओमित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासीत” इत्यु-
 द्गीथाऽवयवस्य ओङ्कारस्यैवोपास्यत्वेनोपक्रमात्प्रतीकस्य प्राधान्यमिति ।
 लिप्यादावयंककार इत्यादिवृद्धसङ्केतकृतत्वात् साङ्केतिकः । सिंहो माणवक
 इत्यादौ मुख्यार्थं गुणयोगनिमित्तत्वाद्गौणः । एषुचाऽन्यत्राऽन्यतादात्म्याऽ-
 ध्यासनिमित्तत्वाद्दध्यासविषयं पदयोः सामानाधिकरण्यं । यत्र ह्येकपदो-
 त्पन्नसामान्यबुद्धिः पदान्तरेणाऽविवक्षितांशव्यावर्तनेन स्वार्थसंसृष्टे विशे-
 पेऽवस्थाप्यते, यथा—‘नीलमुत्पलं, दण्डी पुरुषः’ इति तत्र विशेषणविषयं
 सामानाधिकरण्यम् । एवम् “ओमित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासीत” इत्यत्रापि
 सर्ववेदव्याप्योङ्कारः उद्गीथपदेन उद्गीथावयवोङ्कारे व्यवस्थाप्यत इति वि-
 शेपणविषयमेव सामानाधिकरण्यम् । यत्र तु पदानि तात्पर्याऽविषयवाच्या
 र्थाऽशपरित्यागेन परस्पराऽर्थविरुद्धांशपरित्यागेन वा असंसृष्टवस्तुमात्र-
 पराणि तत्रैक्यविषयं सामानाधिकरण्यं । यथा—‘प्रकृष्टप्रकाशश्चन्द्रः, सोऽयं
 देवदत्ता’ इति च । उपपादधिष्यते च उभयत्रापि वस्तुमात्रपरत्वम् । दर्शिते-
 चाऽस्मिन्सामानाधिकरण्यचानुर्विधये आद्यं वाधविषयं सामानाधिकरण्यं
 इह—एषु तत्त्वमसीत्यादि महावाक्येषु न संभवति । तथाहि सति श्रुतिः=
 मोक्षोपायोपदेष्ट्री, व्यर्थोद्यमा=व्यर्थः=पुरुषार्थशून्यः उद्यमः=तात्पर्येण
 प्रवृत्तिलक्षणः उद्योगो यस्याः तथाविधा स्यात्=भवेत् । वाधायां सामा-

नाधिकरण्यं हि प्रकृते ब्रह्मवाधेन जीवपरिशेषणाजीववाधेन ब्रह्मपरिशेष-
णाद्वा। आद्ये, निर्दुःखनिरतिशयाऽऽनन्दस्वरूपब्रह्मण एव परमपुरुषार्थरू-
पत्वेन तद्वाधे ज्ञानफलाऽपरिशेषात् व्यर्थोद्यमत्वम् ॥ द्वितीये तु जीवस्य
मोक्षभाजः तत्त्वतोऽप्यपरिशेषात्स्वीयपुरुषार्थाऽनुपयुक्ते मोक्षशास्त्रे कस्या-
पि प्रवृत्तिरेव न स्यात्। प्रत्युत स्वात्मघातिनि तस्मिन्प्रद्वेष एव स्यादित्यु-
भयथापि श्रुतेर्व्यर्थोद्यमत्वमित्यर्थः।

अध्यासपक्षं निरस्यति—ध्यानादीति। “वाचं धेनुमुपासीत “मनो
ब्रह्मेत्युपासीत” “आदित्यो ब्रह्मेत्यादेशः” इत्यादिष्विव यद्यत्रोपास्त्यादिपदेन
ध्यानादिकं विधेयमश्रोष्यत्, तदा वाक्यस्य विधेयैकनिष्ठत्वात्पदार्थैक्ये ता-
त्पर्याऽभावादाध्यासिकैक्येनापि ध्यानसिद्धेः मुख्यार्थसङ्कोचाऽयोगात् अ-
ध्यासेनैव सामानाधिकरण्यमुपपाद्येत। नचात्र ध्यानादि श्रूयते, वाक्यस्य
वस्तुमात्रतात्पर्यस्योपपादितत्वाच्च। ध्यानादिकल्पने श्रुतहान्यश्रुतकल्पनादो-
षप्रसङ्गात्। अतो नाऽध्यासस्य धीः=बुद्धिः, अत्रयुक्तेत्यर्थः॥ ननु “तमैवैकं
जानथ आत्मानं” “आत्मेत्येवोपासीत” “मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः” इत्या-
ऽऽत्मविद्याप्रकरणेऽपि क्वचिद्ध्यानादिश्रवणमस्त्येवेत्याशङ्क्याह—अनित्य-
फलतादोषाच्चेति॥ ध्यानस्य मानसक्रिया विशेषरूपत्वात्क्रियाफलानां चा-
ऽनित्यत्वनियमादित्यर्थः। क्वचिद्ध्यानादिश्रवणं तु “द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्त-
व्यो निदिध्यासितव्यः” इत्यत्र दर्शनोद्देशेन साधनानां विहितत्वात् तदेकपर-
त्वविधानार्थं, न तु महावाक्यस्य स्वातन्त्र्येण ध्यानविधिपरत्वप्रापकमिति
भावः॥ चकारोऽप्रसिद्धाऽसाधारणस्वरूपस्याऽन्यत्राऽऽरोपयितुमशक्य-
त्वात् महावाक्यादेकत्वप्रसिद्धौ तावतैव वाक्यस्य चरितार्थत्वेन अध्यास
परत्वप्रयोजनयोरभावादिति युक्त्यन्तरसमुच्चयार्थः। विशेषणपक्षं निरस्य-
ति—तादात्म्यमिति॥ तत्त्वं पदवाच्ययोः असंसारित्वसंसारित्वरूपविरुद्ध
धर्मवैशिष्ट्यात् विरुद्धयोस्तावत् तादात्म्यं न संभवति। अन्यतरपदलक्षणा-
पक्षस्य प्रत्याख्यास्यमानत्वात् पदद्वयलक्ष्ययोरपि स्वरूप लक्षणैक्यव्यव-
स्थापनात् भेदकारणाऽभावाच्च अत्यन्ताऽभिन्नयोः अत एव भेदसहिष्णव
भेदलक्षण तादात्म्यविरुद्धयोः तादृशं तादात्म्यं न संभवतीत्यर्थः॥

ननु उपहितशुद्धयोरस्त्येव तादात्म्यं, यथा—घटाकाशो महाकाश

पवेति । तथा कार्यकारणोपाध्यांस्नादात्म्यात् तदुपहितयोरपि जलतरङ्गा-
ऽऽकाशयोरिव तादात्म्यमस्त्येवेति त्वंपदवाच्यार्थस्य तत्पदलक्ष्येण तत्पद-
वाच्येन वा सहाऽन्ये न कश्चिदोपः ॥ विरोधश्च किञ्चिज्जत्वाविकृतोऽत्य-
न्तैक्यमात्रविधाती न तादात्म्यस्य । अन्यथा अल्पत्यमहत्त्याभ्यां विरोधा-
त्समुद्रतरङ्गयोरपि अतादात्म्याऽऽपत्तेरिति चेत् । न । "वाचारम्भणविका-
रो नामधेयम्" "एकमेवाऽद्वितीयमैतदात्म्यमिदं सर्वम्" इत्यादिना उपाध्यन्-
तयोपपादनपूर्वकस्य अभेदापदेशस्य औपाधिकभेदघटिततादात्म्यपरत्वा-
ऽऽयोगात्, उपाधिनिरामे तत्प्रयुक्तभेदम्यापि निरस्तत्वात् । तथा वाक्यार्थ-
ज्ञानस्य पुरुषार्थाऽनिर्वाहकत्वात् "एकधैवाऽनुद्रष्टव्यम्" "मृत्योःस मृत्यु-
मामोति य इह नानेय पश्यति" "यथादकं दुर्गे घृष्टं पर्वतेषु विधावति ।
एवं धर्मानृथरू पदयंस्तानेवाऽनुविधाति" "नाऽत्र काचन भिदाऽस्ति ।"
"उदरमन्तरं कुर्वते अथ तस्य भयं भवति" "सर्वं तं परादाघोऽन्यत्राऽऽ-
त्मनः सर्वं घेद" इति अनेकगो भेदांशदर्शनस्य प्रतिषिद्धत्वात् अनर्थाऽनु-
बन्धित्यकीर्तनाद्येति गत्यन्तराऽभावात् चतुर्थकल्प एवाऽवतिष्ठत इत्यभिप्रे-
त्याह—इतिबलादिति । इति दर्शितपरिशेषादुपक्रमादितात्पर्यलिङ्गबला-
च्च वरत्वेक्यपक्षस्य=अखण्डैकरसयस्तुमात्रप्रतिपादनविषयं सामानाधिक-
रण्यमिति कल्पस्य प्रकृते स्थितिः=प्रतिष्ठितत्वमित्यर्थः ॥ ३९ ॥

अखण्डैक्यमेव महावाक्यार्थ इत्युक्तम् । तर्हि तत्त्वंपदवाच्यार्थयोः ?
उत वाच्यलक्ष्ययोः ? अथलक्ष्ययोरेव ? इति संशयः । लक्षणापक्षेऽपि सा किं
गङ्गायां घोष इत्यत्रेवाऽत्यन्तजहत्स्वार्था ? , उत यष्टीः प्रवेशयेत्यत्रेव स्वार्थ-
विशिष्टाऽर्थान्तरविषया ? , उत सोऽयं देवदत्त इत्यत्रेव जहदजहत्स्वार्था ?
इति विप्रतिपत्तिः । यदापि तृतीया तदापि सा किं तत्पदस्यैव ? उत त्वं-
पदस्यैव ? अथ उभयोरपि ? इति संशये विमृश्य निर्वोपं पक्षं व्यवस्थापय-
ति—अभिधेयमत्रेत्यादिश्लोकप्रयेण ॥

अभिधेयमत्र पदयोरसङ्गतं न विरुद्धधर्मियुगमैक्यमेति यत् ।
उपयोग मूलघटनाद्ययोगतो न परस्परार्थघटितेऽपि लक्षणा ॥

अभिधेयमिति । अत्र=अस्मिन्महावाक्ये तत्त्वंपदयोः अभिधेयं=वा-
च्यं तेजोऽवघ्नादि सर्वप्रपञ्चोपादानकर्तृ भवेतकेत्याख्यदेहादिसंवलित-

चेतनं च परस्परं असङ्गतं=न यथोक्तप्रकारेणान्वययोग्यम् । तत्कुतः? यत्=
यस्मात् विरुद्धं=निरवच्छिन्नवृत्तिक परस्पराऽत्यन्ताऽभावव्याप्यधर्मविशिष्टं
धर्मियुगं=वस्तुद्वयं, ऐक्यं=अभेदं नैति=न प्राप्नोति । तद्धर्माणां च सार्वज्ञ्य
किञ्चिज्ज्ञत्व, नित्यमुक्तत्व बद्धत्व, सुखैकरसत्व दुःखित्व, सर्वनियन्तृत्व
पारतन्त्र्यादीनां परस्परविरुद्धत्वादित्यर्थः । तथा च तयोस्तादात्म्यमपि
स्वरसतो दूरे, किमङ्ग ! पुनरत्यन्तैक्यमिति भावः । अस्तु तर्ह्यन्यतरपदस्य
लक्षणा, सापि प्रतीतस्य मुख्यार्थस्य विनाबाधकं त्यागाऽयोगादजहत्स्वार्थै-
व । तत्राह—उपयोगेति । अत्र पदयोः परस्पराऽर्थघटिते=एकपदार्थविशि-
ष्टाऽपरपदार्थे लक्षणा न संभवति । कुतः ? उपयोगस्य मूलघटनादेश्चाऽ-
योगतः । साक्षात्परस्परया वा पुरुषार्थपर्यवसानमुपयोगः, मूलघटना=
उपक्रमाऽऽनुकूल्यं, आदिपदात् तात्पर्यलिङ्गाऽन्तराऽऽनुकूल्यसङ्ग्रहः । ते-
षामयोगतः=अभावादित्यर्थः ॥ अथवा । उपयोगः=आकाङ्क्षा मूलं=लक्षणा-
बीजं तात्पर्यं, घटना=लक्षणानिर्वाहकः सम्बन्धविशेषः । आदिपदात् ल-
क्षणाफलं तेषामयोगतः असंभवादित्यर्थः । तथाहि—न तावत्तत्पदस्य
यष्टिपदस्य यष्टिधरेष्विवजगत्कारणवति लक्षणा । तद्धि जगद्रूपमेव किञ्चि-
त्स्यात्? जीवो वा? आद्ये समानविभक्तिकपदयोर्भेदेनाऽन्वये असामर्थ्या-
त् अभेदस्य च बाधितत्वेन निराकाङ्क्षत्वम् ॥ द्वितीये वैशिष्ट्यनियामक-
सम्बन्धविशेषाऽपरिचयादव्यवस्था । न तावत्सम्बन्धसामान्येन यत्किञ्चि-
त्सम्बन्धेन वा सर्वकारणवानहमिति वाक्यार्थोऽत्राऽभिप्रेतः । तथा निश्चयेऽ-
पि पुरुषार्थाऽदर्शनात्, तस्य स्वाऽज्ञानसंसाराऽविरोधित्वेन मोक्षोपयोगस्य
कल्पयितुमप्यशक्यत्वात् ॥ न चाऽदृष्टद्वाराऽग्रे तत्कल्पनं, “ब्रह्म वेद ब्रह्मैव
भवति” “तथा विद्वान्पुण्यपापाद्विमुक्तो निरञ्जनः परमं साम्यमुपैति”
“अभयं वै जनकं प्राप्तोसि” “तरति शोकमात्मवित्”

“ ज्ञानेन तु तदज्ञानं येषां नाशितमात्मनः ।

तेषामादित्यवज्ज्ञानं प्रकाशयति तत्परम् ॥ ”

इत्यादि श्रुतिस्मृतिभिर्ज्ञानस्याऽज्ञाननिवर्हणलक्षणदृष्टद्वारैव इहैव
पुरुषार्थहेतुत्वनिर्णयात् । अत एव न सम्बन्धविशेषेणापि सोऽभिप्रेतः ।
लक्षणानियामक तादृशसम्बन्धविशेषाऽपरिचयाच्च ॥ नचाऽशांशित्व,

नियमनियामकत्व, स्वस्वामित्वादि सम्बन्धविशेषेणैव तद्वंशिष्टचतुर्षु चा इष्ट सिद्धिः। अंशांऽशित्वस्य निरस्तत्वात्। कर्मकाण्डप्रामाण्याऽनुपरोधेन “सर्वस्य वशी सर्वस्येशानः” “एष मेतुर्विधरणः” इत्यादि श्रुत्या च कर्मफलदातुः सर्वनियन्तुः स्वामिन ईश्वरस्य ज्ञातत्वेन आ गोपालाङ्गनं प्रसिद्धत्वेन च तथा तद्बोधनाय सपरिकरं नवरुन्धः तत्त्वमसीत्युपदेशाऽनपेक्षणात्। न च तादृशस्वामिकोऽहमिति ज्ञानमात्रात्पुरुषार्थो दृश्यते। तदुत्तरकालमप्याऽऽस्तिकानां तदनुग्रहाय तपःश्लेशसंयमाद्रियत्नदर्शनात्। पुराणाऽऽख्यायिकामु च बहुशः साक्षात्कृतेभ्वराणामपि तमेवेश्वरं गुरुकृत्य तत्त्वबुभुत्मया श्रवणमननादिना पश्चात्तत्रनिर्णयेन मुक्तिश्रवणाच्च। इत्यमेव त्वंपदस्याऽपि जीववृत्ति लक्षणाप्रसक्तिर्निरसनीया। अठितीयवस्तुपक्रमः, एकविधानात् सर्वविधानप्रतिष्ठा, कार्यमात्रस्य वाचारम्भणत्वोपपादनं, अविश्रुतस्यैव ब्रह्मणो जीवभावेन उपाध्यनुप्रवेशश्रवणं च नैकतर्म्मिन्नपि पक्षे उपपद्यत इति ॥ ४० ॥

माभूत्तर्ह्यजहत्स्वार्था। जहत्स्वार्थव तु सा अत्राऽन्यतरपदयोरुभयोर्वाऽस्तु। तत्राह—नचेति ॥

मू० ॥ नच गाङ्गतीरमिव वाच्यसङ्घि वा
प्रथिनं तृतीयमिह योग्यमन्वये।
पदयो नैकैकतर भागलक्षणाऽ
ध्यवसानलिङ्ग मुपपद्यतेऽपि वा ॥ ४१ ॥

यथा ‘गङ्गायां घोषः’ इति वाक्ये पदद्वयवाच्यार्थाऽपेक्षया तृतीयं तीरं गङ्गापदवाच्यप्रवाहेन सङ्घि=संयुक्तं तात्पर्यविषयीभूतघोषाऽऽधारताऽन्वये योग्यं प्रसिद्धं, तथैह महावाक्ये तत्त्वंपदद्वयाऽन्यतरवाच्यार्थेन सङ्घोऽस्याऽस्तीति सङ्घि प्रसिद्धतरसम्बन्धेन सम्बद्धं वाच्यार्थद्वयाऽपेक्षया तृतीयं पङ्क्तिधलिङ्गाऽवगताऽखण्डवस्तुगोचरं तात्पर्यविषयाऽऽत्यन्तिकैक्यविषयेऽन्वये योग्यं=निर्वाहकं किञ्चिद्भ्रस्तु न प्रथितं=न प्रसिद्धं। चकारस्तादृशलक्षणांनिर्वाहकं शस्यसम्बन्धविशेषस्याऽप्यप्रसिद्धिसमुच्चयार्थः॥ ननु तर्ह्यान्यतरपदस्यैव जहदजहत्स्वार्थाख्यभागलक्षणाऽस्तु, ननु

पदद्वयस्यापि । सर्वलाक्षणिकवाक्यस्य अननुभावकत्वादित्याशङ्क्याह—
 पदयोरिति ॥ तत्त्वं पदयोरेकतरस्य=तत्पदस्य त्वंपदस्यैव वा अस्यैव नि-
 यमेन भागलक्षणेत्यव्यवसाने=निर्णये, लिङ्गं=असाधारणं गमकं नचाऽस्ति ।
 सर्वतात्पर्यलिङ्गानां निर्विशेषैकनिष्ठत्वस्य उपपादितत्वात् । न केवलं गम-
 काऽभावः, अपित्वनुपपद्यमानत्वमपीत्याह—उपपद्यतेऽपिवेति ॥ तथाहि—य-
 दि तत्पदार्थएव सा, तर्हि यदि चिदंशो हीयेत तदा चैतन्यघटितसार्वश्यादि-
 धर्माणां पृथगनवस्थानात् मृदादिवदचेतनं जगदुपादानं शिष्येत, नचेतनं
 जगदुपादानं शिष्येत । नच तस्य चेतनजीवाऽभेदो, नचा जगदनुपादानजीवो-
 पाध्यभेद इति नान्वयोपपत्तिः ॥ एवं जडांशहाने चैतन्यपरिशेषेऽपि शुद्ध-
 स्य तस्य उपाधिकलुपजीवेन अभेदाऽनुपपत्तिः । नच चैतन्यांशएवाऽभे-
 दान्वयोऽस्त्विति युक्तम् । तस्य पदार्थैकदेशत्वात् । पदार्थः पदार्थेनैवाऽन्वे-
 ति नतु पदार्थैकदेशेनेति व्युत्पत्तेः । नच नीलो घट इत्यत्र घटत्वपरिहारेण
 शुद्धघटएव योग्यतया नैत्याऽन्वयवत् विशेषणोपाधिपरित्यागेन प्रत्यक्चैत-
 न्यांशएवाऽभेदेन तस्याऽन्वयोऽस्त्विति शङ्क्यम् । अन्योन्यतादात्म्याऽभ्या-
 मेन संवलितरूपस्यैव अन्योन्यविनिमयाऽध्यस्तकर्तृत्वभोक्तृत्वादिधर्मविशे-
 ष्यतया चैतन्यमात्रस्य विशेष्यत्वाभावात् । एतेन “विनैव लक्षणां विशे-
 ष्यमात्राऽभेदेन महावाक्याऽन्वयोपपत्तिः” इति परिभाषाकृदुक्तिः प्रत्युक्ता ॥
 तथाऽन्वयबोधस्याऽविरोधेन संसाराऽनिवर्तकत्वाच्च । नच त्वंपदवाच्यमेव
 तत्पदलक्ष्यचित्ति अन्वेतु, दण्डिपुरुषस्य शुद्धपुरुषेणेव संवलितस्य शुद्धेन
 तादात्म्यादिति वाच्यम् । निर्धर्मितावच्छेदकसंसर्गशाब्दबुद्ध्ययोगात् । अ-
 खण्डार्थतायाः त्वंपदार्थवाधमन्तरेण दुरुपपादत्वात्प्रागुक्तदोषाऽऽपत्तेः ।
 स्वयंज्यातिष्टव्यवस्थापनेन अवस्थात्रयधर्माऽनन्वागतत्वादिना च कृतस्य
 त्वंपदार्थशोधस्य वैयर्थ्याऽऽपत्तेश्च । अत एव न त्वंपदमात्रलक्षणयापि नि-
 र्वाहः । तत्राप्येकतरांशयोः प्रत्येकं जगत्कारणत्वादिविशिष्टेन सहाऽभेदान्वये
 अयोग्यत्वात् । पदार्थैकदेशेऽन्वयाऽसंभवेन च चैतन्यमायाभ्यामप्यभेदा-
 न्वयाऽघटनान् । मायाशबलस्यैव सार्वश्याजगत्कारणत्वादिधर्मान्प्रति विशे-
 ष्यत्वेन त्रिन्मात्रस्य मायामात्रस्य वा अविशेष्यत्वात् । वाच्यारम्भणादिश्रु-
 न्या “नदनन्यन्वमारम्भणशब्दादिभ्यः” इत्यादिसूत्रेश्च कृतस्य तत्पदार्थशो-

धस्य धाफ्यार्थवोधाऽनुपयोगेन धैयर्थ्याऽऽपत्तेः । तथा बोधेऽपि प्रतीत्य-
ग्रहमात्रेण ग्रहणो वा प्रत्यङ्मात्रेणाऽपरिदोषात् परिच्छेदकपारांश्यादि
संसारध्माऽनिवृत्तः, पुरुगार्थपर्यवसानाऽभावाद्येति भावः ॥ ४१ ॥

अस्तु तर्हि "निरञ्जनः परमं साम्यमुपैति" "मुक्तः शिवसमो भवे-
त्" इत्यादिश्रुतिस्मृतिभिर्जीवस्य प्राप्तसदृशं मुक्तिदशायां प्रतिबन्धकनिवृ-
त्तौ अभिव्यक्तं उत्पद्यमानं वा रूपान्तरं, तत्पदस्य च तस्मिन्गौणी वृत्तिः।
इत्थं च त्वं प्राप्तसदृशाऽसीति महावाक्यार्थोऽस्तु पुरुगार्थपर्यवसायीति क-
स्यचित्कल्पनामादाह, च प्रतिबंधति—नत्विति ॥

मू० ॥ नतु मानसिद्धमपरं परोपमं

निजरूपमस्य नच भाविनांऽस्तित्वा ।

श्रुतहानिरश्रुतगतिश्च नोचिते

त्युचिता द्वयोरपि हि भागलक्षणा ॥ ४२ ॥

अस्य=जीवस्य परोपमं=जगत्कारणेऽवरसदृशं अपरं=प्रसिद्धरूपाद्-
क्षणध्यान्यत् सांसारिकरूपेणाऽऽवृत्तं निजं=वास्तव्यं रूपं तु श्रुत्याद्यन्यतमेन
मानेन न सिद्धं, येन त्वदुत्प्रेक्षितोऽर्थः संभाव्येतेत्यर्थः । प्रयुक्तं "नान्यो-
ऽतोऽस्ति द्रष्टा नान्योऽतोऽस्ति श्रोता" "मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह
नानेव पदति" "नात्र काचन भिदा ऽस्ति" "स एव इह प्रविष्टः आनखा-
ग्रभ्यः" "आत्मनो ब्रह्मणा भेदमसन्तं कःकरिष्यति" इत्यादिश्रुतिस्मृतिसं-
हस्यस्य तत्प्रतिबंधकत्वादिति भावः ॥ ननु मास्तु प्राक् सिद्धं तादृशरूपा-
न्तरं । मुक्तिसमकालं तत्पद्यताम् । तत्र च मानं श्रुतिस्मृती दर्शिते । एवं
भाविनीं च वृत्तिमाश्रित्य तदभेदोऽस्योपासनाय गौण्या उपदिश्यताम् ।
तत्राह— नचेति ॥ भाविनः=मुक्तिकालोत्पत्तिकत्वेन त्वया कल्प्यमानस्या-
प्युपदेशकाले न च अस्तित्वा=विद्यमानता नच । असीति वर्तमानार्थकलटो
ऽसहृदनादित्यर्थः । "समानतीर्थवासी" "समानादरे शयित आचोदात्तः"
इत्यादिव्याकरणसूत्रे लोकयेद्योस्तदुदाहरणेषु 'अनयोः समा जातिः, समं
गोत्रं, समं कुलं, समो ग्रामः' इत्यादिव्यवहारेषु च ऐक्येऽपि समानादिश-
ब्ददर्शनात्, त्वदुदाहृतश्रुतौ "यथा नद्यः स्यन्दमानाःसमुद्रेऽस्तं गच्छन्ति

नामरूपे विहाय” इति प्रागुपन्यस्तद्वृष्टान्ताऽऽनुगुण्यात् परमं साम्यमित्या-
 ऽऽत्यन्तिकाऽभेदद्योतकपरमपदस्वारस्यात्, भेदप्रतिषेधकश्रुतिस्मृतिसह-
 स्याऽनुरोधाच्च साम्यपदस्य पेक्षयाऽर्थकत्वे स्मृतेस्तन्मूलिकायाः तत्समा-
 नार्थकत्वे च निश्चिते अनन्तकांदितादृशरूपाऽन्तरकल्पनं, आवरणात्पत्या-
 दिकल्पनं, सर्वशाखागतं प्वभ्यस्यमानेषु महावाक्येषु ब्रह्मवाचकपदस्य लक्ष्य-
 माणगुणसम्बन्धनिमित्तक जघन्यतमगौणीवृत्तिकल्पनं, लडादिव्यत्ययकल्पनं
 च काशकुशाऽवलम्बनप्रयुक्तं सर्वथाऽनुचितमिति ध्वनयन्नाह—श्रुतहानि-
 रिति ॥ श्रुतस्य=मुख्यवृत्त्या प्रतीतस्य प्रकरणित्वात्स्वप्राधान्येन उपदेशाऽ-
 र्हस्य ब्रह्मणो वर्तमानकालस्य हानिः=त्यागः, अश्रुतस्य=रूपान्तरस्य का-
 लान्तरस्य च गतिः=अवगतिश्च कल्पयितुं नोचिता प्रामाणिकानामित्यर्थः।
 किञ्च ॥ कल्पितेऽपि रूपान्तरे त्वंपदस्य तत्र कथमन्वयः? मुख्यार्थस्य त-
 द्भेदविरोधात् । तादृशसविशेषरूपस्य प्रसिद्धरूपाऽघटकत्वेन भागत्याग-
 लक्षणयाऽखण्डाऽन्वयाऽयोगाच्च । वाधायां सामानाधिकरण्ये च सांसारिक-
 रूपस्य मिथ्यात्वाऽऽपत्तिः, प्रागुक्तदोषश्च । निर्विशेषस्य च तद्गतभूयोधर्म-
 वत्त्वरूपसादृश्याऽनिरूपकत्वात् अद्वितीयत्वाऽन्वयाऽनभ्युपगमाच्च नाऽन्व-
 योपपत्तिरपीति भावः ॥ अतः परिशेषात् पदद्वयाऽर्थभागत्यागलक्षणापक्ष-
 एव ज्यायानिति सैद्धान्तिकं पक्षं दर्शयति—इत्युचितेति ॥ इति=उक्तहेतोः
 द्वयोरपि पदयोः विरुद्धाऽविरुद्धांऽशत्यागोपादानाभ्यां जहदजहत्स्वार्थाख्या-
 भागत्यागलक्षणैर्वोचितेत्यर्थः । हिशब्दः तात्पर्याऽनुगुणत्वात्सोपपत्तिकत्वाच्च
 युक्ततमत्वद्योतनार्थः ॥ ४२ ॥

पदद्वयाऽर्थेऽपि हेयांऽशविवेचनेन उपादेयांऽशं दर्शयन् सद्वृष्टान्तम-
 खण्डार्थं पदसमन्वयं दर्शयति—अपहायेति ॥

मू० ॥ अपहाय धर्मनिच्छयं विरोधिनं

तनुबुद्धिसाक्षिं सदनन्तचिद्धनम् ।

उपलक्ष्य सोऽयमिति वाक्यवत्ततो

घटयेदखण्डविषये पदद्वयम् ॥ ४३ ॥

एद्वयाऽर्थयोः परस्पराऽभेदविरोधिनं तात्पर्यविरोधिनं च कारण-

कार्योपाधिद्वयम्, नःप्रयुक्तसर्वगत्य किञ्चिज्ज्ञात्य नियन्तृत्य नियम्यन्वाऽऽदि-
धर्मोणां निचयं=चृन्दं चेत्यर्थः । अपहाय=प्राग्दर्शितशोधनप्रकारैरपहाय
मिष्यात्वनिश्चयेन परित्यज्य, तनुः=शरीरं, बुद्धिः=अन्तःकरणं चेति स्थू-
लमूर्धोपाधिद्वयस्य, तनुः=विलयेनाऽतिसौहम्यं आपन्ना बुद्धिः यस्मिन्
सौपुत्ताऽज्ञाने तस्य च साक्षिणं नित्याऽपरोक्षत्रिन्मात्रं त्वंपदेन, सदनन्त-
चिद्धनं=सर्वप्रपञ्चाऽपवादाऽवधिभूतं अद्वितीयाऽऽनन्दचिदेकरसं तत्पदेन,
उपलक्ष्य=लक्षणया उपस्थाप्य, ततः=तदनन्तरं 'साऽयं देवदत्तः' इति
वाक्ये तदिदंपदवाच्यतदेतद्देशकालविशिष्टाऽर्थयोः विरुद्धदेशकालविशेष-
णपरित्यागेन तदुपलक्षितव्यक्तिलक्षणोत्तरं तदिदं पदद्वयाऽऽत्मकं वाक्यं
अखण्डे देवदत्तव्यक्तायिष्य तत्त्वमिति पदद्वयं अखण्डविषये=असंसृष्टाऽप-
रिच्छिन्नाऽऽनन्दबोधाऽह्यप्रत्यगाऽऽत्मिकवस्तुनि अघधारितैदम्पर्यविषये,
घटयेन्=सङ्गमयेत् । तथाघटितं हि महावाक्यं पुरुषार्थपर्ययसायि सप्रपञ्च-
मूलाऽज्ञानाच्छेदक्षमं अखण्डाऽऽत्मगोचरं ज्ञानं जनयिष्यतीति भावः॥४३॥

ननु यद्येकमेव घस्तु पदद्वयेनाऽपि लक्ष्यते तदेव च वाक्यार्थः,
तर्हि तत्रंपदयोः एकतरत्यर्थ्यम् । न चैकेन पदेन लक्षणयाऽखण्डपदार्थ-
स्मृतिसंभवेऽपि तस्य शाब्दबुद्धिजनने पदान्तरस्याऽप्यपेक्षणाद्वा धैयर्थ्य-
मिति वाच्यम् । असिपदसमभिव्याहारमंत्रणापि तदन्यथासिद्धेः । नच
पदान्तरण विरुद्धार्थाऽनुपस्थितौ अन्वयाऽनुपपत्तिरूपधीजाऽभावेन लक्षण-
व न स्यादिति वाच्यम् । सदेयैत्याद्यैतदात्म्यमिदंसर्वमित्यन्त सन्दर्भपर्या-
लाचनाऽधिगततात्पर्याऽनुपपर्येव शुद्धे लक्षणायाः सुवचत्वादित्याशङ्कां
परिहरन् पदद्वयोपादानप्रयोजनमाह—परोक्षेति ॥

मू० ॥ परोक्षाऽनवाप्तत्वबुद्धिं परस्मि-

न्नपूर्णत्व दुःखित्व मोहं प्रतीचि ।

निहन्तुं निजाऽलौकिकं चाऽऽत्मतत्त्वं

पदे वक्तुमन्योऽन्यतः साऽभिलाषे ॥ ४४ ॥

परस्मिन्=ब्रह्मणि परोक्षत्वं=अप्रत्यक्षत्वं अनवाप्तत्वं=अलब्धत्वं चेति
ध्रोतृणां बुद्धिम्=भ्रान्तिज्ञानं, तथा प्रतीचि=प्रत्यगात्मनि स्वस्मिन्नित्यर्थः

अपूर्णत्वं=अनवाप्तकामत्वं परिच्छिन्नत्वं वा, दुःखित्वं=अनादिकालादारभ्य
 नैरन्तर्येण जन्ममरणादिदुःखभोक्तृत्वं । नित्ययोगे इतिः । इति मोहं=भ्रमं
 तन्मूलमज्ञानं वा, निहन्तुं=निश्शेषमुन्मूलयितुं, तथा निजं=सर्वप्रपञ्चाऽव-
 स्थावाधाऽवधिभूतं अत एव अलौकिकं=लोकप्रसिद्धाऽप्रसिद्धविलक्षणं,
 आत्मनस्तत्त्वं=वास्तवस्वरूपं वक्तुं=असन्दिग्धाऽपरोक्षतया बोधयितुं, तत्त्वं
 पदे द्वे अपि अन्यान्यतः=परस्परं साभिलाषे=सापेक्षे, नाऽन्यान्यसाहा-
 य्यमन्तरं शक्नुत इत्यर्थः । अयंभावः—मुमुक्षोः सर्वाऽनर्थनिदान जीव-
 भाव निवृत्त्या स्वप्रकाश परमानन्दाऽद्वय ब्रह्मभाव प्रापणाय हि महावाक्य
 प्रवृत्तिः, नतु गिरि समुद्रादि वर्णनपर काव्यवत् औत्सुक्यमात्र परिहाराय
 “तरति शोकमात्मवित्” “रसः होवाऽयं लब्ध्वाऽऽनन्दीभवति” इत्यादि
 श्रुतिशतेभ्यः ॥ इत्थं च त्वंपदाऽभावे मध्यमपुरुषाऽसंभवात् तदस्तीत्येव
 वाक्यं स्यात् । तेन चोपक्रान्ताऽद्वितीय ब्रह्म सद्भावमात्र बोधे तदसत्त्वा-
 ऽऽपादकाऽज्ञान निवृत्तावपि तदभानाऽऽपादकाऽज्ञानाऽनिवृत्तेः तत्पारो-
 क्ष्याऽनवाप्तत्वभ्रमाऽनिवृत्त्या नाऽभिलषितसिद्धिः ॥ किञ्च ॥ एवं सति
 ब्रह्मसद्भावस्य “सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म” इत्याद्यवान्तरवाक्यैः “तत्सत्यम्”
 इत्यन्त प्रकृत सन्दर्भेण च सिद्धतया महावाक्यवैयर्थ्यं च । एवं तत्पदाऽभावे
 त्वमसि श्वेतकेतो इत्येतावन्मात्रेण सस्वोध्यश्वेतकेतु जीव सद्भावाऽवगमे-
 ऽपि तस्याऽपरिच्छिन्नाऽऽनन्दरूप ब्रह्मभावाऽनवगमात् अवूर्णत्वं दुःखि-
 त्वादि संसारभ्रमाऽनिवृत्तेः अभिलषिताऽसिद्धिः, वाक्यस्य ऐकात्म्यपर-
 सन्दर्भाऽसङ्गतिश्च स्यादिति उपाधिद्वयोपलक्षिताऽखण्ड प्रत्यग्ब्रह्म बोधाय
 पदद्वयमप्यावश्यकमिति ॥ अथवा ॥ ननु यत्पदस्य यरिमन्नर्थे यत्पदव्यतिरे-
 क प्रयुक्ताऽभिमतस्वार्थाऽन्वयाऽननुभावकत्वं, तत्पदस्य तेन पदेन सह सा
 काङ्क्षत्वं । आकाङ्क्षा च सर्वत्र शाब्द बोधे हेतुरिति सर्वसंमतम् । नच
 तत्त्वंपदयोरैकार्थं लक्षकयोः साऽस्ति । अखण्ड वस्तुनो भेदाऽभावेन भि-
 न्नप्रवृत्तिनिमित्ताऽघटितत्वेन च भेदेनाऽभेदेन चाऽन्वयाऽभावात् । लाक्ष-
 णिक पदानामननुभावकत्वस्य स्वाभाविकत्वेन पदान्तर व्यतिरेकाऽप्रयुक्त
 त्वात् । एवमेकपदार्थे अपरपदार्थसंसर्गवत्त्वं रूप योग्यतापि नाऽखण्डैकार्थं
 संभवतीत्याशङ्क्याह-परोक्षेति ॥ तत्त्वंपदे स्वार्थयोः परोक्षत्वाऽपूर्णत्वादिभ्रमं

धारयितुं तात्पर्यविषयाऽपूर्वार्थं बोधयितुं चाऽन्योन्यतः साभिलाषे=साकाङ्क्षे इत्यर्थः। तथा च न त्यदभिहितमाकाङ्क्षालक्षणं साधु। प्रकृष्टप्रकाशाद्विवाक्यस्थ पदाकाङ्क्षाऽव्यापनात्। किन्तु यत्पदस्य यत्पदव्यतिरेकप्रयुक्तधोतृजिज्ञासोच्छेदकशाब्दबुद्ध्यजनकत्वं, प्रकृततात्पर्यविषयाऽर्थशान्दबुद्ध्यजनकत्वं वा, तत्पदस्य तेन साकाङ्क्षत्वमित्येव लक्षणमुचितमिति भावः॥ नचा सर्वलाक्षणिकपदं वाक्यमननुभावकमेवेति नियमे प्रमाणमस्ति। “वायुर्थं शेषिष्ठा देवता” इत्याद्यर्थवादवाक्येषु सर्वेषां पदानां अखण्डप्राशस्त्यलक्षकत्वेऽपि साकाङ्क्षत्वस्य अनुभावकत्वस्य च भाट्टसंमतत्वात् ॥ अन्धोक्त्यादिकाव्येऽप्रकृतशान्दबुद्धेः सर्वपदलक्षणाधीनायाः सर्वा नुभवमिदत्वाच्च। अत एव योग्यतापि न त्यदुक्तलक्षणा युक्ता, किन्तु तात्पर्यविषयाऽवाधरूपैव युक्तेति दिग्बिजयः॥ ४४ ॥

अखण्डविषये पदद्वयं सङ्घट्टेदित्युक्तम्। किं तदर्थंऽखण्डत्वं? किंचा वाक्ये अखण्डार्थं कत्वम्? इत्याऽऽशङ्क्य, तदुभयलक्षणोक्तिमुक्तेन परिहरन् तदप्रसिद्धिमुदाहरणेन धारयति—असंसर्गाति ॥

मू० ॥ असंसर्गिसत्यार्थता स्यात्पदाना-
मनन्यार्थतावाऽप्यखण्डार्थताऽत ।
प्रसिद्धा ह्यसौ चन्द्रमात्रप्रबोधात्
प्रकृष्टप्रकाशः शशीत्यादिवाक्ये ॥ ४५ ॥

अत्र=अस्मिन्शब्दे दर्शिताआकाङ्क्षादिमत्पदानां सम्बन्धिनी अखण्डध्वसौ अर्थश्च अखण्डार्थः तद्भावःअखण्डार्थता असंसर्गिसत्यार्थता=अन्यसंसर्गाऽघटिताऽबाधितवस्तुस्वरूपतेत्यर्थः। विशिष्टवारणाय अन्यसंसर्गाऽघटितेति। सर्वं लक्षणवाक्यमखण्डार्थकमिति मते सम्बन्धिद्वयाऽऽश्रितो वैशिष्ट्य बुद्धिहेतुः सम्बन्धो वाक्यार्थ इति वाक्यार्थभूतसंसर्गे अव्याप्तिवारणाय अन्येति। गोः साक्षादिमती इति वाक्यार्थे नानागोव्यक्तियु, 'त इमेभ्रातरः' इति प्रत्यभिज्ञावाक्यार्थे नानाभ्रातृव्यक्तियुच्चाऽव्याप्तिवारणाय संसर्गेति। अध्यस्तरजतादिस्वरूपवारणाय सत्येति। सत्यत्वं चात्र व्यावहारिकसाधारणं ब्रह्मज्ञानेतराऽवाध्यत्यरूपं विवक्षितम्। यदितु

गवादिलक्षणवाक्ये प्रत्येकं गवामन्याऽघटितत्वात् संसर्गेति व्यर्थमिति शङ्क्येत, तदा एकदेशप्ररूढा वृक्षा वनमित्यादि लक्षणवाक्यार्थ उदाहार्यः। एकैकवृक्षस्य वनव्यवहाराऽविषयत्वात् एकदेशस्थितेः उपलक्षणत्वेऽपि तस्य वृक्षान्तरघटितस्वरूपत्वात्। यदि त्वेकदेशस्थितिवत् वृक्षान्तरसाहित्यमप्युपलक्षणम्, अखण्डवृक्षा एव तु वनमित्युच्येत तदाप्याह—अनन्यार्थतावेति। बहुव्रीहिघटितकर्मधारयात् तल्। अन्याऽघटितवस्तुत्वं अखण्डत्वमित्यर्थः। एवंचाऽध्यस्तरजतादिव्यक्तिमात्रस्यापि केनचिदखण्डत्वाऽभ्युपगमेऽप्यदोषः। वस्तुपदं तु शून्यवारणाय। नन्वन्याऽघटितं वस्त्वेवाऽप्रसिद्धं, सर्ववस्तूनां जातिगुणादिघटितत्वादित्याशङ्क्याह—प्रसिद्धेति। असौ=ईदृश्यखण्डता, 'प्रकृष्ट प्रकाशः शशी' इत्यादि चन्द्रादिस्वरूपमात्रपरे वाक्ये श्रुते सति प्रसिद्धा=चन्द्रार्थं सर्वानुभवसिद्धेत्यर्थः॥

ननु चन्द्रादिस्वरूपमपि प्रकर्षप्रकाशचन्द्रत्वादिघटितमेव तत्र बुध्यताम्, तत्राह—चन्द्रमात्रेति। जिज्ञासातात्पर्ययोरनुरोधेन चन्द्रमात्रस्यैव तत्र बुद्ध्यमानत्वात्। “यत्परःशब्दः स एव शब्दार्थः” इति न्यायात्। नच प्रकर्षादिघटितरूपात् अन्यच्छुद्धं चन्द्रस्वरूपं नास्त्येवेत्यपलपितुं शक्यम्। तथा सति चन्द्रपदेन तादृशरूपस्यैव अवश्यं बोधनीयतया प्रकृष्टादिविशेषणपदवैयर्थ्याऽऽपत्तेः। तद्व्यावर्तनीयविशेष्यचन्द्रस्वरूपाऽभ्युपगमे तु तदेव उपलक्षणत्यागे शुद्धं प्रसिद्धमिति भावः। इयंचाऽखण्डार्थस्वरूपलक्षणपरत्वेन योजना। अन्यादृशलक्षणपरत्वेऽपि पदानां सम्बन्धिनी असंसर्गिसत्यार्थता=संसर्गाऽगोचरशाब्दप्रमागोचरता अन्याऽगोचरशाब्दधीविषयता वा अखण्डार्थता। यथा प्रकृष्टप्रकाशादिवाक्यजन्यशाब्दधीगोचरे चन्द्रस्वरूपे सा प्रसिद्धेति योज्यम्। एतदेव लक्षणद्वैविध्यमभिप्रेत्योक्तं कल्पतरौ—

“अधिशिष्टमपर्यायाऽनेकशब्दप्रकाशितम्।

एकं वेदान्तनिष्णाता अखण्डं प्रतिपेदिरे” ॥ इति ॥

तत्राऽधिशिष्टमिति स्वरूपाऽभिप्रायेण, असंसृष्टं अन्याऽघटितं वेत्यर्थात्। अपर्यायाऽनेकशब्दप्रकाशितमेकमितितु तदन्यलक्षणाऽभिप्रायेण, अपर्यायाऽनेकशब्दजन्यैकमात्रगोचरशाब्दधी विषयत्वमित्यर्थपर्यवसानादिति

बोधयम् । म्यामिनस्तु—आरण्यपदेनेय अन्याऽघटितस्वरूपस्य तुज्ञानत्याम्
न पृथक्प्रदर्शनापेक्षेत्यभिप्रेय अर्हन्मिच्छित्वाङ्घ्रिकानुगेनेन सांसर्गिकवि-
षयताशून्य शाब्दधीविषयत्वं स्वजनकस्मृतिगोचराऽन्याऽधिषयकत्वात्धी-
विषयत्वं चेति निष्कृष्टलक्षणह्यनुपचरणं तात्पर्यगतत्वा तदुभयसंगतित्येन इमं
श्लोकमुदाजतुः । अनयोग्यलक्षणे शाब्दधीमिन्युपरभ्रकं प्रवृत्ताभिप्रायेण,
निर्घिकल्पकप्रत्ययविषयस्य अनतिप्रसक्तत्वात् । इच्छादर्शनां च सांसर्गि-
कविषयताशून्यत्वाऽसंभयेनाऽध्यायार्थकत्वात् ॥ द्वितीयेन यत्र स्मृतिस्मर-
णाऽनन्तरं तत्रेच्छा, तत्रेच्छाऽद्यतेः स्वजनकस्मृतिगोचराऽन्याऽधिषयकत्वान्
तद्विषये सन्नयाविचिदिष्टेऽतिथ्यामिचारणाय श्रंपदम् । पुनः पुनः स्मरणेन
श्रद्धतरसंस्कारप्रसिद्धः स्मृतेरपि स्मृतिगोचरेण द्वितीयादिस्मरणे स्वजन-
कस्मृतिगोचराऽन्याऽधिषयकेऽतिथ्यामिचारणाय शाब्दपदम् । वनराश्यादि-
पदार्थानां संश्लेषरूपत्वमनेऽपि न क्षतिः । पारिभाषिकाऽऽपठ्यत्वस्य तत्रा-
पि सत्ये वाचकाऽभावात् ॥ नच लघुभूतत्वान् आद्यमेव लक्षणमस्तु किं
द्वितीयेनेति वाच्यम् । गुरुणापि लक्ष्यमित्येगनुभयिकत्वेनाऽदोषात् । इतर-
भेदाऽनुमितिव्यमनिनां धूमप्रागभायवदर्थयध्यात् । विषयताविशेषस्यैव
लक्षणत्वेन स्वजनकेन्यादेस्तत्परिचायकत्वेन प्रयुत लघुतरत्वाद्येति ॥

वाक्यस्य अरण्यार्थकत्वान्युत्पादतपरत्वेनापि अयमेव श्लोको वाच्य-
ने । वाक्यघटकसंपदानां असंसर्गिसत्यार्थता-न्नप्रत-पुगवचटिनप्रिपद्व्यहृ-
र्माहेस्तत् । अन्यसंसर्गाऽघटिताऽवाधितार्थप्रतिपादकता अनन्यार्थता ।
प्रिपद्व्यहृर्माहेः व्यहृर्माहेऽघटितव्यहृर्माहे, धां तत् । अन्याऽघटितयस्तुप्रतिपा-
दकता धा अपाऽगणार्थकवाक्येषु अण्यण्यार्थता । अण्यण्यार्थकता हि=
यस्मान्प्रहृष्टप्रकाशादिवाक्ये अर्थां चन्द्रमात्रस्य प्रयोधान्प्रसिद्धेत्यर्थः । अत्र
आत्रलक्षणे 'दण्डीपुरुषः' इति वाच्येऽतिथ्यामिचारणाय अघटितान्तम् ।
सर्वव्यलक्षणवाच्येऽध्यामिचारणाय अन्येति । 'गौः स्मार्त्तादिमती' इति
वाक्येऽध्यामिचारणाय संसर्गेति । वाधितार्थकवाक्यचारणाय अवाधितेति ।
एकैकपदवारणाय वाक्यत्वमित्यपि बोध्यम् । द्वितीयेऽपि 'दण्डीपुरुषः' इ-
त्यादिवाक्यवारणाय अन्याऽघटितेति । 'सपुष्पं द्वादशद्वयम्' इत्यादिवाक्य-
वारणाय वस्तुपदमित्यादि बोध्यम् ॥

अथवा ॥ असंसर्गिसत्यार्थता= सांसर्गिकविषयताशून्याऽवाधितार्थ-
कतेत्यर्थः । तथाच सांसर्गिकविषयताशून्यशाब्दप्रमाजनवाक्यत्वं अख-
ण्डार्थकत्वमिति फलितम् ॥ 'दण्डीपुरुषः' इति वारणाय शून्यान्तम् । स-
मूह्यतिरिक्ताऽखण्डसमूहाऽभ्युपगन्तृणां पदसमूहात्मकस्य नीलोत्पलादि-
वाक्यस्य विषयविधया तदेवेदं वाक्यमिति प्रत्यभिज्ञात्मकप्रत्यक्षजनक-
त्वात् तद्वारणाय शाब्देति ॥ नच वनराश्यादिषु अखण्डसमूहस्य कैश्चिद-
भ्युपगमेऽपि वर्णपदाऽतिरिक्ताऽखण्डपदवाक्ययोः वैयाकरणेतरैरनभ्युप-
गमात् न तत्प्रत्यभिज्ञाप्रसक्तिरिति वाच्यम् । सर्वं लक्षणवाक्यं अखण्डा-
र्थकमेवेत्यभ्युपगन्तृणां अद्वैतसिद्धिकारादीनां मते वर्णसमूहः पदं पदसमू-
हो वाक्यमिति पदवाक्यलक्षणवाक्ययोः अखण्डार्थकत्वस्य अखण्डपद-
वाक्ये अनभ्युपगम्य निर्बोद्धुमशक्यत्वात् ॥ मतान्तरे तु शाब्देत्युपरञ्जकमे-
व । अदेवदत्ते देवदत्तोऽयमिति भ्रममूलके 'सोऽयं देवदत्तः' इतिवाक्ये
अध्यस्तदेवदत्तस्वरूपमात्रबोधकेऽतिव्याप्तिवारणाय अवाधितविषयकत्वरू-
पप्रमात्वनिवेशः । तादृशप्रमायां पदानामपि स्वार्थस्मृतिद्वारा जनकत्वं प्र-
त्येकमप्यस्तीति वाक्यत्वमिति । यदि तु वनदेवतापत्यादिपदार्थानां संसृ-
ष्टैकस्वभावत्वं नातिरिक्तत्वमिति मतम् तल्लक्षणवाक्येषु अखण्डार्थकत्वव्य-
वहारश्चास्ति, तदा तेष्वव्याप्तिवारणाय—अनन्यार्थता वेति । पदानाम-
नन्यार्थता=एकपदार्थाऽनतिरिक्ताऽर्थकतेत्यर्थः । तथाच एकपदाऽर्थानति-
रिक्तगोचरशाब्दधीजनकवाक्यत्वं तदिति फलितम् । दशदाडिमादिवाक्य-
वारणाय शाब्दधीजनकमिति । नीलोत्पलादिवाक्यवारणाय गोचरान्तम् ।
पदार्थत्वं च वृत्त्या पदजन्यशाब्दधीहेतुस्मृतिविषयत्वं, अतः पदार्थाऽतिरि-
क्तस्याऽप्रसिद्धेः एकेति । प्रकृतवाक्यघटकैकपदं पदविशेषणम् । तेन प्रमे-
यपदार्थाऽतिरिक्ताऽप्रसिद्ध्या असंभवतादवस्थं नाऽऽशङ्कनीयम् । शाब्द-
धीहेतुस्मृतिविषयत्वोक्त्या च भाट्टमते वाक्यार्थस्य सर्वपदलक्ष्यत्वेऽपि त-
त्स्मृतेः शाब्दबुद्ध्यहेतुत्वान्नाऽखिलवाक्येष्वतिव्याप्तिः । एतेनाऽन्विताऽभि-
धानवादे अन्वयस्य शक्यत्वनिबन्धनोऽपि दोषः प्रत्युक्तः । एकपदेन एक-
पदमात्रजन्यस्मृतिविषयत्वमिति तु न विवक्षणीयम् । प्रकृते असंभवाऽऽप-
त्तेः । नीलोत्पलादिवाक्यस्यापि सङ्केते नियतोद्बोधकविधया क्वचित् अ-

खण्डोत्पत्त्यादिस्मारकत्वसंभवात् शान्देति । यद्विदु केनचित्कालशपदस्य
 काश्चिद्घोऽस्तीति निश्चित्य तन्स्वरूपजिज्ञासया 'कः कलशः' इति पृष्टं
 'घटः कलशः' इत्यन्येन उत्तरिते याप्ये अखण्डघटमाश्रयोपधकता अनुभ-
 वसिद्धा, तैर्धिकाणां च तत्राखण्डार्थत्वव्यवहारो नास्ति, तदा पूर्वलक्षणे
 अत्र याऽपयांयपदघटितत्वेनापि याप्यं विशेषणीयम् । एतदेयाऽभिप्रेत्य
 उदाहृतकल्पतरुश्लोके "अपयांयाऽनेकशब्दप्रकाशितम्" इत्युक्तम् । अन्यै-
 स्तु एतादृशस्थले अखण्डार्थकत्वं इष्टाऽऽपत्तिरित्यभिप्रेत्य तत्रोपात्तमिति
 बोध्यम् ॥ इदमेव लक्षणग्रन्थमुक्तं तत्त्वदीपिकाकारैः—

"संसर्गाऽसङ्गिसम्यग्घोऽनुता या गिरामियम् ।

उक्ताऽखण्डार्थता यद्वा तद्व्यातिपदिकार्थता ॥" इति

इदं च सर्वं धार्यमानशब्दस्यैव शब्दधीकरणव्यमित्यभ्युपगच्छतां
 भाट्टादीनां मतमाधित्यांक्तम् । ध्रैक्षणिकशब्दयादिकणभक्षाऽश्चरणादि-
 नये अतीताऽनागतशब्दानां शब्दबुद्धिजनकत्वाऽसंभवेऽपि यावत्तद्वच-
 यहारकालाऽनुच्छित्तिकाऽऽनुपूर्विक नित्यवर्णसमुदायात्मक शब्दवादे ता
 त्वाद्यनभिष्यक्तस्यापि स्मृत्याद्युपस्थापितस्य तस्य शब्दधीजनकत्वे बाध-
 काऽभावादिति । शब्दान्तर्गतेषु करणत्वमिति नवीन नैयायिक मतमभ्यु-
 पेत्याऽपि अनयोर्लक्षणयोर्निष्कारं स्यामिभिरखण्डार्थवादे प्रपञ्चितः । त-
 थाहि—सांसर्गिकविषयताशून्य निरूपितजनकतावच्छेदकं यत्पदोत्तरत्वप्र-
 कारक यत्पदविशेष्यक ज्ञानत्वं तत्पदोत्तरत्वविशिष्ट तत्पदत्वं अखण्डाऽर्थ-
 कत्वम् । अद्यान्तरयाप्ये सत्यादिपदानां चिन्मात्र लक्षकत्वोपपादनाद्य भ-
 वति उक्तविधिशब्दधीजनकतावच्छेदकं सत्यादिपदोत्तरत्वप्रकारक ज्ञाना-
 दिपदविशेष्यक ज्ञानत्वमिति लक्षणसमन्वयः । एवं महावाक्येष्वपि यो-
 ज्यम् । अत्र लक्षणघटकजनकता घस्तुगत्या शब्दत्वाद्यवच्छिन्ननिरूपिताऽ-
 पि न तेन रूपेण निवेशिता । गौरवात्, कलाभावाच्च । तथाचोक्तविषय-
 ताशून्यं घटादिकमिति तज्जनक दण्डादावतिव्याप्तिवारणाय यत्पदेत्यादि ।
 संसर्गपरवाक्यवारणाय निरूपितान्तम् । अपत्यदेयतादि संसृष्टैकस्वभाव-
 पदार्थानां लक्षणवाक्येष्वव्याप्तिवारणाय स्वजनक स्मृतिगोचराऽन्याविषय-
 कनिरूपित जनकताऽवच्छेदकं यत्पदोत्तरत्वप्रकारक यत्पदविशेष्यक ज्ञान-

त्वं तत्पदोत्तरत्वविशिष्टं तत्पदत्वमिति वा लक्षणमस्तु । स्वपदं प्रकृतं शाब्दधीपरं तज्जनिका या पदार्थस्मृतिः तद्गोचराऽन्यविषयिणी सैव शाब्दधीः तज्जनकतावच्छेदकं सत्यादिपदोत्तरत्वप्रकारकं ज्ञानादिपदविशेष्यकज्ञानत्वमिति लक्षणसमन्वयः । विशिष्टपरं वाक्यजन्यं शाब्दबुद्धेः तज्जनकस्मृतिगोचरेति । सर्वस्यैव पदार्थाऽऽदिपदात् स्मृतिसंभवेन स्मृतिगोचराऽन्याऽप्रसिद्धिनिबन्धनाऽसंभववारणाय स्वजनकेतिस्मृतिविशेषणम् । नचैवं पदार्थसामान्यलक्षणवाक्ये अव्याप्तिः । व्यावृत्तवस्तुबोधस्यैव लक्षणफलत्वेन व्यवहारमात्राद् पारिभाषिकलक्षणवाक्यानां अखण्डार्थत्वाऽभावेऽप्यदोषात् । नीलोत्पलादिवाक्यस्य यदि स्वसमानविषयकस्मृतिजन्यात्पलादिमात्रगोचरस्मृतौ नियतोद्वांधकविधया जनकत्वं प्रसिद्धं तदा अन्याऽविषयकेत्येतदुत्तरं शाब्देत्यपि देयमेवेति । यदि तु सत्यादिवाक्यानां महावाक्यानां चाऽखण्डार्थकत्वे कस्य चिन्मन्दमते विप्रतिपत्तिः स्यात् तदा स इत्थं प्रयोगेन प्रतिबोधनीयः । उक्तवाक्यानि सांसर्गिकविषयताशून्यप्रमाजनकानि स्वघटकैकपदार्थाऽभितिरिक्तगोचरशाब्दप्रमाजनकानि वा तादृशाऽर्थमात्रतात्यर्थकत्वात् प्रकृष्टप्रकाशश्चन्द्र इति वाक्यं च दिति । एतदेव सूचयन् दृष्टान्तप्रसिद्धिं दर्शयति—प्रसिद्धेति । 'प्रकृष्टप्रकाशश्चन्द्रः' इति वाक्ये आदिपदात् सोऽयं देवदत्त इति प्रत्यभिज्ञाऽभिलापकवाक्ये घटाऽऽकाशो महाकाश इत्यौपाधिकभेदभ्रमनिरासके आकाशैक्यपरवाक्ये च असौ उक्तहेतुसमानाधिकरणा अखण्डार्थता प्रसिद्धेत्यर्थः । तत्राऽनुभवं प्रमाणयति—चन्द्रमात्रेति । एवं देवदत्तमात्रं प्रबोधादाकाशमात्रं प्रबोधादित्यपि बोध्यम् ॥ ४५ ॥

तादृशव्युत्पत्त्यभावादानुभवे विप्रतिपद्यमानं प्रकृष्टप्रकाशादिवाक्ये साध्यसाधनवैकल्यमाशङ्कमानं वाक्यप्रवृत्तिप्रकारव्युत्पादनेन समाधत्ते—प्रकर्षेति ।

मू० ॥ प्रकर्षप्रकाशत्वचन्द्रत्वयोग-

व्यवच्छेदभेदादयो नैव पृष्ठाः ।

न वा शाब्दधीरस्त्यजिज्ञासितेऽर्थे

ततो वाक्यतश्चन्द्रमात्रप्रबोधः ॥ ४६ ॥

यदा चन्द्रशब्दार्थश्चन्द्रः स चाऽस्मिन् ज्योतिर्मण्डलेऽस्तीति प्रमाणाऽन्तरेण निश्चित्य प्रत्यक्षेण च नभसि परस्परविधर्मक ज्योतिर्गणं तत्र विजातीयं प्रकृष्टप्रकाशं मण्डलं चाऽप्यलोप्य कश्चिदन्यं पृच्छति—अस्मिन् ज्योतिर्मण्डले कश्चन्द्र इति ? तदाऽन्यः प्रकृष्टप्रकाशश्चन्द्र इति तस्मै चन्द्रं बोधयतीति हि वाक्यप्रवृत्तिः । तत्र जिज्ञासुना प्रकृष्टपदस्य प्रवृत्तिनिमित्तं प्रकर्षः, प्रकाशपदस्य प्रकाशत्वं, चन्द्रपदस्य चन्द्रत्वं चेत्येतानि वा, एषां धर्मिणि योगः=संसर्गः, धर्मिणां वा परस्परं संसर्गः, एषां धर्माणां व्ययच्छेदः=चन्द्रेतराऽवृत्तित्वम्, एतन्मन्तरस्य वा चन्द्राऽवृत्तित्वं, भेदःचन्द्रे इत्येवमर्थः इत्येव वा चन्द्रात् । आदिपदाच्चन्द्रादिपदशक्तिः चन्द्रलक्षणानि च गृह्यान्ते, एतेनैव पृष्टाः, यतः शक्तयन्ताः प्रागेव निश्चिताः । लक्षणमपि लक्ष्ये प्राप्ते न जिज्ञासितं निष्कल्यत्वात् । अत्रान्ते तु लक्ष्यमेव जिज्ञासितं प्रश्नार्हं चेति तस्यैव प्रश्नो युक्त इत्यर्थः । पदार्थतावच्छेदकविशिष्टे पदसम्बन्धाऽप्येव हि प्रश्नवाक्यप्रयोगस्यैवाऽनापत्तिः उत्तरवाक्यावृत्त्याऽनापत्तिश्चेति तेषां प्राङ्निश्चितत्वमवश्यं वाच्यम् । नचैषां प्राक् परां श्लेषेण निश्चयेऽपि प्रत्यक्षांकरणाय प्रश्न इति युक्तम् । किं शब्दस्य एकवचनान्तस्य जिज्ञासितकथस्तुमात्र बोधनसमर्थत्वेन चन्द्रपदसामानाधिकरण्येन च प्रश्नवाक्यस्य चन्द्रेतरबोधनाऽसामर्थ्यात् अन्यादृशप्रश्नवाक्य प्रयोगाऽऽपत्तेः । उत्तरवाक्यस्य च परमते प्रत्यक्षजननाऽसमर्थत्वेन अप्रयोगापत्तेः । शब्दाऽपरोक्षवादेऽपि अयं चन्द्र इति साद्गुलिनिर्देशवाक्येनाऽपि जिज्ञासानिवृत्तिदर्शनाऽनुरोधात् तस्याश्चन्द्रमात्रविषयत्वकल्पनौचित्यात् प्रत्यक्षेणैव विषयविशेषस्य तत्र प्रकर्षप्रकाशत्वेतरर्षजात्यभेद तद्वैशिष्ट्यानां निश्चितत्वेनाऽजिज्ञासितत्वाच्च । अत एव पदार्थानां संसर्गाऽपि न जिज्ञासितः । तद्वैषां फः संसर्ग इति प्रश्नाऽऽपत्तेश्च । एवं व्ययच्छेदभेदयोरप्यशब्दार्थत्वात् प्रश्नोत्तरवाक्याऽननुगुणव्यात् प्रत्यक्षीकृतत्वाच्चाऽप्रश्नार्हता उपपादनीया ॥ नन्वेवं सति चन्द्रस्वरूपमपि प्रत्यक्षीकृतमेवेति न प्रश्नार्हस्यादिति चेत् । सत्यम् । तथापि तदुत्तरकालमपि चन्द्रं नजानामीति तद-

ज्ञानाऽनुभवात् जिज्ञासाप्रश्नयोर्दर्शनाच्च प्राक्तनचन्द्रप्रत्यक्षस्याऽनिर्धारणा-
त्मकत्वात् । श्रीमन्त्रसिद्धाऽऽश्रमस्वामिभिः एककोटिकसंशयस्यापि युक्ति-
भिः समर्थितत्वेन कोऽयन्तराऽनवगाहनमात्रेण निश्चयत्वाऽसिद्धेः । न च
तर्हि प्रकृष्टप्रकाशादिपदार्थतद्धर्मेष्वपि अनिर्धारणात्मकमेव प्रत्यक्षं वृत्तमिति
तेषां प्रश्नार्हताऽस्त्विति वाच्यम् । चन्द्रं नजानामीत्यज्ञानाऽनुभवोल्लेखवत्
तदुत्तरं प्रकृष्टप्रकाशादिपदार्थं न जानामीत्यज्ञानाऽनुभवोल्लेखयोरदर्शनेन
वैषम्यात् । न च कचन्द्रत्वमिति नजानामीति चन्द्रत्वेऽप्यज्ञानाऽनुभवोऽ-
स्तीति वाच्यम् । चन्द्र एव चन्द्रत्वमिति प्रागेव परोक्षतो निश्चयात् ।
प्रकृष्टप्रकाशव्यक्तौ इतरवैजात्यस्यैव चन्द्रत्वेन तस्य प्रत्यक्षीकृतत्वात् । अत्र
इतरवैजात्यं न जानामीत्यनुभवाच्च । निर्धारितव्यक्तिधर्मतया चन्द्रत्वाऽ-
ज्ञानं तु असाधारणचन्द्रस्वरूपानिर्धारणप्रयुक्तमेवेति तस्यैव प्रश्नविषयत्वम् ॥

नन्वेवं सति कथं विशेषणानां व्यावर्तकत्वप्रसिद्धिः? व्यावृत्त्यवोधे
कथं वा विशेषणादि सार्थक्यमिति चेत् । शृणु । सर्ववाक्येषु जातिशक्ति-
वादे पदात् जातेरेव प्रथममुपस्थितौ जातेर्व्यक्त्याऽऽक्षेपमन्तरेण व्यवहारा-
ऽनङ्गत्वात् विनिगमकाऽभावेन सर्वव्यक्त्याऽऽक्षेपप्रसक्तौ, प्रकरणादिनेव वि-
शेषणेन स्वसंवलितव्यक्तिः, उपाधिना स्वावच्छिन्नव्यक्तिः, उपलक्षणेन च
स्वोपलक्षितव्यक्तिरिति व्यक्तिविशेषा एवाऽऽक्षिप्यन्ते । ततस्तेषामेव
शाब्दबुद्धौ भानं, नान्येषां । तत्रोपाधिविशेषणयोः यद्यपि शाब्दबुद्धौ भान-
प्रसक्तिरस्ति, तथापि नोपलक्षणस्य तत्प्रसक्तिः । जातिविशिष्टादिव्यक्तिश-
क्तिवादेऽपि पदात्सामान्यतः सर्वव्यक्तिस्मृतावपि विशेषणादिभिः स्वसं-
वलितादिव्यक्तय एव शाब्दबुद्धिविषया नियम्यन्तइति व्यक्तयन्तराणामभा-
नमेव व्यवच्छेदः, नतुशब्दादितरभेदभानं । भेदस्य प्रमाणगोचरत्वनिरा-
सात्, अपदार्थस्य शाब्दधीप्रकारत्वाऽयोगाच्च ॥ ननु उत्पलादौ नीलादिवि-
शेषणैः अनीलादिभेदाऽप्रत्यायने कथमनीलादिभ्रमसंशयनिवृत्तिरिति चेत् ।
न । भ्रमसंशययोः बोध्यमात्रगोचराऽज्ञानकार्यत्वेन उत्पलादिविशेषज्ञानेन
तदज्ञाननाशादेव निवृत्त्युपपत्तेः । भेदज्ञानस्यैव तदितरसंशयादिविरोधि-
त्वाऽभ्युपगमे व्यावृत्ततद्भ्रमकीरनिश्चित्य तदितरत्वनिश्चयाऽयोगात् इतर-
त्वाऽनिश्चयेच प्रतियोगिताच्छेदकविशिष्ट प्रतियोग्यनुपस्थितौ इतरभेदज्ञाना-

ऽसंभवात् पस्तुतत्याऽद्यधारणममकालमेव अनुभूयमाना मममंशयादिनि-
 वृत्तिगुणपपत्ता स्यादिति यस्तुतत्यज्ञानमेव तदज्ञानमुन्मूल्यत् तन्मूलध्रम-
 मंशयावृत्तिनर्त्ताति मुक्तम् । एवं च प्रकृष्टप्रकाशादिपदानां प्रकृत्यानुपल-
 क्षितव्यवृत्तिविशेषवृत्तौ उपयोगात् वैयर्थ्यमित्यपि वृत्तितमेव ॥

ननु किंशब्दस्य जिज्ञासितधर्मयति शक्तत्वात् विशिष्टस्यैव प्रशंसाऽस्तु,
 लक्षणयाप्यस्य च जिज्ञासितप्रकृष्टप्रकाशादिधर्मविशिष्टधर्मिपरताऽस्तु ।
 चन्द्रैतरभेदं चन्द्रपदवाच्यत्वयोगि चन्द्रधर्मन्यादेव जिज्ञासितत्वेऽपि तयो-
 लक्षणवाक्येन साक्षादुबोधयितुमशक्यत्वात् अनुमानात्थापनेन तदुबोधोऽ-
 स्तु । तथा च प्रयोगः—“चन्द्रः इतरैभ्यो भिद्यते चन्द्रपदवाच्यो वा, अ-
 स्मिन् ज्योतिर्मण्डले प्रकृष्टप्रकाशस्यात्, यत्रैवं तत्रैवं यथा तमः” इति चेत् ।
 न । किंशब्दस्य जिज्ञासितधर्मयति शक्तिमत्स्य जिज्ञासितस्य लाघवात्
 शक्तिफलनौचित्यात् । जिज्ञासितधर्मयत्ताऽपरिज्ञानेन संशयेन च प्रतिय-
 च्छनप्रयोगाऽनुपपत्तेः । नच तदादिपदवच्छक्तित्वात्वं, प्रकरणादिना धर्म-
 विशेषोपपत्तिरिति न शक्य इति वाच्यम् । प्रकृष्टः तेषां धर्मविशेषाणामज्ञाने
 परं प्रति तदुबोधयिषया पदप्रयोगानुपपत्तेः, ज्ञाने च जिज्ञासानुपपत्तेश्च-
 द्वादिपदार्थगम्यात् । जिज्ञासायाः शक्यतायच्छेदककोटिनिषेधापदयकत्वे जि-
 ज्ञासिते शनैरेव लक्ष्यमस्यादिति न प्रथमाप्यस्य (यदुक्तोऽभिप्रायः ।
 यच्च भेदाद्यनुमानात्थापकत्वमुक्तं, तदपि न । अप्रमिने चन्द्रे तत्र भेदस्य
 चन्द्रपदवाच्यत्वस्य चाऽनुमानाऽयोगात् । पश्चतायच्छेदकविशिष्टेष्वेव हे-
 तुमत्ताज्ञानस्यैव परामर्शत्वेन तस्य तत्राऽऽपदयकत्वात् । प्रमिनेऽपि तस्य
 प्रमाणान्तरात् प्रमितिः? लक्षणयाप्ययादेव वा? आद्ये सामान्यतः प्रमितौ
 सामान्यत एव इतरभेदसिद्धिरित्यभिमतोऽसिद्धिः । विशेषतः प्रमितौ वि-
 शेषप्राहिप्रमाणेनैव भेदसिद्धिः, ध्याप्यनिश्चयाच्च न चन्द्रपदवाच्यत्वानुमि-
 तिरित्युभयथाप्यनुमानवैयर्थ्यम् । द्वितीयेन लक्षणवाक्यस्य चन्द्रस्यरूपप्र-
 मितायेव पर्ययज्ञानात् नावर्तय धातुजिज्ञासानिवृत्तेरितरभेदादौ तात्प-
 र्याऽभावादानुपपत्तिरिति नानुमानात्थापकताचेति । यच्च कल्पतरौ—“न-
 चन्द्रशब्दवाच्यत्वं साध्यते, अचन्द्रं चन्द्रशब्दवाच्यत्वसाधने व्याघातात् ।
 अथ चन्द्रत्वमप्यभिप्रेत्य चन्द्रशब्दवाच्यत्वं साध्यते, तर्हि चन्द्रत्वमेव सा-

ध्यतां, अवश्यापेक्षितत्वात्' इति, तस्य कोऽभिप्रायः, वाक्यस्य चन्द्रत्वां-
शेऽपि तात्पर्यस्याऽनिष्टत्वात् वाक्याच्चन्द्रमात्रत्वसिद्धौ अनुमानानपेक्षणा-
च्चेति चेत् । अयमभिप्रायः—

“व्यावृत्तिर्व्यवहारो वा लक्षणस्य प्रयोजनम्”।

इति तैथिकव्यवहारात् यो लक्षणवाक्यस्य इतरभेदाद्यनुमानोन्नयन
एव तात्पर्यं मन्यते, यश्च वैशेषिकादिः अनुमापकत्वेनैव शब्दप्रामाण्यमाह
ताभ्यामपि तावत्प्रत्यक्षप्रसिद्धये चन्द्रत्वं तावदवश्यमनुमेयम् । तच्च विम-
र्शं चन्द्रस्वरूपमेव । एकव्यक्तिमात्रसमवेतजात्यभावात् । चन्द्रत्वं नानेत्य-
प्रतीतेः तन्निष्ठगुणाद्यात्मकत्वोक्त्यसंभवात् । जलादर्शादिप्रतिबिम्बभेदेषु
अनुगतचन्द्रत्वस्य च कल्पितभेदेष्वनुवर्तमानाधिष्ठानस्यैव तत्सामान्यतया
वास्तवचन्द्रमात्रत्वाच्चानुमितेः चन्द्रमात्रविषयत्वावर्जने लक्षणवाक्यमेव
लक्षणया चन्द्रस्वरूपबोधकमित्येव कल्पनं वरं, नानुमितिकल्पनम् । स्व-
रूपाऽनुमितौ तस्यैव पक्षतया प्राक्प्रसिद्धेरावश्यकत्वात् वाक्येनैव प्रसिद्धय-
ति तस्मिन्नर्थात्साक्षिणैव इतरभेदादिसिद्धेः वस्तुतो नानुमानोपयोग
इति ॥ ननु चन्द्रपदस्य वाच्यः कश्चिदर्थोऽस्तीति सामान्यतो निश्चयेऽपि
नैतद्वाक्यार्थज्ञानात् प्राक् शक्तिपरिच्छेदोऽस्ति एतदर्थज्ञानानन्तरं च अति
देशवाक्यार्थज्ञानानन्तरं गवयादिपदानामिव उपमित्या तच्छक्तिग्रहः, साध-
र्म्यवैधर्म्यविशिष्टपिण्डज्ञानवत् असाधारणधर्मविशिष्टपिण्डज्ञानस्यापि उप-
मितिकरणत्वादित्यसाधारण्येन शक्तिग्रहस्यैवाऽभावे कथं लक्षणा? कथं वा
अखण्डचन्द्रशाब्दबुद्धिः? इति चेत् । न । सिद्धादिपदेष्विव अनुमानप्रवा-
दाद्युपस्थितवैजात्यशालिन्यनिर्धारितस्वरूपे प्रागेव व्यवहारादिना गवया-
दिपदशक्तिग्रहसंभवेन उपमितेः शक्तिग्रहकत्वे मानाभावात् । कथमन्य-
था 'गवयः क्रीडशः' इति प्रश्नवाक्यस्य प्रयोगः, 'गोसदृशो गवयः' इत्या-
द्यतिदेशवाक्यार्थस्य वा बोधः । गवयपदवाच्ये गवयपदलक्षणाज्ञानस्यापि
शक्तिग्रहोत्तरकालत्वसाम्यात् । अत एव गवय संनिकर्षोत्तरं अतिदेशवा-
क्ये स्मृते तेन गोसादृश्योपलक्षिताऽखण्डगवयव्यक्तेरपरोक्षः शाब्दबोधो
निर्धारणात्मक उत्पद्यते । तदुत्तरं चोपमितिः । अत एव हि सदृशदर्शनो-
द्बुद्धसंस्कारस्मारिते गवि गवयसादृश्यज्ञानमेव उपमितिरिति भाट्टाः ।

इत्थमेव हि चन्द्रपदेऽपि प्रागेव शक्तिग्रहः । इदं च व्यक्तिशक्तिवादे चन्द्रा-
दिपदानां सावच्छिन्नां शक्तिमभ्युपगम्यांक्तम् ।

वस्तुतस्तु नानाव्यक्तिषु एकशक्ते रेकमवच्छेदकमन्तरेण अतिप्रसङ्गा-
ऽप्रसङ्गयोरवर्जनात् व्यवहितविप्रलुष्टव्यक्तिषु परिचयाऽसंभवाच्च एकशक्य-
तावच्छेदकाऽपेक्षायामपि चन्द्राद्येकव्यक्तिमाप्रनिरूपितायाः चन्द्रादिपद-
शक्तेः नाऽवच्छेदकापेक्षा । अतएव जातिशक्तिवादे गोत्वादीं गवादिपदा-
नां निरवच्छिन्नामेव शक्तिमभ्युपेन्य लाघवमाहुर्भट्टादयः । नच वृद्धिहास-
योः परिमाणभेदात् चन्द्रद्रव्यभेदेन प्रतिकल्पं चन्द्रव्यक्तिभेदेन च तदनुग-
तचन्द्रत्वजातिः, तस्याः शक्यतावच्छेदकत्वं चाऽऽवश्यकमिति वाच्यम् ।
परिमाणभेदस्य रूपरसादिभेदस्येव द्रव्यभेदकत्वे मानाऽभावात् । प्रत्यभि-
ज्ञायिरोधाच्च । वृद्धिक्षयाद्यवस्थानुगताऽखण्डचन्द्रव्यक्तेः तस्या एव प्रति-
कल्पं आविर्भावतिरोभावयोर्लाघवात् श्रुत्याचनुरोधाच्चाऽभ्युपगन्तुं शक्य-
त्वात् । यदा अवस्थोपाध्यादिप्रयुक्तविशेषेषु घटादिपदं आक्षिप्तव्यक्तिष्वेव
चन्द्रपदं वर्तते, तदा तदुत्तरत्वप्रत्ययेन तद्विशेषाऽनुगताऽखण्डचन्द्रव्यक्ति-
रेव तद्धर्मत्वेनोच्यते इति ॥ एवमाकाशसच्चिदानन्दादिपदानामपि निरव-
च्छिन्नैव शक्तिः । तदुत्तरत्वप्रत्ययेनापि घटचित्तवृत्त्याद्युपाधिभिन्नतत्तद्ध-
र्मत्वेनापि सैव अखण्डाऽऽकाशादिव्यक्तिरुच्यते इति सुवचत्वात् । व्यघ-
हाराङ्गोपहितशक्त्याऽऽक्षेपे च प्रचुरप्रयोगाऽनुसारात् आनन्दपदेन विजा-
तीयाऽन्तःकरणवृत्त्युपहितं, सत्पदेनचोपहितमात्रं आत्मरूपमाक्षिप्यते
कूपभ्रमपरिखाद्वारादिशब्दैः तदुपहिताऽऽकाशस्वरूपमिवेत्यनादिसंस्का-
रादेव व्यवस्थोपपत्तेः न व्यवहारसङ्करः । नापि सच्चिदानन्दपदानां पर्या-
यताऽऽपत्तिः । अथवा । सदात्मादिपदानामेव निरवच्छिन्ना शक्तिः । चि-
दानन्दादिपदानां त्यध्यस्ततत्तद्धृत्तिवैजात्याऽवच्छिन्नचिद्वाचितेति न दोषः ॥

ननु प्रश्नानुरोधाजिज्ञासा शुद्धचन्द्रस्वरूप एवाऽस्तु, तथापि लक्ष-
णावाक्यात् संसृष्टबोधसामग्रीवलात्संसृष्टार्थ एव बुध्यतां, प्रत्यक्षवच्छेद-
स्यापि अजिज्ञासितबोधकत्वे दोषाऽभावात् । तत्राह—नचेति । अजिज्ञा-
सिते=जिज्ञासाविषयभिन्ने, शाब्दधीः=पर्यवसितशाब्दबोधः नवा अस्ति,
शब्दानां जिज्ञासितविषय एव पर्यवसानस्याभाव्यादित्यर्थः । द्वारभू-

ता तु विशिष्टार्थबुद्धिः बाधिताऽर्थकसाधारिणी लक्षणावाक्यादपि भवत्येव । अस्मन्मते तात्पर्यज्ञानस्य योग्यताज्ञानस्य च सर्वत्र शाब्दबुद्धौ हेतुत्वाऽभावात् । 'बहिना सिञ्चति' 'गङ्गायां घोषः' इत्यादिवाक्यैरपि प्रथमं भ्रमाऽऽत्मकशाब्दबुद्धेरनुभवसिद्धत्वात् । किन्तु बाधप्रतिसंधानोत्तरकालं तस्या अप्रामाण्यग्रहः, ततो लक्षणया अर्थान्तरबोधश्च । नचैवं सति शब्दस्य विरम्यव्यापाराऽऽपत्तिः । सति तात्पर्यज्ञाने तात्पर्यविषयार्थबोधमन्तरेण शब्दप्रवृत्तेरविरामात् । अन्यथा अवान्तरवाक्यार्थघटितमहावाक्यार्थबोधाऽनापत्तेः । शब्दानामवान्तरवाक्यार्थबोधेनैव विरामप्रसङ्गात् । नचैवं युगपद्बुद्धिद्वयविरोधः । तात्पर्यविषयार्थबोधस्य अत्र लक्षणाभावात्साध्यत्वेन तत्र बुद्धिद्वयाऽनपेक्षणात् द्वारभूतबोधस्य च लक्षणाऽनपेक्षत्वात्, एकत्र उभयाऽपेक्षायामेव तस्य दोषत्वात् । अन्यथा अर्थवादवाक्यात् वाच्यार्थाऽन्वयबोधद्वारकलाक्षणिकप्राशस्त्यशाब्दबुद्धचनापत्तेः । एतदेव ह्यभिप्रेत्योक्तं कल्पतरौ—“उपायस्तु वैशिष्ट्यमखण्डचन्द्रसिद्धौ सचाऽविरोधाच्चन्द्रेऽनुज्ञायते । सत्यादिवाक्ये त्वनन्तादिपदैर्वाध्यते वैशिष्ट्यम्” इति । इत्थंच परिशेषात् पर्यवसितबोधः चन्द्रमात्रगोचर इति निगमयन्नुपसंहरति—तत इति ॥ ततः=उक्तयुक्तेः प्रकृष्टप्रकाशवाक्यात् चन्द्रस्वरूपमात्रस्य पर्यवसितबोधः सिद्ध इत्यर्थः ॥

ननु विशिष्टज्ञानस्य कथं द्वारत्वेन उपयोगः । शुद्धचन्द्रव्यक्तेः अज्ञातज्ञापनलक्षणे विधाने उद्देश्यसमर्पकत्वेन उपयोग इति तु न शक्यं वक्तुम् । द्वयोरेकज्ञानविषयत्वमन्तरेण उद्देश्यविधेयभावस्यैवाऽयोगात् । अखण्डे ज्ञातत्वाऽज्ञातत्वघटितयोः तयोर्युगपदसंभवाच्च । एवं लक्ष्यलक्षणभावोऽपि कथं? प्रागज्ञातस्य लक्षणत्वादर्शनात् । ज्ञाते च प्रश्नजिज्ञासयोरनुपपत्तेः । ज्ञातस्य लक्षणस्य लक्ष्याऽन्यत्वे च स्वरूपलक्षणत्वप्रवादाऽनुपपत्तेरिति चेत् । शृणु । कल्पतरुकाराणां मते द्वारभूतं विशिष्टचन्द्रगोचरं लक्षणज्ञानं, फलीभूतं च चन्द्रमात्रगोचरं । पूर्वोत्पन्नविशिष्टगोचरवृत्तिस्थितिकाल एव शुद्धगोचरवृत्त्युदयाऽभ्युपगमात् । क्षणमात्रं पूर्वोत्तरवृत्त्योः संचलनेन पूर्ववृत्तिविषयस्य उद्देश्यत्वं, उत्तरवृत्तिविषयस्य च शुद्धस्य विधेयत्वं, ज्ञानभेदेऽप्युपपद्यत एव ।

“यच्छब्दयोगः प्राधान्यमित्याद्युद्देशलक्षणम्”

इत्यभिप्रेक्ष्यतोक्तं च सर्वत्रैव उद्देश्यस्य प्रथमयोधस्य गुणत्वात्, विशिष्टस्य च चन्द्रस्वरूपाऽवधिर्भाषाद्याधाद्य स्वरूपलक्षणव्यव्याहृतम्। जगज्जन्मादिकारणत्वस्य तु बाह्यजगद्वदितत्वाद्वाधाद्य न स्वरूपलक्षणत्वमिति। एतदेवाऽभिप्रेक्ष्योक्तं कल्पतरु—“न हि चन्द्रद्वयमस्ति। न च लक्षणस्य विशिष्टत्वाद्दृश्यं विशिष्टं स्यात्” इति। वाच्यार्थनानात्वेष्टव्यात्, लक्ष्यस्य चैकत्वात्। अर्द्धतमिदिकागर्शनां मते तु पर्यवमित्येवोपविष्यशुद्धचन्द्रस्यैव प्रागज्ञानोपहितचिद्विषयत्वेनाद्देश्यता, अज्ञाननिवृत्तकृतप्रियत्येन विधेयतेति वा, विशिष्टाऽन्तर्भाषेण प्रसिद्धत्वादुद्देश्यता, स्वरूपेणापूर्वत्वाद्धिधेयतेति वा एकस्याप्युभयथा व्ययहारोपपत्तिः। उद्देश्यत्वं प्राधान्यव्याप्यं, विधेयत्वं न गुणव्यव्याप्यमिति नियमश्च अप्रवृत्तप्रयत्नरूपविधायकं, न विज्ञार्थबोधे। भूतले घट इत्यादियाक्ये धैर्योन्वस्यापि दर्शनात्। अत एव नसांसर्गिकविषयतानिरूपकनिष्ठत्वनिरमोऽपि। नालमुत्पलमित्यादौ सति तात्पर्यं संसर्गमात्रस्यापि विधेयताप्रत्ययेन तत्र व्यभिचारात्। एतं तस्यैव विशिष्टान्तर्भाषेण निश्चितत्वात्साधारणत्वाच्च लक्षणत्वं, व्यावृत्तबुद्धिप्राहात्याच्च लक्ष्यत्वं, प्रकरणप्रकाशत्वात्संपलक्षितत्वेन लक्षणत्वम्, चन्द्रत्वात्संपलक्षितत्वेन लक्ष्यत्वमिति वा बोध्यम् इति। सर्वथापि वाक्यस्य चन्द्रस्वरूपमात्रनिष्ठत्वात् न लक्षान्ते साध्यसाधनवैकल्यमिति भावः। केचित्तु अलौकिके महाण्यलौकिकीमेव प्रमाणप्रवृत्तिमभ्युपगम्य अत्रण्डाऽद्वितीयपरमार्थस्तुनिष्ठानां अधान्तरवाक्यमहावाक्यानांमेव अलौकिकमखण्डार्थत्वं विद्वदनुभवैकयेद्यमाहुः ॥ ४६ ॥

इत्थं लक्षणस्वरूपप्रमाणैः सत्यादियाक्यानां महावाक्यानां चाऽखण्डार्थत्वं प्रसाध्य तमनुभाषयितुं चतुर्ध्वपि येदेषु प्रसिद्धमहावाक्येषु तात्पर्यमालोच्याऽभिलष्य द्विदर्शयिषुगर्शो आग्नेदिके “प्रदानं ब्रह्म” इति वाक्ये दर्शयति—यइति।

सू० ॥ यः प्राग्विसृज्य भुवनं तनुमाचिवेश

यः पञ्चभूत सुर मानुष तिर्यगाऽऽत्मा ।

येनाऽवलोकयति वक्तयभिमन्यते च

प्रज्ञानमात्र विभवोऽहमसौ पराऽऽत्मा ॥ ४७ ॥

तत्र सृष्टिवाक्यवर्णन प्रसङ्गेन अस्याः श्रुतेस्तात्पर्यस्य विस्तरेण वर्णितत्वात्सङ्क्षिप्य उच्यते । यः=परमात्मा, प्राक्=सर्गादिकाले भुवनं=लोकादिशरीरं विराजं, विसृज्य=स्वगतविशेषैर्नानाप्रकारं सृष्ट्वा । तनुं=कर्मज्ञानाऽधिकृत पौरुषशरीरं आविवेशेति ब्रह्मपदवाच्यं कारणोपाधिचै-तन्यं तदेव प्रतिबिम्बभावेन कार्योपाधिप्रविष्टं प्रज्ञानपदवाच्यं चेति भाग-त्यागलक्षणायां अखण्डैक्ययोग्यौ पदयोर्वाच्यार्थौ दर्शितौ । यः=परमात्मा स्वाध्यस्तानां पञ्चभूतानां सुर मानुष तिरश्चां=देव मनुष्य पश्वादि चतुर्वि-धशरीराणां च, आत्मा=पारमार्थिकं स्वरूपमिति “एषब्रह्मैषइन्द्रः” इत्यादि संदर्भतात्पर्यविषयोऽपरिच्छिन्नचैतन्यात्मा प्रत्यङ्मात्र पर्यवसितो ब्रह्मप-दलक्ष्यार्थो दर्शितः । येनैवाऽऽत्मना सर्वोऽपि लोकः अवलोकयति=विषयान्साक्षात्करोतीति चक्षुरुपलक्षित सर्वबाह्येन्द्रिय वृत्तिप्रतिफलनेन आत्मन एवाऽर्थप्रकाशकत्वमुक्तम् । येनैवाऽऽत्मना वक्ति=वचनादिना व्य-हरतीति तस्यैव वागुपलक्षितसर्वकर्मेन्द्रिय व्यापारेषु अयस्कान्तवत्संनि-धिमात्रेण निमित्ततोक्ता । येनाऽभिमन्यतइत्यन्तःकरणे प्रतिफलनादा-न्तराभिमानादिवृत्ति प्रकाशवृत्त्योर्निमित्ततोक्ता । अनेन चाऽवलोकनादिक-तुरुपहिताच्छुद्धस्य येनेतिपृथक्कृत्य प्रदर्शनात् सर्वाऽधिष्ठानपर्यवसितः शोधितः प्रज्ञानपदलक्ष्यार्थ उक्तः । ईक्षणपूर्वक सर्वसृष्टेः इन्द्रियाऽऽदि-द्वारके सर्वव्यवहारस्य चोभयत्राऽपि विमर्शे चैतन्यमात्रनिर्वाहत्वात् तद्-दृश्यस्य च तद्दृश्यतिरेकेण सत्तास्फूर्त्योरेसिद्ध्या तदध्यस्तत्वेन मिथ्यात्वात् परमार्थतः प्रकृतं सर्वोपाधिकृताऽपकर्षशून्यं स्वरूपज्ञानमेव परमानन्दरू-पत्वात् सर्वनिर्वाहकत्वाच्च विभवः=ऐश्वर्य यस्य सः प्रज्ञानमात्रविभव इति शोधस्य परस्परैक्यतात्पर्यं तत्त्वप्रदर्शनाय शोधितयोरैक्येन निर्देशः । एवं च सति प्रज्ञानं ब्रह्मेति महावाक्यस्य अखण्डैकवस्तुमात्रपरत्वमेव सम्पन्नमित्यभिप्रेत्य वाक्यार्थं दर्शयति—अहमसौपरात्मेति । असौ=कांऽ-यमात्मेत्यादिना विसृष्टः प्रज्ञानैकरसत्वेन परिशेषितः अहङ्कारसाक्षी

प्रत्यक्, परात्मा="आत्मा वा इदं"मित्यादिप्रकृताऽपरिच्छिन्नज्ञानैकरसं ब्रह्मेव नाऽन्यदिति वाक्यार्थ इत्यर्थः ॥ ४७ ॥

इत्यमेव याजुषेदिक काण्वमाध्यंदिनोभयशाखीय बृहदारण्यकाऽन्तर्गतस्य "अहं ब्रह्मास्मि" इति महावाक्यस्यापि तात्पर्यपर्यालोचने अखण्डैक्यपरत्वमेवेति दर्शयन् सपरिकरं तदर्थमग्लप्य दर्शयति—यदिति ।

मू० ॥ यद्ब्रह्माकृते जगदभूत्तमसाऽऽनखाग्रा-
द्यच प्रविष्टतनु कृत्स्नमकृत्स्नमासीत् ।

प्रपस्तदेव परमं परमार्थतोऽहं

ब्रह्मास्मि तद्विदितवद्धि तदेव सर्वम् ॥ ४८ ॥

तत्राऽऽदौ पदयोर्वाच्यार्थौ तयोः शोधनादिक्यपर्यवसानं च दर्शयितुं "तद्धेदंतर्ह्यव्याकृतमासीत्" इत्यादि "तदेतन्नेवः पुत्रात्" इत्यन्त श्रुतिसंदर्भप्रवृत्तिरिति दर्शयति—यदित्यादि परमार्थत इत्यन्तेन । यत्=ब्रह्म प्रलये अव्याकृतनामरूपं जगद्ब्रह्मजगद्वितीयमेव सर्गादौ प्राणिकमांदिवशात् व्याकृतनामरूपाऽवस्थं सत् स्वयमेव जगदभूत् । अनेन जगज्जन्मादिकारणं ब्रह्मपदवाच्यार्थ इति दर्शितम् । यदेव च ब्रह्म चतुर्विधशरीररूपव्यनन्तरं प्रविष्टा तनुः=उपमांगस्थानं शरीरं येन तत् तथाभूतं सत् चस्तुतःकृत्स्नं=अपरिच्छिन्नमाऽऽनन्दरूपमपि अकृत्स्नं=परिच्छेददुःखाऽऽदिधर्मि आसीदित्यर्थः । अनेन "स एव इह प्रविष्ट आनखाग्रेभ्यो यथा क्षुरः क्षुराधानेऽवहितः स्याद्विभ्रंभरो वा विभ्रंभरकुलाये" इति वाक्यलघ्यमुपाधिप्रवेशाज्जीवभावाऽऽपन्नं प्रकृतं ब्रह्मैव अहंपदस्य वाच्यार्थ इति दर्शितं । श्रुतौ क्षुराधाने=कांशे अवहितः=स्थापितः विभ्रंभरः=अग्निः कुलाये=कुलायवदाश्रये काष्ठादौ ॥ नन्वचिकारिणो ब्रह्मणः कथं जगज्जीवभावौ ? विकारित्वे च कथं न अनित्यता? इत्यादाह—तमसेति । इदं च देहलीदीपन्यायेन पूर्वोत्तरान्वयि । तमोवदायरणविक्षेपशक्तिमता अज्ञानेनैव ब्रह्मणो जगज्जीवभावौ कल्पितौ, नवास्तवाधित्यदोष इत्यर्थः । प्रदश्यतेचाऽयमर्थः श्रुत्यैव, "तं न पश्यन्त्यकृत्स्नां हि सः प्राणन्तैव प्राणानाम भवति यदन्वाक्पश्यंश्चक्षुः शृण्वन् श्रोत्रं मन्वानो मनः" इति । इहोपाधौ प्रविष्टमात्मानं जना

न पश्यन्ति निरुपाधिकवास्तवरूपेण न पश्यन्तीति मूलाऽज्ञान प्रदर्शनं । तत्कुतः? हि=यस्मात् परिच्छिन्नोपाधिवशः स आत्माऽपि अकृत्स्नः= परिच्छिन्नः तद्धर्मनिव आत्मन्यभिमन्यते । यथा प्राणन्नेव प्राणोनाम भवति प्राणे प्राणनव्यापृते सति तदुपाधिकोऽपि प्राणस्तद्धर्मेण प्राणो नाम स्वयमेव भवति । अत एवह्यशनायापिपासाद्यात्मनः इति मन्यते । एवं वाचि वदन्त्यां स्वयमपि वदन्वागेव भवति । अत एव हि वाचालमूकत्वाद्यात्मनि मन्यते । एवं पश्यंश्चक्षुः सन्नान्ध्यमान्द्यकाणत्वाद्यभिमन्यते । एवं श्रोत्राऽऽत्मासन्वाधिर्याद्यभिमन्यते । एवं मन्वानो मनोभूतः तद्धर्मसङ्कल्पविकल्पशोकमोहादीन् मन्यत इत्यज्ञानमेव सर्वाऽनर्थमूलमिति श्रुतेराशयः । जीवभाववज्जगद्भावस्याऽप्यकृत्स्नताऽऽपत्तिरूपत्वात् विराडादिजीवोपाधित्वाऽविशेषाच्च तस्याप्यज्ञानमूलत्वं दर्शितमेव । अत एवोत्तरत्र “स योऽत एकैकमुपास्ते न स वेद अकृत्स्नो ह्येषः अत एकैकेन भवत्याऽऽत्मेत्येवोपासीत” इति परिच्छिन्नप्राणाद्येकैकद्यष्टिनिन्दापूर्वकं आत्मैकनिष्ठायामादराऽतिशयं विधाय श्रुतिः “तदेतत्पदनीयमस्य सर्वस्य” इति सर्वपदार्थानां मध्ये आत्मन एवाऽवश्यं ज्ञेयत्वमुक्त्वा “अनेन ह्येतत्सर्वं वेद” इत्याऽऽत्मविज्ञानेनैव सर्वविज्ञानं तेनैव च कृत्स्नतां सदृष्टान्तं दर्शयति । द्वैतमात्रस्य आत्माऽज्ञानकार्यत्वे हि तज्ज्ञानस्य सकार्याऽज्ञाननिवर्तकत्वेन पूर्णाऽऽत्मभावलक्षणकृत्स्नताप्रापकत्वमुपपद्यते नान्यथेति जगज्जीवभावयोराविद्यकत्वप्रदर्शनेनैव मिथ्यात्वबोधनात् तद्विनिर्मुक्तकृत्स्नात्मैव पदयोर्लक्ष्यार्थ इति दर्शितम् । नित्यदुःखित्वेन सर्वाऽनुभवसिद्धे प्रतीचि परमानन्दैकरस ब्रह्माऽभेदाऽसंभावनावारणाय प्रेयस्तमत्वलिङ्गेन तस्यापि सुखैकरूपतां दर्शयति—प्रेय इति । देहपुत्रमित्राद्यनात्मवर्गोऽपि आत्मोपकारत्वाप्रियः । आत्मापि प्रियः । तयोरात्मा अनन्यार्थत्वाद्दुत्कृष्ट इति “द्विवचनविभज्योपपदे तरवीयसुना”विति ईयसुन् । “प्रियस्थिरे” इत्यादिना प्रादेशः । अनेन “तदे तत्प्रेयःपुत्रात्प्रेयो वित्तात्प्रेयोऽन्यस्मात्सर्वस्मादन्तरतरं यद्यमात्मा” इत्येतद्वा क्रयार्थसङ्ग्रहेण अहंपदार्थशोधस्य ब्रह्मपदाऽर्थपर्यन्तता दर्शिता । एवं ब्रह्मपदार्थशोधस्यापि अहंपदार्थपर्यन्ततां दर्शयितुमाह—तदेव परममिति । परमार्थतः=बाध्यसामान्यनिष्कर्षे परमं=ब्रह्मतत्त्वमपि तदेव=प्रत्यग्रूपमेव पर्य-

यस्यतीत्यर्थः। अन्यथा "न योऽन्यथागतः प्रियं द्रुवाणं द्रुवात् प्रियं
 गोन्यति" इति यादयात्प्रयग्न्यस्य नभवरयोः निःप्याद्यानादिनि भावः ॥ एवं
 च मन्वन्तु उपस्नुन्तेष चापयं पर्यपसदाभिः प्रस्योद्वाहरति—अहं प्रहा-
 स्मीनि । अत्र "प्रहा वा इदमत्र आस्मीत्तदात्मानमेवाऽपेत्" इत्यत्र प्रहापदेन
 कार्यं प्रहा, प्रहाविद्याधिष्ठाप्राप्त्यजातिर्वाच्यते अहं पनतीति यद्वापि-
 नीं वृत्तिमाधित्य । मनुष्याणामेव विद्योक्तां विद्याधिष्ठायात् । "यद्वापि-
 दया सर्वं भविष्यन्तो मनुष्या मन्यन्ते" इति तेषां प्रस्नुतयाप्य । न तु परं
 प्रहा । तस्य नियमुक्तयेन विद्याऽनधिष्ठायात् । अतोऽहं प्रहास्मीति संभा-
 रिण एव प्रहाभाषं मन्वाप्य उपात्मनार्थ उपदेशः तत्फलं च सर्वभावाऽवा-
 तिरिति केचित् । तादिसाधुर्वदाह—तद्विदितवर्तीति । हि यस्मात् तम्-
 प्रतीय स्वरात्मानं विदितवत्=स्वाक्षात्कृतवत् सर्व-पूर्णं राक्षतिष्ठते । तथा
 च प्रतीय स्वाधियया संस्वर्ताय, स्वधिययया मुख्यने इव । न संतारी
 नामाऽन्योऽस्मीति भूतेरभिप्राय इत्यर्थः । उपासनाफलत्वे हि सर्वभावाऽऽ-
 पत्तिन्लक्षणा मुक्तिरनित्या स्यात् । किञ्च ॥ पूर्वयापये "यद्वापिदया सर्वं भ-
 विष्यन्तो मनुष्या मन्यन्ते किमु तम् प्रहाऽपेत्" इति प्रहाभावयोग्या अधि-
 कारिणो ग्राह्यप्रहागोचरविद्यया स्वयमपि प्रहाभविष्याम इति मन्यन्ते ,
 तद्वा "किमेवेत्" इति येषप्रहाकर्तृकयेदगस्य येषान्तरम् अस्ति ? नास्ति
 या ? इति विमर्शाय प्रश्ने तदुत्तरयाप्येऽपि येषप्रहाण एव परामर्शो मुक्तः,
 नाऽपृष्टमनुष्यादेः । "तदात्मानमेवापेत्" इति येषान्तरप्रतिषेधोऽपितोषंसति
 स्वरात्मिकः स्यादिति मुधेष प्रहाशब्दस्याऽमुष्याऽपृष्टतार्थफलपत्ता ॥
 किञ्च ॥ नाऽप्राते प्रहाणि संस्वाग्निस्ताम्रूषं संपादयितुं शक्यम् । ज्ञाते तु
 ज्ञानेनेव वृत्तार्थत्वात्सम्पादनधीयर्थमित्यस्य वृत्तान्तमेवेति भावः ॥ ४८ ॥

तत्तिरीयधुतौ तु प्रत्यग्राहणोरखण्डैषयं कण्ठात्तयैव प्रतिपादितमिति
 न सन्देहादेर्ज्ञोऽपीत्याह—यदिति ।

मू० ॥ यथाऽयमत्र पुरुषे प्रथते गृहान्त-
 र्थथाऽप्रमेयसुखभूः सचितुश्च धिम्बे ।

एकः स इत्यभिद्ध्युः स्फुटमैक्यमेके

तद्वेदनाच्च विलयं जगतश्च तत्र ॥ ४९ ॥

एके=तैत्तिरीयाः। “स यश्चाऽयं पुरुषे यश्चाऽसावादित्ये स एकः” इति महावाक्ये प्रथमेन यच्छब्देन अत्र=अस्मिन् पुरुषे=ज्ञानाऽधिकारिणि गुहान्तः=पञ्चकोशगुहामध्ये यः=प्रत्यक्चेतनधातुः प्रथते=अवस्थात्रय-साक्षी स्वतः प्रकाशते इति कोशाऽवतारणश्रुतितत्पर्यविषयीभूतः शोधितः प्रत्यगुच्यतइत्यर्थः। द्वितीयेन तु यच्छब्देन “सोऽकामयत” इत्यादिना यतो वेत्यादिना च जगत्प्रकृतिकर्तृत्वेन उपपादितः अप्रमेयसुखभूः=अपरिच्छिन्नाऽऽनन्दैकरसत्वेन मानुपाऽऽनन्दाद्युत्कर्षपरस्परोपपादनेन परिशेषितो जगन्मुख्याधिकारस्थाने सवितुः=सूर्यस्य विम्बे च जगद्ब्रह्मा-पारनिर्वाहकसार्वभ्यप्रयोजकाऽनावृताऽपरिच्छिन्नचैतन्यधातुः स्वत एव प्रथते=प्रकाशते स उच्यत इत्यर्थः। स इति च यच्छब्दद्वयोपात्ते प्रत्यग्ब्रह्मणी अनूद्याऽखण्डैक्यमेव एकशब्देन उच्यत इति स्फुटं=कण्ठोक्त्यैव व्यक्ततरं प्रत्यग्ब्रह्मणोरखण्डैक्यं अभिद्ध्युः=उक्तवन्तः। उत्तरत्र ज्ञानफलवर्णनेनाप्येतदेव दृढीकृतमित्याह—तद्वेदनादिति। तस्य=उत्तरीत्या एकस्याऽऽत्मनः। वेदनात्=साक्षात्कारात्, जगतः=अन्नमयादिप्रपञ्चस्य, तत्र=तादृशे प्रत्यगात्मन्येव, विलयं=घृतकाठिन्यवन्मरीचिकोदकवद्वा विलयं तद्व्यतिरेकेण असत्त्वलक्षणं बाधं चकारान्तत्प्राप्त्या निरतिशयाऽऽनन्दावाप्तिं आत्यन्तिकाऽभयप्राप्तिञ्च “स य एवंवित्। अस्माल्लोकात्प्रेत्य एतमन्नमयमात्मानमुपसङ्क्रामति” इत्यादिना “यतो वाचो निवर्तन्ते” इति श्लोकेन स्फुटमभिद्ध्युरित्यर्थः। न हि प्रतीचो ब्रह्माऽन्यत्वे ब्रह्मोपादानकं प्रपञ्चं विद्वान् स्वस्मिन्नुपसंक्रामयितुं शक्तः, न वा निरतिशयं ब्रह्मानन्दं स्वयं भोक्तुं, न वा द्वितीयसद्भावे तादृशाऽभयं प्राप्तुम्। “द्वितीयाद्वै भयं भवति” इति श्रुत्यन्तरात् “उदरमन्तरं कुरुते अथ तस्य भयं भवति” इत्यत्रापि भेददर्शिनो भयाऽवश्यंभाव श्रवणादिति भावः ॥ ४९ ॥

सामवेदप्रसिद्धस्य तत्त्वमसीति महावाक्यस्य अखण्डार्थत्वं प्राग्विस्तरेण वर्णितमेव। दर्शितैक्याऽसंभावनाशङ्कादिनिरासार्थः तत्रत्यो नव-

सृष्ट्वोऽभ्यासः प्राङ्मन्यवर्णित इति दशभिः श्लोकैः तद्वर्णनेन छान्दोग्यपद्यप्र-
पाठकाऽभिप्रायसर्वस्यमुदाटयति—आसीदिति ॥

मू० ॥ आसीत्सदेव हि भवाननृतं निधाय

तेजोमुखं तदभिमत्य बभूव जीवः ।

देहान्तशुद्धमवधूय विलोक्य स्वं

सद्ब्रह्म तत्त्वमसि योधसुखाऽऽद्वितीयम् ॥ ५० ॥

तत्र अस्मिन् श्लोके "सदेव सोम्य" इत्यादि "सदायतनाः सत्प्रति-
ष्ठाः" इत्यन्तसन्दर्भनिर्गलितार्थप्रदर्शनपर्यन्तं प्रथमाऽभ्यासो वर्णयते । हे श्वे
तकेतो ! सृष्टेः प्राक् भवान् मन्थयविलयः सिन्ध्याविव उपाधिप्रविलया-
त्पारमार्थिकस्यात्मभूते सति सम्पन्नो बन्तुतः सजातीयादिभेदशून्यं सदे-
वाऽऽसीत्, तथाभूतो भवान्विमर्शं धाचारम्भणमाप्रत्वान्मायिकत्वाद्यनृ-
तं=मिथ्याभूतं, तेज एव मुख्यम्=मूर्तेर्प्रायं यस्य तथाभूतं ध्रुव्यन्तगानुसागत
आकाशादिभूतभौतिकचतुर्विधशरीरान्तं प्रपञ्चं विधाय=विवृत्करण ध्रुतेर-
पलक्षणत्वात् पञ्चाकरणक्रमेण सृष्ट्वा तत्=स्वसृष्टं कार्यकारण सद्गतं अभि-
मत्य=अन्योन्याऽभ्यासेनाऽऽत्ममात्हत्य, जीवो बभूव । तथाचाऽनृतोपाधिप्र-
युक्तो जीवभावोऽप्यनृत एव, पररूपाऽऽपत्तिर्हि परमात्मनः सः । अत एव
सुपुंसौ "सता सोम्य तदा सम्पन्नो भवति स्वमपीतो भवति" इत्यादिना
उपाधिप्रविलये स्वरूपे स्थितिं दर्शयतीति भावः ॥ यद्येवं तर्हानर्थहेतो-
र्जीवभावस्य आत्यन्तिकोच्छेदे क उपायः ? तत्राह— देहान्तेति । "यद्ये-
रोहितं रूपम्" इत्यादिना श्रुत्योपदर्शितया कारणव्यतिरेकेण कार्याऽसत्त्व-
पर्यालोचनयुक्त्या "अद्येन सोम्य शुद्धेनाऽपो मूलमन्विच्छ, अद्भिः सोम्य
शुद्धेन तेजो मूलमन्विच्छ, तेजसा सोम्य शुद्धेन सन्मूलमन्विच्छ" इति
वाक्यदर्शितक्रमेण देहः अन्तः=चरमोत्पन्नो यस्मिन्स्तद्देहान्तं शुद्धम्=अद्वुरः,
तत्सदृशं कार्यहेतुजातं अवधूय=मिथ्यात्वदृष्ट्या निरस्य । परममूलभूतं
स्वं=वास्तवमात्मानं विलोक्य=प्रत्यग्दृष्ट्या पश्य । तत एवोपाधिकजीव-
भावनिवृत्तिर्भविष्यतीति भावः ॥ तथाचोक्तं चार्तिके—

"तस्मात्संभावनामान्नः संसारः प्रत्यगात्मनि ।

उक्तेऽर्थे संशयश्चेत्स्यात्प्रत्यग्दृष्ट्या निरीक्ष्यताम्" ॥ इति ॥

तथादर्शने च वाक्यमेव साधनमित्यभिप्रेत्य तत्पदलक्ष्यार्थकीर्तनपूर्व-
कं वाक्यमुदाहरति—सद्ब्रह्म तत्त्वमसीति ॥ श्रुत्यन्तरे बोधसुखाद्वितीयत्वेन
प्रसिद्धं सदेवेत्युपक्रान्तं सजातीयादिभेदशून्यं यद्ब्रह्म तत्त्वमेवाऽसि नान्य
इत्यर्थः ॥ ५० ॥

ननु उक्तायां सत्सम्पत्तौ संशयः—यदि सुषुप्तिप्रलययोः सति सम्प-
द्यन्ते? तर्हि वयं सति सम्पन्नास्म इति सर्वे जानीयुः, उत्थिताश्च स्मरे-
युः, नत्वेतत्प्रसिद्धम् । पुनरुत्थाने वा कोहेतुरिति? तन्निराकरणाय “यथा
सोम्य मधु मधुकृतः” इति खण्डिकोत्थितिः । तत्तात्पर्यं सद्ब्रह्म द्वितीयाऽ-
भ्यासं वर्णयति—सम्पद्येति ॥

सू० ॥ सम्पद्य यत्र मधुनीव रसाः सुषुप्तौ

सौख्यैकरस्यमधिगम्य जना न विद्युः ।

यत्प्रच्युताः पुनरमी बहुदुःखभाजः

सद्ब्रह्म तत्त्वमसि नाऽसि कदापि दुःखी ॥ ५१ ॥

जनाः=जननधर्माणो जीवाः । रसाः=नानाजातीयप्रसूनमकरन्दाः

मधुकरैरुपनीताः मधुनि सम्पद्य=मधुभावं प्राप्य मधुरैकरस्यमुपगम्येव सुषुप्तौ
सौख्यैकरस्यं प्राप्याप्यविद्याऽऽवृत्तत्वाच्च विद्युः । प्राप्तकालतायां लिङ् । प्रा-
प्तिकालमपि प्रतिसन्धानं न लभन्त इत्यर्थः ॥ वक्ष्यति हि श्रुतिः—“त इमे
स्तयाः कामा अनृतापिधानाः” इति, “तद्यथापिहिरण्यनिधिं निहितमध्ये-
त्रजा उपर्युपरि सञ्चरन्तो न विन्देयुः । एवमेव इमास्सर्वाः प्रजा अहरहर्ग-
च्छन्त्य एतं ब्रह्मलोकं न विन्दन्त्यऽनृतेन हि प्रत्यूढाः” इतिच । यतो न वि-
द्युः अत एव वासनाकर्मादिवशात्पुनरुपाध्याऽऽविभवे यत्प्रच्युताः=यस्मा
दानन्दैकरसस्वरूपात्प्रच्युताः अमी=जनाः पुनः=भूयोऽपि पूर्ववद्ब्रह्म-
सिद्धवृक्वराहदंशमशकादिदेहभावाऽध्यासात् जननमरणश्रुत्पारोगभया-
द्विबहुदुःखभाजां भवन्ति । युगसहस्रकोट्यन्तराग्रेऽपि जन्ताः पुराभाषिते
वासनाकर्मणी विनाज्ञानं मूलोच्छेदेन न नश्यत इति भावः ॥ अतः परमान-
न्दैकरसं सद्ब्रह्मैव त्वमसि । आविद्यकं तव दुःखित्वं । ऐक्यज्ञानेन अवि-
द्यानिवृत्तौ तु न कदापि दुःखी त्वमसीत्यर्थः ॥ ५१ ॥

ननु गृहे मुतः स्वस्य गृहाऽवस्थितिमिव सुपुत्रा अपि सति सम्पत्ति
निद्रामूढत्वाप्रविन्दन्तु, सुप्तयोत्थाय गृहादागच्छन्पुत्रयः स्वस्य गृहादाग-
मनमिव सत उत्थाय जागरादावागच्छन्तः 'सत आगच्छामः' इति कुतो न
यिजानन्तीत्याशङ्कां दृष्टान्तोपन्यासेन निराकर्तुम् "इमाः साम्यं नद्यः" इति
खण्डिकोत्थानम् । तत्तात्पर्यं सद्गृहं तृतीयाभ्यासं वर्णयति—अग्धिरिति॥

मू० ॥ अग्धिर्यथा जलधरैरपनीय नीतो

नद्यादिभावमुदधित्वमतिं जहौ स्वाम् ।

एवं भवानुपधिभिः खलु विस्मृतः स्वं

सद्गृहं तत्त्वमसि संस्मर पूर्णभावम् ॥ ५२ ॥

यथा अग्धिः=समुद्रः सदा पूर्णस्वभावांऽपि प्राणिकर्मप्रयुक्तैर्जल-
धरैर्वर्षामु पीतो जलधिभावात् प्रच्याप्य देशान्तरं प्रत्यपनीय वृष्टिद्वारा
नद्यादिभावं नीतः पुनः कालान्तरे समुद्रभावे पूर्वं च समुद्रोऽयमिति
स्वाभाविकरूपेण ग्रहणाऽहोऽपि कूलद्वयान्तःप्रवाहोपाधिना 'नदीयम्' इ-
त्येव धियं धत्ते स्वां अनाद्यनन्तपूर्वोत्तरकालाऽनुवृत्तत्वात् स्वाभाविकीं
उदधित्वमतिं=समुद्रतावुद्धिं जहौ । नदीभावे समुद्रत्वेनाऽव्यवहारादित्यर्थः ।
यथाऽयं दृष्टान्तः, अमुनैव प्रकारेण भवान् सदेव सन्, उपधिभिः=अधि-
द्यान्तःकरणशरीरादिलक्षणेरुपाधिभिः । स्फटिकं जपाकुन्तुमोपरागात् स्वा-
भाविकं शौक्यमिव, स्वं=सदाऽऽत्मभावं, विस्मृतः=नाऽनुसन्धत्त इति
सत आगमनमपि न वेत्तीत्यर्थः । अत एव हि श्रुत्या बोध्यते, तच्छिष्टं
पूर्णसद्गृहेव त्वमसि स्वस्य पूर्णभावं स्वाभाविकं संस्मर= निरन्तरमनुसं-
धत्स्व । तदनुसन्धानादेव व्याधकुलयर्धितराजसूनोराजभावानुसंधाने
व्याधभाव इव जीवभावांऽप्यपैप्यतीति भावः ॥ इह यद्यपि श्रुतौ "ताः
समुद्रात्समुद्रमपियन्ति स समुद्र इत्येव भवति ता यथा तत्र न विदुरिय-
महमस्मि" इति नदीनां समुद्रभावाऽऽपत्तौ नदीभावाऽऽस्मृतिदृष्टान्तिता,
तथापि स पूर्वोत्थाऽप्रतिसन्धानमात्रे दृष्टान्तः, सर्वांशे दृष्टान्ताऽऽज्ञस्यं
तु नदीभावे समुद्रभावाऽप्रतिसंधान एवोपपद्यत इति तथैवांक्तमिति बो-
ध्यम् ॥ ५२ ॥

ननु यदि जीवाः सत उत्थाय सत्येव सम्पद्यन्ते तर्हि जलादुत्थाय जल एव संपद्यमाना बुद्बुदतरङ्गादय इवाऽनित्यास्थुः । देहादेरपि सत उत्थानाऽविशेषादहंबुद्धिविषयत्वाच्च जीवो देहाद्यतिरिक्तश्च न स्यात् । समुद्रवत् सतोऽपि सविकारत्वाऽऽपत्तिश्चेत्याऽऽशङ्काऽपाकरणाय “अस्य सोम्य महतो वृक्षस्य” इति खण्डिकोत्थानं । तत्तात्पर्यं संगृह्यन् चतुर्थाऽभ्यासं वर्णयति—जीवेति ॥

मू० ॥ जीवप्रहीण तरु शोषविशेष लिङ्गा-
दात्मा परोऽस्ति तनुतः सच नित्य एकः ।
विद्ध चैतदात्म्यमखिलं वितथद्वितीयं
सद्ब्रह्म तत्त्वमसि मुञ्च विभेदमोहम् ॥ ५३ ॥

जीवेन प्रहीणस्य=क्रमात् त्यक्तस्य तरोः=वृक्षस्य शोषविशेषः=शोषणवैचित्र्यं यथा एकशाखात्यागे तावन्मात्रशोषो, द्वितीयशाखात्यागे तस्या अपीति वैचित्र्यं एतस्मात् लिङ्गात्=गमकात् एकशाखात्यागे तदतिरिक्तजीवस्य शाखान्तरादिप्रदेशे स्थितिवत्सर्ववृक्षत्यागेऽपि वृक्षशरीराऽतिरिक्तस्य जीवस्याऽन्यत्राऽवस्थितिरनुमीयते । तथैव अस्मदादितनुतः=शरीरादपि जीवात्मा अस्ति यथैव च शाखाभिमानत्यागे शाखाविनाशे वा वृक्षजीवो न नश्यति । एवं सुषुप्तिमरणयोर्देहाद्यभिमानत्यागे प्रविलये च जीवः पारमार्थिकस्वरूपतो न नश्यतीति बुद्बुदादिवैषम्यमित्यभिप्रेत्याह—सचेति ॥ सः जीवश्च नित्यः=अनश्वरः । “अजो नित्यः शाश्वतोऽयं पुराणो न ह्यप्रते ह्यप्रमाने शरीरे” इति च काठकश्रुतिर्भगवद्वचनं च । यथा शाखाभेदेऽपि जीवैक्यं, एवं देहभेदेऽप्यात्मैक्यमप्यनेनैव श्रौतदृष्टान्तेन सिद्धमित्यभिप्रेत्याह—एक इति ॥ न केवलमात्मान्तराऽभावात् अस्यैक्यम्, अपितु वस्त्वन्तराऽभावादपीत्याऽऽशयेनाह—विद्धीति ॥ अखिलं=जगत् एष आत्मैव ऐतदात्म्यं चतुर्वेदादित्वात् स्वार्थे ध्यन् । नैतद्व्यतिरेकेणाऽस्तीति विद्धि=जानीहि । तनुप्रतिभासमानं जगत्कथं नास्तीत्युच्यते तत्राह — वितथेति ॥ वितथं=अनृतं न्यूनसत्ताकं द्वितीयं यस्मात्तत्तथोक्तम् । नाऽप्रतिभासान्नास्तीत्युच्यते, किन्तु युक्ति-

धृतिभ्यां बाधितत्वादित्यर्थः। तथाच न समुद्रयत्सधिकारत्वाऽऽपत्तिरिति भावः। अतो यो नित्यैकात्मा तन्सद्भाष्यमेवासि। अहमन्योदेहीति भेदमोहं मुञ्च=त्यजेत्यर्थः ॥ ५३ ॥

ननु जगन्मिथ्यात्वेन प्रज्ञेयं जगतो घटोपादानकत्वे सिद्धचेत् । “स य एषोऽणिमा” इतिसूक्ष्मतरं हि प्राणोपदिश्यते, तत्कथं स्थूलतमस्य जगत उपादानं। सृष्टादेः स्थूलस्थैष स्थूलघटाद्युपादानत्यदर्शनात्। कारणान्मना सत एव च कार्यस्याऽऽविर्भावः शाल्यते। तत्कथं वा स्थूलतस्य सूक्ष्मतमात्मना स्थितिः संभावयितुं शक्यत इत्याऽऽशङ्कं दृष्टान्तेन निराकर्तुं “न्यग्रोधफलमनआहर” इतिखण्डिकाऽघतारः। तत्कार्य्य संगृह्यन् पञ्चमाऽभ्यासं वर्णयति—धानान्तरिति ॥

मू० ॥ धानान्तरुन्नततरोरुवटः पुरेच

यस्मिन्निदं जगदवस्थितमाविरासीत् ।

श्रद्धावता समधिगम्यमणोरणीयः

सत् ब्राम तत्त्वमसि सत्यमसत्यमन्यत् ॥ ५४ ॥

नायमसंभाव्योऽर्थः। शृणु अत्रापि दृष्टान्तं—यथा धानायाः=यटवी-जस्याऽतिसूक्ष्मस्य अन्तः=मध्ये यदतिसूक्ष्मतरं इन्द्रियाऽगम्यं बीजाऽवस्था नाणोऽपि अदुरादिभायेनाऽनुवर्तनार्हं तदेव न्यग्रोधोपादानं तदेव हि देशकालाऽऽदिविशेषे जलादिना उपवृंहितं बीजपुटं भित्त्याऽदुरादिक्रमेण ऊर्ध्वमानेन उन्नततरः परिणतेन च उरः=स्थूलो घटः=न्यग्रोधतटः आविरासीत्=प्रादुर्धभूव। एषं यस्मिन्=परमात्मनि अतिसूक्ष्मेऽपि तद्भावेनैव अवस्थितं=जगत्सर्गकाले प्राण्यदृष्टाद्युपवृंहितं आविरासीत्=सूत्रविराडादिक्रमेण प्रादुरासीत्। यद्यप्याऽऽगमार्थाऽपरिशीलिनां बाह्यविषयाऽऽसक्तबुद्धीनां अथर्हधानानां कुतार्किकाणां बाध्यमानाऽप्येषांऽर्थो दुर्वोधः, तथाप्याऽऽगमाऽनुसारिभिरन्तर्मुखैः श्रद्धाधनैरधिकारिभिः अधिगन्तुं शक्य एवेत्यभिप्रेत्याह—श्रद्धावतेति ॥ “श्रद्धत्स्वसाम्य” इति हि अत्र श्रवणाङ्गत्वेन श्रद्धा विधीयते। “श्रद्धावित्तः समाहितो भूत्वा आत्मन्येवाऽऽत्मानं पश्येत्” इति च श्रुत्यन्तरम् ॥

“अश्रद्धाणाः पुरुषा धर्मस्याऽस्य परंतप ! ।
अप्राप्य मां निवर्तन्ते मृत्युसंसारवर्त्मनि” ॥

इत्यादिस्मृतिवचनं च श्रद्धाया आवश्यकत्वं दर्शयतीति श्रद्धावता
एतदधिगन्तुं शक्यं नान्येनेत्यर्थः । ननु प्रमाणेनाऽर्थसिद्धौ न श्रद्धोपयोगः ।
चक्षुरादेः घटाद्यर्थप्रकाशने तदपेक्षाया अदर्शनादित्याऽऽशङ्क्याह—अणो
रणीय इति ॥ अस्तु स्थूलेष्वनियमः, शब्दैकसमधिगम्ये तु धर्मादावप्यश्रद्-
धानस्य निश्चयो नोत्पद्यते । किं वाच्यं अतिसूक्ष्मे प्रत्यक्षादिविरुद्धप्राये वा
दिसहस्रकुतर्कशङ्काव्याकुले परमात्मवस्तुनीत्यर्थः । एवमतिसूक्ष्ममद्वितीयं
च यत्सद्ब्रह्म तत्त्वमेवासि अतस्त्वमेव सत्यं, अन्यत्=त्वद्व्यतिरिक्तजगद्-
सत्यमित्यर्थः ॥ ५४ ॥

ननु यद्यत्र कार्यकारणसङ्घाते प्रविष्टं ब्रह्म प्रत्यग्रूपमस्ति, तर्हि कुतो
नोपलभ्यते । यदि च अतिसौक्ष्म्यस्वाभाव्यात्तदनुपलभ्यमेव, तर्हि तद्दर्शन-
साधनोपदेशवैयर्थ्यमनिर्मोक्षश्चेत्याशङ्कापनोदाय दृष्टान्तोपन्यासपुरस्सरं त-
द्दर्शनदर्शनयोः कारणं वक्तुं “लवणमेतदुदके निधाय” इति खण्डप्रवृत्तिः ।
तत्तात्पर्यं सङ्गृह्यन् षष्ठाभ्यासं वर्णयति—अप्स्विति ॥

मू० ॥ अप्सु प्रलीनमिव सैन्धवखिल्यमक्षणा

पश्यन्ति यत्र करणैरपि हृद्विभातम् ।

विन्दन्ति यद्रसनयेव रसं गुरुत्तया

सद्ब्रह्म तत्त्वमसि दृश्यमिदं तु न त्वम् ॥ ५५ ॥

यथा पटुतरचक्षुषोऽपि पुरुषाः अप्सु=उदके प्रक्षिप्तं प्रलीनं=विलीय
उदकैकरूप्यमापन्नं सैन्धवखिल्यं=लवणखण्डं अक्षणा=चक्षुषा करेण च
विमृश्य नपश्यन्ति=नोपलभन्ते तद्यथा उद्भूतरूपस्पर्शवत्त्वात् योग्यमपि
जलैरुपाऽध्यासमूढदृष्टयो जलाद्विविच्य गृहीतुं न शक्नुवन्तीत्यर्थः । एवं
दृष्टि=अन्तःकरणोपाधौ आवरणाऽभावात् विभातं स्वप्रकाशत्वात् स्वा-
ध्यस्ताऽहङ्कारादिसामरस्येन सदा स्फुरदपि परागृह्यः पराक्प्रवर्णैः कर-
णैः=ब्राह्मन्तःकरणैः न पश्यन्ति=उपाधिभ्यां विविच्य ज्ञातुं न शक्नुवन् ॥

न्तीत्यर्थः ॥ नचैतावता तस्याऽवोध एव । उपायान्तरेण बोद्धुं शक्यत्वा-
दितितद्दृष्टान्तेनाऽप्युपपादयन्दर्शयति-विन्दन्तीति॥ चक्षुराद्यवेद्यमपि जल-
प्रलीनं लवणरसं रसनया=जिह्वा आस्वाद्येव यदात्मतत्त्वं, गुरुक्त्या=अप-
रोक्षीकृतश्रुतितार्पर्यरहस्यतया सद्यः प्रतिबोधनचतुरतर श्रीगुरुवचनोप-
पत्तिभिः प्रतियोधयमानाः विन्दन्ति=विस्मृत कण्टचामीकरमिव तत्काल-
मेव लभन्तइत्यर्थः । इदमेव दर्शयति श्रुतिः “आचार्यवान्पुरो वेद”इति
“आचार्याद्वैव विद्या विदिता साधिष्टं प्रापत् ” इति चाऽन्यत्र । तद्गुरु-
रूपैकलभ्यं ब्रह्म त्वमेवाऽसि । लवणव्यामोहोपाधिभूतं लवणैक्याऽऽपन्नं
जलं यथा न लवणं, तथा अध्यासेन सदैक्याऽऽपन्नं इदं दृश्यं=बुद्ध्यादि
द्वैतजातं तु सर्वथा त्वं न भवसीत्यर्थः ॥ ५५ ॥

संसारबन्धनिवृत्तौ सद्गुरुरूपदेश एवोपायः, तस्य शिष्यप्रज्ञाजिज्ञा-
से अपि सहकागिण्यावित्येतद्दृष्टान्तेन द्रढयितुं “यथा सौम्य पुरुषं गन्धा-
रेभ्यः”इति खण्डस्यांत्यानं । तत्तात्पर्यं स्फुटीकुर्वन् सप्तमाभ्यासं वर्णयति-
चौरैरिति ॥

मू० ॥ चौरैरिवाऽसि पुरुषो विपिने विस्मृष्टो

रागादिभिस्तनुषु नद्वविशुद्धदृष्टिः ।

पान्थैरिवैव गुरुणाऽसि विमुक्तबन्धः

सद्ब्रह्म तत्त्वमसि याहि सुखं स्वधाम ॥ ५६ ॥

हेसौम्य ! यथा कश्चिन्महार्हरत्नविभूषितो गन्धारदेशीयः पुरुषः
स्वगृहाऽङ्गणे प्रमत्तः सुप्तो निशि चौरैर्भूषणाऽपहाराय बध्वा देशान्तरं
दूरं नीतो भूषणान्यपहत्य अभिनद्धाऽक्षिहस्तपादः तथैव विपिने=विषम-
कुश कण्टक व्याल वृश्चिक व्याघ्रादि सङ्कुले महारण्ये विस्मृष्टः=त्यक्तः स
यथा व्याल व्याघ्राद्युपघात भयाऽऽतुरः शिलाविषमकण्टकादिविलुठन-
विशीर्णसर्वाङ्गःश्रुत्वाऽऽतपदवानलादिना दन्दहामानो बन्धनमुक्तौ स्व-
देशप्राप्तौ चोपायमपश्यन् चिरमाक्रोशन् तिष्ठति । एवं त्वमपि रागादिभिः
अरिपट्टकैः नद्धा=दृढं पिहिता विशुद्धा=निरवद्यादृष्टिः=अपरिच्छिन्नाऽऽ-
नन्दचित्स्वरूपदृष्टिर्यस्य तथाकृतः सन् स्वरूपात्प्रव्याव्य तनुषु=सर्वदुःख

निदानाऽविद्यादिदेहत्रयेषु चतुरशीतिलक्षजातिप्रभिन्नयोनिविशेषेषु वा प्रवेशितो विसृष्टः=अनादिकालादारभ्य विविधं सृष्टः जन्ममरणाद्यनर्थपरस्परं अविच्छेदेनाऽनुभवन् अद्याप्यविद्यादिवन्धनिवृत्तौ स्वरूपाऽवाप्तौ चोपायमपश्यन् शोचसीत्यर्थः। यथाचैष उक्तगन्धारपुरुषो दैवाच्चिरेण तत्र प्राप्तैर्दयालुभिः कैश्चित्पान्थैः विमुक्तदृष्ट्यादिवन्धः सन् तदुपदिष्टमार्गेणशनैःशनैः ग्रामाद्ग्रामान्तरं पृच्छन् गन्धारान् गत्वा स्वधाम प्राप्य पूर्ववत्त्रसुखीभवति, एवं त्वमपि बहुतरजन्मपरम्पराऽऽर्जित सुकृतराशिपरिपाकमहाभाग्योदयप्राप्तेन ब्रह्मविन्मूर्धन्येन श्रीगुरुणा=सम्यक् प्रतिबोधनोपायेन विमुक्तवन्धः=विच्छिन्नाऽज्ञानादिसर्ववन्धनः असि। यतस्त्वं परमार्थतो निष्प्रपञ्चं सद्वह्नौवाऽसि, अतः स्वबुद्ध्या विचार्य मत्वा निदिध्यास्य च सुखं तासु तासु भूमिकासु विश्रम्य प्रारब्धसमाप्तौ स्वधाम=अपरिच्छिन्नाऽऽनन्दरूपमाऽऽत्मज्योतिः याहि=प्राप्नुहीत्यर्थः ॥ ५६ ॥

अविदुषो मरणे सत्सम्पत्तिक्रमः श्रुतौ प्रागुक्तः। विदुषोऽपि स एव क्रमः? उताऽन्यः? इति जिज्ञासाप्रशमनाय “पुरुषं सोम्योपतापिनम्” इति खण्डप्रवृत्तिः। तदर्थं सङ्गृह्यन् अष्टमाभ्यासं वर्णयति—सम्पद्येति॥

मू० ॥ सम्पद्य यत्र करणादिलयक्रमेण

मूढो मृतः पुनरुपैति जनिप्रवन्धम् ।

प्राज्ञस्तु वञ्चयति मृत्युमुदस्तमोहः

सद्गृह्य तत्त्वमसि निस्तर मृत्युवन्धम् ॥ ५७ ॥

मूढः=आत्मतत्त्वाऽनभिज्ञपुरुषः, मरणे सुषुप्ताविव करणादिलयक्रमेण=वागादिकरणानि मनसि, मनस्तु प्राणे, प्राणास्तु परमात्मदेवतायामित्येवमुपाधिलयक्रमेण, यत्र=यस्मिन् परमात्मनि सम्पद्य मृतः=मृत्युना ग्रस्तः। प्राक्तनवासनाकर्माऽनुसारात् उत्क्रमणपूर्वकं पुनरपि जनि=तत्रत्य-कर्मभिश्च प्रकर्षेण वन्धनं चेत्यनर्थपरस्परं प्राकदर्शित व्याघ्रादिभावलक्षणां उपैति=प्राप्नोतीति श्रुतौ प्रागुक्तमेवंत्यर्थः। एव एव हि विदुषामपि सत्सम्पत्तिपर्यन्तः क्रमः, तत्रयो विद्येयः तमाह-प्राज्ञस्त्विति। प्राज्ञस्तु=तत्त्वमस्तु उक्तक्रमेण सति सम्पद्यः सगपत्तिसमकालमेव मृत्युं वञ्चयति—मृतत्व-

साक्षात्कारेण याधते । तत्कुतस्तत्राह—उदस्तमाह इति ॥ यतः प्रागेवाऽयं निर्दग्धमृत्युबीजाऽज्ञानः प्रारब्धमात्रभोगाय धृतशरीर इत्यर्थः । यत्सम्पन्नः प्राप्नो मृत्युं यञ्जयति तत् सद्ग्राह्यत्वमेवाऽसि । अतो मृत्युं=तत्प्रयोजककामं कर्मादिवन्धं च निस्तर=अतिक्रमस्वेत्यर्थः ॥ ५७ ॥

ननु विदुषोऽविदुषश्च देहयात्रादिनिर्वाहक भोजनादि व्ययहारसामर्थ्येऽपि विद्वान् तद्धेतुभिः कर्मभिर्न बध्यते, अविष्टास्तु बध्यते इत्यत्र विशेषे कोहेतुरित्याशङ्कां ह्यन्तेन अपाकर्तुं "पुरुषं सोम्योत हस्तगृहीतम्" इति खण्डाऽवतारः । तत्तात्पर्यं सद्गृह्यन् नवमाभ्यासं वर्णयति—स्तेन इति ।

मृ०॥ स्तेनः प्रतप्तपरशोरिव दाहवन्धा-

वाप्नोति मूढमतिरप्यनृताऽभिसंधः ।

सत्याभिसंधिरथ न व्यथते यदाऽमा

सद्ब्रह्म तत्त्वमसि निर्णुद वन्धशङ्काम् ॥५८॥

यथा स्तेनोऽयमिति कश्चित् राजभट्टैर्गृहीतो 'नाहं स्तेनः' इति निद्रुधानोऽग्निदिव्येन परीक्षणाय प्रतप्तपरशुग्रहणे नियुक्तो घस्तुतःस्तेनश्चेद्भवति अनृतमेव स्वस्य अस्तेनत्वं परवञ्चनाय ब्रूते सोऽनृताऽस्तेनत्वाऽभिसंधो मोहात् गृहीतात्प्रतप्तपरशोर्निमित्तात् दाहवन्धौ ग्रहणकाले दाहं तदूर्ध्वं च स्तेनोऽयमिति निश्चयात् वन्धनं च यथा प्राप्नोति एवं मूढमतिः=आत्मतत्त्वाऽनभिज्ञोऽपि वास्तवं सच्चिदानन्दाऽद्वयब्रह्मभावं आत्मानं 'नाहंब्रह्म' इत्यपलापन् देहादाघ्नते आत्मत्वाऽभिमानात् अनृताऽभिसंधः मोहात्प्राप्तात् मृत्योः सकाशात् दाहं निरतिशयपीडां पुनर्देहादिवन्धं च प्राप्नोतीत्यर्थः । पतदेवाऽभिप्रेत्य स्मरन्ति—

“योऽन्यथासन्तमात्मानमन्यथा प्रतिपद्यते ।

किं तेन न कृतं पापं चोरेणाऽऽत्मापहारिणा ॥” इति ॥

अथपक्षान्तरे, स यद्यस्तेन एव घस्तुतो भवतीति पक्षे इत्यर्थः । स राजभट्टगृहीतपुरुषः अस्तेनोऽहमिति दृढतरसत्याभिसंधिः तप्तपरशुं गृह्यन् अपि सत्याऽभिसंधित्वादेव न व्यथते न दाहवन्धदुःखमनुभवति । प्रत्युत

राजप्रभृतिभिः अपराधप्रशमनाय वासोलङ्कारादिना संभाव्य प्रशस्यते । एवं यदात्मा=यत् सद्ब्रह्मैव आत्मा स्वात्मत्वेन निश्चितो यस्य स तत्त्ववित् परमार्थसद्ब्रह्मस्तुन्येव आत्मभावनिश्चयादेव सत्याऽभिसंधिः सन् प्रातान्मृत्योरपि न व्यथते । मायाऽभिज्ञ इव मायाव्याघ्रात् । दाहबन्धशङ्कात्वस्य कुतः? प्रत्युत ब्रह्मादिभिरपि पूज्यते । यादृशसत्याभिसंधित्वात् तत्त्ववित् सृष्ट्योर्नव्यथते, तत् सद्ब्रह्म त्वमेवाऽसि बन्धशङ्कां=पुनर्जननमरणादिसंभावनां निर्णुद=सत्यात्मबुद्धिदाढयेन अपनय ॥ “न जायते म्रियते वा विपश्चित्” इति श्रुत्यन्तराज्जन्मबीजनाशाच्चेति भावः ॥ ५८ ॥

श्रवणाद्यभ्यासस्य अधिकारिविशेषाणां सद्यःसाक्षात्कारफलकत्वं पितापुत्रसंबादस्य साक्षात्कारफलकत्वकीर्तनेन प्रदर्श्य प्रस्तुतमहावाक्याऽभ्यासवर्णनमुपसंहरन् ज्ञानादेव इदानीन्तनाऽधिकारिणामपि कृतकृत्यता अवश्यं भवतीत्येतद्दर्शयति—पित्रेति ॥

मू० ॥ पित्रा सुतः सुवचनैरिति बोधितः स्वं
सत्याऽद्वितीय सुख बोधघनं विजज्ञौ ।

एतद्विमृश्य विदिताऽद्वयद्वक्परोऽपि

स्वाराज्यसौख्यमधिगम्य भवेत्कृतार्थः ॥५९॥

इति=प्रागुक्तरीत्या, पित्रा=आरुणिना सुतः=श्वेतकेतुः उपपत्तिदृष्टान्तादिभिः सुवचनैः=सस्नेहमधुरवाक्यैः प्रतिबोधितस्सन् स्वं=आत्मानं सत्याऽद्वितीयसुखबोधघनं = अवाधिताऽपरिच्छिन्नाऽऽनन्दबोधैकस्वभावं विजज्ञौ=तत्कालमेव करतलाऽऽमलकवत्साक्षात्कार ततः कृतकृत्यो जीवन्मुक्तः कालेन प्रारब्धशेषमनुभूयाऽन्ते विदेहकैवल्यं प्राप्येतत् गन्धारखण्डशेषे “तस्य तावदेव चिरं यावन्नविमोक्ष्ये अथ सम्पत्स्ये” इति श्रुत्या दर्शितमेवेति नेह पुनर्दर्शितमिति भावः । एतत्=वर्णितं बोधनप्रकारं द्विमृश्य=श्रद्धया सोत्साहं पुनःपुनः परिशील्य विदिता=साक्षात्कृता अद्वयद्वक्=अद्वितीयप्रत्यक्चिदात्मा येन सः तथाविधः परः=अन्तः इदानीन्तनोऽप्यधिकारी श्वेतकेतुरिव स्वयमेव राजते स्वाराज्यं स्वप्रकाशः तन्ना-

घः स्वाराज्यं तदेव सौख्यं=परमपुरुषार्थः तमधिगम्य कृतार्थः=कृतकृत्यो भवेदिति छान्दोग्यपष्टप्रपाठकस्यापि अखण्डैकवस्तुपरत्वं सिद्धमिति भावः॥

एवमाथर्वणप्रसिद्धस्य “अयमात्मा ब्रह्म” इति महावाक्यस्याप्यखण्डार्थकत्वं माण्डूक्योपनिषत्तात्पर्योद्घाटनेन वर्णयति—पेक्ष्यमिति ॥

मू० ॥ ऐक्यं प्रकल्प्य प्रणवेऽखिलस्य

पादान्विभज्य प्रविलाप्य शिष्टः ।

एकः स आत्मा जगदेऽयमात्मा

ब्रह्मेति विस्पष्टमथर्ववाण्या ॥ ६० ॥

अथर्ववाण्या=अथर्ववेदमूर्धन्यया माण्डूक्यश्रुत्या “ओमित्येतदक्षरमिदं सर्वम्” इत्युपक्रमे अखिलस्य=जडाजडस्य सर्ववस्तुनः ओङ्कारप्रतिपाद्यत्वात् ओङ्कार एवेति प्रणवे ऐक्यं प्रकल्प्य=आरोपेण सम्पाद्य तस्य वैभ्यानर हिरण्यगर्भाऽख्याकृतलक्षणान् श्रीन्पादान् अकारादिमात्रात्रयक्रमेण प्रविभज्य अर्धमात्रालक्ष्यचतुर्यपादे पूर्वपादत्रयात्मकं सर्वत्रैतं प्रविलाप्य शिष्टः, “शिवमष्टैतं चतुर्थं मन्यन्ते* स आत्मा सविज्ञेयः” इत्यन्ते यः प्रत्यङ्मात्रो ज्ञेयत्वेन उपसंहृतः स एव प्रागपि “अयमात्मा ब्रह्म” इति महावाक्यस्थपदैर्लक्षयित्वा अखण्डैकरसो विस्पष्टं=असंदिग्धं जगदे=प्रत्यपादीत्यर्थः । अतश्चतुर्णामपि वेदानां प्रतीचो निष्पन्नब्रह्माऽभेदएव विश्रान्तिरिति सिद्धमिति भावः ॥ ६० ॥

इत्थं सर्वमहावाक्यानां प्रत्येकं प्रत्यग्ब्रह्माऽखण्डैक्यबोधकत्वं व्युत्पाद्य “आनन्दादयः प्रधानस्य” इत्यधिकरणोक्तन्यायेन सर्वशास्त्रीयानि आनन्दादिभावरूपविशेषणानि, “अक्षरधियांत्वचरोधः” इत्यधिकरणोक्तन्यायेन अस्थूलत्वाद्यभावरूपविशेषणानि चोपसंहृत्य सर्वाऽद्यान्तरवाक्यानां स्वस्वसंनिहिततत्तन्महावाक्यैकवाक्यतायां सर्वमहावाक्यैः संभूय, प्रतिपादितं सर्वतो व्यावृत्तं सकार्याऽविद्यानिर्मूलनक्षमं सर्वश्रुतिपरमतात्पर्यविपर्ययमनुसंधानसौकर्याय पिण्डीकृत्य दर्शयन् तदवगमफलं त्रैकालि-

* एकोऽत्रैतद्विशवस्सजगत्सारः इति क्वचिन्पाठान्तरं दृश्यते ॥

कद्वैतवाधरूपं अपरिच्छिन्नाऽऽनन्दात्मावाप्तिरूपं चाभिलष्य दर्शयति—
नित्यमिति ॥

नित्यं शुद्धं विबुद्धं विकृतिविरहितं नित्यमुक्तस्वभावं

सत्यं सूक्ष्मं निरस्तद्वयमनवयवं पूर्णमानन्दरूपम् ।

प्रत्यग्ब्रह्माऽहमस्मि स्वरसदृशि रवौ ध्वान्तवद्विश्वमेत

नासी**दास्ते भविष्यत्यपि मयि सुखसज्ज्योतिरात्मन्यसङ्गे॥

नित्यं=उत्पत्तिनाशरहितं शुद्धं=निर्दोषं विबुद्धं=स्वप्रकाशज्ञानस्वरूपं
विकृतिविरहितं=षड्भावविकारशून्यं नित्यमुक्तस्वभावं=कालत्रयेऽपि बन्ध-
संभावनाशून्यं सत्यं=अवाध्यं सूक्ष्मं=अस्थूलादिधर्मकं निरस्तद्वयं=अद्वि-
तीयं अनवयवं=स्वगतभेदशून्यं पूर्णं=सबाह्याभ्यन्तरव्यापि आनन्दरूपं=सु-
खैकस्वभावं प्रत्यक्=अन्तःकरणादिसाक्षि यदात्मतत्त्वं, तदेव ब्रह्म अहम-
स्मीति सर्वश्रुतिनिर्गलितार्थ इत्यर्थः । अत्र च “नित्यं विभुं सर्वगतं सु-
सूक्ष्मम्” “अस्माविरं शुद्धमपापविद्धम्” “सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म” “निष्कलं
निष्क्रियं शान्तं निरवद्यं निरञ्जनम्” “गुहाशयं निष्कलमद्वितीयम्” “नेह ना-
नास्ति किञ्चन” इत्यादिवाक्यानि सर्वमहावाक्यानि च यथाप्रज्ञमनुसंधेया-
नि । यतोऽहमीदृशं ब्रह्मैवाऽस्मि अतः स्वरसदृशि=सहजप्रकाशे रवौ=
सूर्ये ध्वान्तेन तुल्यं ध्वान्तवत् एतत्=दृश्यं विश्वं=जगत् सुखसज्ज्योतिरा-
त्मनि=आनन्दैकरसपरमार्थबोधैकस्वभावे असङ्गे=अवस्थात्रयसम्बन्धशून्ये
मयि पूर्वमपि नासीत् । इदानीमपि नास्ते अग्रेऽपि न भविष्यतीति सदैव
निष्प्रपञ्चसच्चिदानन्दस्वरूपोऽहमित्यर्थः । तथाचश्रुतिः—

“न निरोधो न चोत्पत्तिर्नवद्धो न च साधकः ।

न मुमुक्षुर्न वै मुक्त इत्येषा परमार्थता ॥” इति ॥

“तदेतत् ब्रह्माऽपूर्वमनपरमनन्तरमबाह्यमयमात्मा ब्रह्म सर्वानुभूः” इति
च । “ज्ञाते द्वैतं न विद्यते” इति च ॥ श्रीगौडपादीये चार्तिकेऽप्युक्तम्—

* अत्र “फलम्” इति कनिदधिक्रमाद्यो दृश्यते ॥

** “नानीदृशित भविष्यत्यपि” इति कचित्पाठः ॥

“तत्त्वमस्त्रादिवापसोत्थसन्पफधीजन्ममाप्रतः।

अपिद्या सह कार्भेण नामीदस्ति भविष्यति” ॥ इति ॥

तस्माद्बभेय परमपुरुषार्थलाभ इति भावः ॥ ६१ ॥

नन्वस्त्यखण्डाऽऽकारवृत्त्या मूलाऽऽज्ञानभाशे तत्कार्यसर्वप्रपञ्चबाधः
तथापि नाष्ठितीयवस्तुपरिशेषः, ब्रह्माकारवृत्तेर्गाशकाऽभावेन परिशेषे
तयैव सठितीबताया दुर्धारत्यात् । यदि च तद्वाधाय घृत्यन्तरमपेक्षेत
तर्हि तस्या एव परिशेषः स्थात् । अन्याऽन्यघृत्यभ्युपगमे त्वनवस्था स्या-
दिति सठितीयपरिशेषो दुर्वार इत्याशङ्कामपाहुर्वन्नाह—इत्यमिति ॥

इत्थं वाक्याच्छिष्टमृष्टादरणिमिथनाठहिनकीलेय सद्यः

संभूताऽखण्डवृत्तिस्तृणमिय निखिलद्वैतजालं समोहम्।

दग्ध्वा निर्वाणसंज्ञे निरतिशयसुखे नित्यसिद्धाऽऽत्मतत्त्वे

सद्यो याति प्रणाशं कतकरज इवोदस्य पङ्कं जलस्य ॥६२॥

इत्थं=वर्शितप्रकारेण विमृष्टात्=सम्यग्धिचार्य निर्धारिततात्पर्यकात्
पेकमत्येन निश्चितात् सर्ववेदान्तवाक्यात् संभूताऽखण्डब्रह्माकारा साक्षा-
त्कारवृत्तिः अरण्योर्विमथनात्=सद्गर्पात् संभूता बद्धेः कीला=ज्वाला स्वोप-
स्कन्दितं शुष्कवृणमिव समोहं=मूलाऽज्ञानसहितं निखिलद्वैतजालं=समस्त
द्वैतयागुराम् । सद्यः=स्रोत्वत्तिफालमेव दग्ध्वा=भस्मीकृत्य परिशिष्टे निर्वा-
णसंज्ञे=कैवल्याख्ये नित्यसिद्धे=अनागन्तुके आत्मतत्त्वे सद्यः=सहसैव प्र-
णाशं=अत्यन्ताऽदर्शनं दग्ध्वाहाज्ज्वालावदेव प्रशममित्यर्थः । प्रयाति=गच्छ-
ति । स्वनिवर्त्येन सह निघृसौ दृष्टान्तान्तरमाह— कतफेति ॥ यथा कतकवी-
जस्य रजः=रेणुः पद्मि ले जले क्षिप्तः जलस्य पङ्कं उदस्य=मिरालस्य स्वध-
मपि सह पङ्केन नियतते तद्ददित्यर्थः । “स्याध्यायोऽध्येतव्यः” इति विधेः
स्वपरविधिप्रवर्तकत्ववद्भेदस्य स्वपरभेदकत्ववदविद्यायाः स्वपरनिर्वाहक-
त्ववत् चैतन्यस्य स्वपरप्रकाशत्ववत् “मेहनानास्ति” इति वाक्यस्य स्वपर
साधारण सर्वद्वैतनिषेधकत्ववच्च घृत्तेरपि स्वपरसाधारण सर्वद्वैतबाधक-
त्वाऽभ्युपगमे दोषाभावात् । चित्संघलितरूपेण बाधकता जडमात्रांशेन

बाध्यतेति भेदसंभवाच्च । नचैवं वृत्तेः स्वबाधकत्वे स्वात्मनि क्रियाविरोधः
उत्पत्तिध्वंसयौगपद्याऽऽपत्तिश्चेति वाच्यम् । मूलाऽज्ञानबाधस्यैव सर्वद्वैत
बाधाऽऽत्मकत्वाऽभ्युपगमेन आद्यदोषाऽभावात् । बाधस्य त्रैकालिकत्वेन
ध्वंसवैलक्षण्याऽभ्युपगमाच्च द्वितीयदोषस्याप्यभावादिति । इदं च बोधेद्वा
बुद्धिरेव अज्ञाननिवर्तिकेति मतमाश्रित्योक्तम् । यदि च तृणादिसंधुक्षितो
वह्निरिव बुद्धीद्धो बोध एव सर्वद्वैतबाधक इति सिद्धान्तः पर्यालोच्यते
तदा तु न कश्चिद्दोषः । एतन्मतभेदसूचनायैव हि श्लोके दृष्टान्तद्वयोपादान
मिति भावः ॥ ६२ ॥

एतावदेव सर्वश्रुतीनां परमरहस्यम् , इयमेवात्यन्तिकाऽनर्थनिवृत्ति-
परमानन्दाऽवाप्तिलक्षण परमपुरुषार्थलाभात् कृतकृत्यता नाऽतःपरं किञ्चि-
दन्वेष्टव्यं ज्ञातव्यं प्राप्तव्यं वाऽवशिष्यत इति प्रदर्शनाय पुनर्वन्धसंभावना-
वारणाय च वाक्यार्थाऽपरोक्षज्ञानमेव उत्कर्षकाष्टायां व्यवस्थापयति—
एषेति ॥

एषाऽनादि त्रितोपज्वर विषमभवव्याधिसम्यक्चिकित्सा

ह्येषा स्वाराज्यसम्पन्निरवधिपरमानन्दसंदोहदोग्ध्री ।

भस्मीभूतं तथाऽस्यां प्रभवति न पुनः कर्मबीजं प्ररोढुं

सन्देहग्रन्थिभेदावपि च निगदितावेतदाऽऽसादनेन ॥६३॥

एषा=दर्शिताऽखण्डाकाराऽपरोक्षवृत्तिरेव अनादेःआध्यात्मिकाऽऽधि-
दैविकाऽऽधिभौतिकदुःखलक्षणैः त्रिभिस्तापज्वरैः=वातादित्तयप्रकोपप्रभ-
वसांनिपातिकज्वरस्येव विषमस्य=दुश्चिकित्स्यस्य भवव्याधेः=संसाररोग-
स्य सम्यक्चिकित्सा=मूलोच्छेदिनी प्रतिक्रिया अनेन आत्यन्तिकसर्वाऽ-
नर्थनिवृत्तिलक्षणं ज्ञानफलमुक्तम् ॥ एषैव=उक्ताऽवगतिः स्वयमेव राजतं
इति स्वराट् , स्वः स्वर्गः तस्य राजा च तद्भावः स्वाराज्यं सैव स-
म्पत्=धामरहशा स्वर्गराज्यसम्पदिव इयं विवेकिदृशा निरतिशयाऽऽ(?)
नन्दसम्पदित्यर्थः । वस्तुतस्तु स्वर्गराज्यसम्पत् जलपरमाणुरिव महोद-
धेमोक्षसम्पदः कोट्यंशेनापि न समानेत्यभिप्रेत्याह—निरवधीति । निरव-

(१) “निरतिशयाऽतिशयाऽऽनन्दसंपदित्यर्थः” इति कचिदधिक्रमाटो दृश्यते ।

धेः= त्रिविधपरिच्छेदशून्यस्य परमस्य= सर्वोत्कृष्टहैरण्यगर्भाऽऽनन्दादपि
याङ्मनसागोचरनिरतिशयोत्कर्षशालिनो ब्रह्मस्वभावाऽऽनन्दस्य दोग्धी=
प्रपूरयित्री । अज्ञानाद्युपाधिप्रतिबन्धनिरासेनाऽऽविर्भावयित्रीत्यर्थः ॥

ननु दद्यामिच्छुष्टृणादेवर्षासु पुनःप्ररोहयत् तत्त्वज्ञानाऽपनीतस्यापि
हैतवन्धस्य कालान्तरे पुनरुद्भवः स्यादित्याशङ्क्याह—भस्मीभूतमिति ।
अस्यां=आत्माऽवगतिज्वालायां भस्मीभूतं=प्रारब्धांशमात्रपरिशेषात्, अधि-
ष्टानमात्रपरिशेषाद्वा भस्मेव सम्पन्नं कर्मबीजं पुनरपि प्ररोहुं=लिङ्गाद्यङ्कुरा-
नारब्धुं न प्रभवति=न समर्थं भवति । “सर्वपाप्मानं तरति” । “तद्यथा
इयीकातूलमग्नौ प्रोतं प्रदूयेतैवहैवंविदः सर्वेषाम्पानः प्रदूयन्ते” “एतं ह वाच
न तपति किमहं साधु नाकरधं किमहं पापमकरवमिति” । “तद्यथा पुष्क-
रपलाश आपो न श्लिष्यन्ते एवंहैवंविदि पापं कर्म नश्लिष्यते” इत्यादि
श्रुतिभिः, . . .

“यथैधांसि समिद्धोऽग्निः भस्मसात्कुरुतेऽर्जुन ।

ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात्कुरुते तथा” ॥

इत्यादि स्मृतिभिः, “तदधिगम उत्तरपूर्वाघयोर्भलेपविनाशौ” इति
सूत्रात् “न स पुनरावर्तते न सपुनरावर्तते” इत्यसकृदपुनरावृत्तिश्रुतिलि-
ङ्गाद्य बाधितस्य कर्मबीजस्य न पुनःप्ररोहसंभावनेत्यर्थः । स्वप्नदृष्टपुरुषकु-
लगोप्रादिसंशयस्य प्रबोधेनेव आत्मज्ञानेन सन्देह्युः सन्देह्यस्य साधारणा-
दिधर्मस्य फोटीनां सन्देहस्य च बाधितत्वादेव तत्त्वज्ञस्य सर्वसंशयनिवृत्ते
रर्थसिद्धत्वात् न जिज्ञास्यान्तरमप्यवशिष्यत इत्याह—सन्देहेति । सन्देहः=
नानाविधः आत्मतत्त्वविषये लौकिक वैदिकविषयान्तरे च संशयः । स च,
सर्वसंशयादिविकल्पनामूलभूतहृदयग्रन्थिः अन्तःकरणतादात्म्याऽध्यास-
लक्षणा सा च सन्देहग्रन्थी “अजाविभ्यांथ्यन्” इति निर्देशात् द्वन्द्वपूर्वनिपात
स्याऽनित्यता ज्ञायते । तेन ग्रन्थिशब्दस्य परनिपातः । तयोर्भेदौ=आत्यन्ति-
कनिवृत्ती अपि पतदासादनेन=आत्मसाक्षात्कारप्राप्त्यैव निगदितौ श्रुत्येति
शेषः । तथाच श्रुतिः—

“भिद्यते हृदयग्रन्थिः छिद्यन्ते सर्वसंशयाः ।

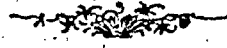
क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे” ॥ इति

“गुहाग्रन्थिभ्यो विमुक्तोऽमृतो भवति” इति च ।

तस्माद्भ्यर्हिततमं ब्राह्मणादिजन्म प्राप्य सर्वप्रयत्नैरात्मज्ञानमेव
सर्वैस्सम्पादनीयम्, नविषयासक्तैः अत्यन्तकर्मजडैर्वा भूत्वा सर्वोत्तमं
जन्म श्रुनकसूकरादिजन्मयद्दुर्घर्थं नेयमिति भावः ॥

“अपोद्य निखिलं द्वैतं पदार्थपरिशोधतः ।

सच्चिदानन्दपूर्णात्मा वाक्यार्थोऽत्र निदर्शितः ॥”



इति श्रीमत्परमहंस परिव्राजकाऽऽचार्य श्रीरामबन्द्र सरस्वती
पूज्यपाद शिष्येण श्रीसर्वज्ञसरस्वती पूज्यपाद प्रशिष्येण
गङ्गाधर सरस्वत्याख्य भिक्षुणा विरचितायाम्

स्वाराज्यसिद्धि व्याख्यायाम्

कैवल्यकल्पद्रुमाख्यायाम् ।

अपवादप्रकरणम्

सम्पूर्णम् ॥



॥ कैवल्यप्रकरणम् ॥

ओं श्रीगणेशाय नमः॥ नमदिशाय ॥



यो धत्ते निजमाययैव भुवनाकारं विकारोज्झितो
यस्याहः करुणाकटाक्षविभवौ स्वर्गापवर्गाभिधौ ।
प्रत्यम्बोधसुखाढ्यं हृदि सदा पश्यन्ति यं योगिनः
तस्मै शैलसुताञ्जितार्द्धवपुषे शश्वन्नमस्तेजमे ॥ १ ॥

करुणामृतकह्लोळं शरणागतघत्सलम् ।
आनन्दचारिधिं विष्णुमाश्रये श्रीनिकेतनम् ॥ २ ॥

अध्यारोपापवादाभ्यां निष्पपञ्चं ब्रह्म परिशेष्य तस्य प्रत्यगभेदलक्ष-
णो महावाक्यार्थः सपरिकरं निरूपितः । अथेदानीं शब्दाऽऽपरोक्ष्यसमर्थन-
पूर्वकं मन्दमध्यमतराधिकारिणामपि चित्तनिग्रहद्वारा क्षानावार्तिं जीवन्मु-
क्तिचर्यां विदेहकैवल्यावार्तिं घर्णयितुमिदमारभ्यते । ननु वाक्यार्थज्ञानादेव
विचारजनितादपरोक्षात्परमपुरुषार्थसिद्धिरित्युक्तम् । शब्दस्य परोक्षज्ञान
मात्रजननस्वाभाव्यात् । लोके शब्दजन्यापरोक्षज्ञानाऽप्रसिद्धेक्ष । किंच ।
यदि वाक्यादेव साक्षात्कारस्तर्हि श्रवणानन्तरं मनननिदिध्यासनविधानवै-
यर्थ्यम् । “ततस्तु तं पश्यते निष्कलं ध्यायमानः” “मनसैवाऽनुद्वष्टव्यम्”
इत्यादिश्रुतयश्च सावधारणं मनस एवाऽपरोक्षकरणत्वं दर्शयन्तीति कथं
शब्दाऽऽपरोक्ष्यमित्याशङ्क्याह—अपरोक्षेति ॥

मू० ॥ अपरोक्षवस्तुविषयेति शब्दजा

प्यपरोक्षतां न विजहात्यखण्डधीः ।

निपुणं निश्चम्य दशमस्त्वमित्यदो

वचनं नहि स्वमुपलब्धुमिच्छति ॥ १ ॥

अखण्डधीः=दर्शिताऽखण्डवावयार्थबुद्धिः, शब्दजा=वाक्यजन्यापि सती, अपरोक्षवस्तुविषया “यत्साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म” “अत्रायं पुरुषः स्वयं ज्योतिर्भवति” इत्यादिश्रुतेः प्रतीचिं पारोक्ष्याऽप्रसिद्धेः सदा स्वापरोक्ष्यप्रसिद्धेश्च नित्यापरोक्षाऽऽत्मवस्तुमात्रविषयेति हेतोः विषयानुरोधात्प्राप्तमपरोक्षतां न विजहाति=न त्यजति । प्रामाणानां विषयपारतन्त्र्यस्वाभाव्याद्विषयस्यापरोक्ष्ये तद्वुद्धेः पारोक्ष्यस्योक्तिसंभवाभावादित्यर्थः । अप्रसिद्धिं वारयन्ष्टान्तसद्भावमर्थान्तरन्यासेन दर्शयति=निपुणमिति ॥ यथा किल गुरुणा दश ऋजुबुद्धयः शिष्याः ग्रामान्तरं प्रति कार्यविशेषे प्रेषिता अन्तरा नदीमुत्तेरुः, ततस्सर्वे उत्तीर्णास्मः उत कश्चिन्नः प्रवाहेणाऽपवाहित इति परिज्ञानाय तेष्वेकैकः स्वेतरान्नव पुरुषान्गणयित्वा स्वात्मगणने व्यामूढो विषसाद, इत्थं सर्वेऽपि दशमं प्रवाहापनीतं मत्वा शोकाकुलास्तमन्वेषयन्तो नदीस्रोतोऽनुगच्छन्तः तत्र कञ्चिदन्यपुरुषं दृष्ट्वा पप्रच्छुः—“त्वं किमस्माकं दशमं नदीस्रोतसा प्रवाह्यमाणमद्राक्षीः” इति॥ स एतान्गणयित्वाच “दशैव यूयं स्थ न कश्चिदपवाहितः” इति॥ तच्छ्रुत्वा तेष्वेकः पूर्ववन्नवगणयित्वा पप्रच्छ—“को दशमः” इति । स प्रत्याह—“दशमस्त्वमसि” इति । स दशमस्त्वमित्यदः=एतद्वचनं, निपुणम्=अवहितं यथा स्यात्तथा निशम्य=श्रुत्वा प्रत्यक्षमेव दशमं स्वात्मानं ज्ञात्वा विशोक आसीत्, एवमन्येऽपि । तत्र शब्दादपरोक्षज्ञानं प्रसिद्धमित्यर्थः । ननु तत्रापि दशमोहमिति परोक्षज्ञानमेव जन्यतां, तत्राह—नहीति ॥ न तत्परोक्षं, हि=यस्मात्तादृशज्ञानानन्तरं स्वम्=दशममात्मानं, उपलब्धुं=साक्षात्कर्तुं नेच्छति, तस्य परोक्षत्वे दशमदिदक्षा नोच्छिद्येत । इष्टविषये परोक्षज्ञानस्य प्रत्युत दिदक्षाहेतुत्वादिति भावः । नच शाब्दपरोक्षज्ञानाव्यवहितोत्तरक्षणोत्पन्नात् “दशमोऽहम्” इति स्वसाक्षात्कारादेव दिदक्षानिवृत्तिः, क्षणविलंबस्य दुर्लक्ष्यत्वाच्च तात्कालिकत्वभ्रम इति वाच्यम् । अननुभूयमानपरोक्षज्ञानकल्पने गौरवान्मानाभावात् ‘असौ मामेव दशममदर्शयत्, अस्य वाक्यान्मे मोहोऽपगतः’ इति तदनुभवव्यवहारविरोधाच्च । नच क्लृप्तेन्द्रियव्यतिरेकेण शब्दस्यापि साक्षात्कारकरणत्वकल्पने गौरवम् ।

परोक्षज्ञानरूपधर्मिकल्पनात्: शब्दस्य करणत्वरूपधर्मकल्पनाया लघीय-
स्त्यात्, यद्गानां ज्ञानानां भ्रान्तत्वकल्पनागौरवाधिपत्याच्च ॥ . . .

नच शब्दस्य परोक्षज्ञानमात्रजनकत्वनियमोऽस्ति । अनुमित्यादिसा-
धारणपारोक्ष्यस्य शब्दजन्यताऽनपच्छेदकत्वात्, अयोम्याऽसन्निरुद्धविषय
कज्ञानस्यैव पारोक्ष्यदर्शनेन विषयपारोक्ष्यस्यैव ज्ञाने पारोक्ष्यप्रयोजकत्वेन
तस्य करणानियम्यत्वाच्च । विषयपारोक्ष्याऽऽपरोक्ष्योस्तु आवरणेऽना-
वरणे एव प्रयोजिके, अनावरणं तु आवरणध्वंसः, तदत्यन्ताभावश्च । बाह्य
घटादौ सन्निकर्षादिसामग्रीप्रयोज्य आद्यः । साक्षिणि तदध्यस्तान्तःकरण-
तद्वृत्त्यादौ तु द्वितीय इति बोध्यम् । नच प्रत्यक्षे चक्षुरादिपदकस्य करणत्वं
फलसं, तदतिरेकेण शब्दस्यापि करणत्वकल्पने प्रत्यक्षप्रमाणवृद्ध्यापत्तिरि-
त्यन्यत्र फलसं पारोक्ष्यमेव सन्निरुद्धशब्दबुद्ध्यापि स्वीक्रियते, भ्रान्तिनि-
वृत्त्यनुभवनिर्वाहाय च तदव्यवहितोत्तरक्षणे मानसादिप्रत्यक्षं शब्दबुद्धि-
समानाकारं कल्प्यते, मनस आत्मसाक्षात्कारकरणत्वस्य फलत्वत्वादिति
वाच्यम् । एवं सति प्रमाणवृद्धिभीरुभिरात्मतत्समयेतमुखादिसाक्षात्कारे
करणत्वेन फलस्य मनस एव लाघवाद्वाहासर्ववस्तुप्रत्यक्षेऽपि चक्षुरादि-
घटितमनस्संयुक्तसंयोगादिसन्निकर्षान्तरकल्पनेनाऽपि लाघवात्करणत्व-
स्याभ्युपगन्तव्यत्वापत्तेः । चक्षुरा पश्यामीत्यादिप्रतीतेः द्वारत्वेन चक्षुर-
पयोगमात्रेणापि निर्बोद्धुं शक्यत्वाच्चक्षुरादीनां प्रत्यक्षप्रमाणत्वापलापापत्तेः ।
संयुक्तविशेषणताद्यनेकसंनिकर्षान्तराभ्युपेत्य अनुपलब्धिप्रमाणं प्रत्याचक्षण-
स्य तत्र संयुक्तसंयोगाग्व्यैकसन्निकर्षाभ्युपगमेन प्रमाणपञ्चकप्रत्याख्यानं
कालज्ञा । किंच ॥ प्रत्यभिज्ञाविषयतत्तादौ चन्दनसौरभादौ च साक्षात्क-
रोमीत्यनुव्यवसायानर्हे प्रत्यक्षतोऽस्तेस्तत्र पारिभाषिकतया पारोक्ष्यायर्ज-
नात्, तत्रैव चक्षुरादीनां परोक्षज्ञानजनकत्वस्य त्वन्मते फलत्वतया घटादा
वपि तादृशपरोक्षज्ञानजनकत्वाऽऽपत्तिः । साक्षात्करोमीति प्रत्ययस्य च
तदव्यवहितोत्तरक्षणेत्पन्न घटमानस साक्षात्काराचरत्वकल्पनापत्तिः ।
साधकवाधकानां शब्दापरोक्षसाधारणत्वात् । अनुभवापलापस्य च तुल्य-
त्वादिति ॥ शब्दादेवाऽपरोक्षसाक्षात्कारे वृत्तेऽपि श्रवणानन्तरं मनननिदि-
ध्यासनयोर्विधानं तु प्रमेयाऽसंभावनाद्यप्रतिबद्धसाक्षात्कारजननाय । प्रति-

द्वन्द्वसाक्षात्कारस्याऽविद्यानिवर्तनाऽक्षमत्वात् । यथाहुः संक्षेपशारीरका-
चार्याः—

“पुरुषापराधमलिना धिषणा निरवद्यचक्षुरुदिताऽपि यथा ।

न फलाय भर्तुर्विषया भवति श्रुतिसंभवापि च तथात्मनि धीः॥” इति ।

यथा कश्चिद्राजा भर्तुनामानं स्वमित्रं दैवाद्वियुक्तं चिरेण वटवृक्षे
दृष्ट्वाऽपि ब्रह्मराक्षसोऽयमिति मन्त्रिभिः प्रतार्यमाणो न श्रद्धे इति नतद्वि-
षयाऽज्ञानं विपरीतबोधप्रतिबद्धं राज्ञो निवृत्तं तथा महावाक्यश्रुतिजन्या-
ध्यापातदर्शिनामात्मसाक्षात्कारधीरिति तदर्थः॥ १ ॥

ननु यथा तत्तत्पुरुषसुखदुःखादेस्तं तं प्रत्यापरोक्ष्येऽपि अन्येन
शब्दलिङ्गादिना गृह्यमाणस्य पारोक्ष्यं तथा स्वतोऽपरोक्षस्याप्यात्मनः
शब्दलिङ्गादिगम्यतायां पारोक्ष्यमप्यस्तु । क्वचित्परोक्षं ज्ञानं जनयतश्च प्रमा-
णस्य नापरोक्षज्ञानजनकत्वं दृष्टम् । उपनीतमानस्य पारोक्ष्यानभ्युपगमाच्च
न चक्षुरादौ व्यभिचारः । ‘सौरभं चक्षुषा साक्षात्करोमि’ इत्यननुव्यसाय-
स्तु सौरभस्य न पारोक्ष्यात् । किन्तु लौकिकसन्निकर्षदोषविशेषात्तरप्र-
योज्यलौकिकविषयताशून्यत्वादेवेत्याशं कामपाकुर्वन्नपरोक्षवस्तुनि शब्दस्य
पारोक्ष्यसंपादनाऽसामर्थ्यं दृष्टान्तेनोपपादयति—नचेति ॥

सू० ॥ नच शब्दजन्यमतिमात्रतः स्वतो

प्यपरोक्षवस्तु भजते परोक्षताम् ।

न खलु प्रदीपतरणिप्रकाशयोः

प्रतिभासतोऽस्ति विषये पृथग्विधा ॥ २ ॥

स्वतः=अन्यनिरपेक्षतया मुख्यम्, अपरोक्षवस्तु=नित्यापरोक्षमात्म-
वस्तु, शब्दजन्यमतिमात्रतः=शाब्दधीविषयत्वमात्राऽपराधेन परोक्षतां भजत
इत्येतच्च न युक्तमित्यर्थः । स्वत इत्यनेन चेदं ध्वनितम्—यत्खलु कादाचि-
त्कानावृत्तचित्संबलनोपाधिना गौणमपरोक्षं विशेषदर्शनोत्तरप्रत्यक्षवैद्यं
स्थाणुपुरुषादि तदपि परोक्षज्ञानमात्रे करणत्वेन फलप्रतिशेषदर्शनरूपलिङ्ग-
परामर्शजन्यत्वाऽपराधेन परोक्षतां न भजते, किं वाच्यं मुख्याऽपरोक्षमा-
त्मवस्तु पारोक्ष्यं न भजत इति । तथाच बहुधाघनुमितिरूपपरोक्षज्ञानका

रणस्याऽपि परामर्शस्य सन्निकृष्टविषये आपरोक्ष्यजनकत्वस्य तार्किकैर-
प्यभ्युपगमात् त्वदुक्तनियमे मानमस्ति । यत्तु परकीयसुखादेः पारोक्ष्यं
तत्तु तस्य परंप्रत्ययान्यत्वात्, न तु शाब्दधीगोचरत्वात् । स्वकीयसुखादौ
तत्काले तथात्वेऽपि पारोक्ष्याऽवदर्शनात् । कालान्तरे पारोक्ष्यं तु सुखादेः
स्योपादाने तिरोधानादेवेति भावः । नच मानवैचित्र्येण वस्तुनि वैचित्र्यमा-
धीयते । वस्तुयाथात्म्यमात्रव्यञ्जकेषु वैचित्र्याधायकत्वादर्शनादित्यभिप्रे-
त्याह—नखद्वियति ॥ प्रदीपस्य प्रकाशे तरणेः सूर्यस्य प्रकाशे च घटादि-
वस्तुनः प्रतिभासतः=प्रकाशतः पृथग्विधा=प्रदीपेनप्रकाश्यमानो घटो नी-
लश्च स एव तरणिना प्रकाश्यमानः सन्वटो रक्तदधेति प्रकाशकमेवाहस्तु-
नि वैचित्र्यं न रत्नवस्ति । तद्वत्प्रमाणानामपि वस्तुयाथात्म्यव्यञ्जकत्वेन पा-
रोक्ष्याऽऽपरोक्ष्यलक्षणवैचित्र्याधायकत्वाऽसंभवादित्यर्थः । नचाऽऽपरोक्ष्य-
पारोक्ष्यातिरेकेण लौकिकाऽलौकिकविषयते केनचिद्विषयेऽनुभूयेते, येन
लौकिकाऽलौकिकसन्निकर्षमेदौ तद्धेतु फलन्येयातामित्यघ्राणजं सौभ्रमज्ञानं
परोक्षमेवेति भावः ॥ २ ॥

ननु प्रकाशकवैचित्र्यादपि क्वचित्प्रकाशये वैचित्र्यं दृश्यते । यथा वा-
लसूर्यमरीचिप्रकाशिताऽभ्रखण्डस्य रक्तता, प्रौढातपप्रकाशितस्य तु शुभ्र-
तेति । दृष्टश्च रक्तपटस्य चन्द्रिकायां नैल्यप्रतिभासः । विशेषदर्शनजन्ये
भ्रमसंशयोत्तरप्रत्यक्षे समाने विषये प्रत्यक्षसामग्रीप्रावल्पेनाऽनुमितिप्रतिव्यं-
धादेव न पारोक्ष्यप्रसक्तिरित्याशङ्क्याऽगृह्यमाणवैचित्र्ये मानाभावेन तस्या-
ऽपि भानस्याऽवदयवाच्यत्वात्परोक्षैकस्वभावे च वस्तुनि आरोपमन्तरेण
पारोक्ष्यप्रतिभासायोगादारोपितपारोक्ष्येणाऽऽत्मावगाहिन्या वाक्यार्थबु-
द्धेरप्रमात्वाऽवदयंभावे वाक्यस्याप्यप्रामाण्यापत्तिरित्यभिप्रेत्याह—अपरो-
क्षेति ॥

मू० ॥ अपरोक्षवस्तुविषया परोक्षधी

नैव मानभावमुपगन्तुमर्हति ।

स्वत एव शब्दवद्भातमात्मनः

कुशलोऽपि न स्वमपि गृहितुं क्षमः ॥ ३ ॥

अपरोक्षैकस्वभावं वस्तु विषयः=विशेष्यो यस्यास्तथाधिंधा परोक्षधीः=पारोक्ष्यप्रकारकबुद्धिः तदभाववद्विशेष्यकतत्प्रकारकबुद्धित्वात्, मानं मितिः, तद्भावं प्रमात्वम्, उपगन्तुम्=प्राप्तुं न चाहति, इदमिति ग्राह्ये तदिति प्रत्यये प्रमात्वव्यवहारादर्शनात् । तथाच महावाक्यस्य प्रामाण्यान्यथाऽनुपपत्त्याऽपि शाब्दापरोक्षसिद्धिरिति भावः । एतदुक्तं भवति— पारोक्ष्याऽऽपरोक्ष्ये हि विरुद्धे नैकवस्तुस्वभावौ । वस्तुनि विकल्पायोगात् । अतएव हि चैतन्यस्यैव मुख्यमापरोक्ष्यमन्यत्र तत्संबन्धाद्गौणमिति वक्ष्यति । नित्याऽपरोक्षं च पारोक्ष्येण ग्राह्यद्वाक्यं कथं प्रमाणं स्यात्? । नच वालार्ककरावमृष्टमेघशकले रक्तता प्रतिभासो याथार्थः, न वाऽर्ककराणां प्रमाणतेत्यनुदाहरणं सः । एवं चन्द्रिकायां रक्तपटे नैत्यप्रतिभासोऽपि । अनुमितिप्रतिबंधकसद्भावाज्जायमानं विशेषदर्शनोत्तरप्रत्यक्षमनुमितिर्माभूत् । पारोक्ष्यसामग्रीसत्त्वात् । ज्ञानस्य तद्विषयस्य च पारोक्ष्यं तु स्यात् । यदितु सन्निकर्षादिप्रयुक्तमसन्निहितमप्यापरोक्ष्यं प्रसक्तं पारोक्ष्यं ज्ञानेनिरुणद्धि, विषयेचापनयति किमङ्गवक्तव्यं प्राक्सिद्धं साक्षात्स्वाधिकरणे तदपनेष्यति निरोत्स्यतिचेति । किंच ॥ व्यवहितविप्रकृष्टाऽयोग्यगोचरमेव हिज्ञानं परोक्षं दृष्टं, नच स्वप्रकाशस्याऽऽत्मनःस्वं प्रत्येवव्यवधानं विप्रकर्षः प्रकाशापनयेनाऽयोग्यता वा प्रयत्नसहस्रैरपि सुकरा, येन पारोक्ष्यं स्यादित्यभिप्रेत्याह—स्वत एवेति ॥ कुशलः=चतुरतरोऽपि पुरुषः स्वतः=साधननैरपेक्ष्येणैव शश्वत्=अनवरतम्, अवभातम्=प्रकाशमानं, स्वम्=आत्मानम्, आत्मनः=पञ्चमी द्वितीयार्थे स्वंप्रत्येवेत्यर्थः । गूहितम्=संवरीतम्, अन्तर्द्ध्य गोपयितुमिति यावत् “अतद्धैयिनादर्शनमिच्छति” *इत्यपादानत्वम् । अपिशब्दाद्धिप्रकर्षयितुमयोग्याकर्तुं च यत्नतोपि उपायसहस्रैः प्रयत्नमानोऽपि न क्षमः=न समर्थः । तथा च श्रुतेर्वाधितार्थबोधनाऽशक्तेरपि शाब्दाऽऽपरोक्ष्यसिद्धिरिति भावः ॥ ३ ॥

ननु जन्यापरोक्षज्ञानत्वावच्छिन्नं प्रति इन्द्रियत्वेन कारणत्वाद्वाक्यार्थज्ञानेचेन्द्रियकरणत्वाभावात्कथमापरोक्ष्यम् । नचापरोक्षवस्तुविषयकत्व-

* येन व्यवधानेसति यत्कर्तुं न स्यात्तन्मोदर्शनाभावमिच्छति तदपादानं स्यात् । मानुर्निलीयते कृष्णः ॥

अपीति ॥ अस्य=जन्यज्ञानापरोक्ष्यस्य विषयस्य=वेद्यस्य योग्यताऽपि हेतुः नियामिका सर्वैरभ्युपगम्यत इति शेषः । अयंभावः—सत्यपि योगादिसन्निकर्षे रूपादिरेव चक्षुषा गृह्यते न गुरुत्वादि । तत्कस्य हेतोः ? अयोग्यत्वादिति चेत्, किन्तद्योग्यत्वम् ? रूपादिमत्त्वं चेत्, गुणादिष्वननुगतम् । रूपमहत्त्वादिमत्त्समवेतत्वं चेत्, रूपत्वव्यणुकादिष्वननुगतम् । रूपघटादेः प्रातिस्विकरूपमपि सुतरां तथैवेति परैरनुगतजन्यज्ञानापरोक्ष्यप्रयोजकयोग्यताया दुर्वचत्वादगत्या अस्मदभिमतमनावृतचिदभिन्नत्वमनुगतं तत्प्रयोजकं वाच्यम् । इत्थंच प्रत्यक्षे विषयस्य कारणतामभ्युपगच्छतः तत्र आपरोक्ष्ये तादृशयोग्यतायाः प्रयोजकता दुर्वारैवेति योग्यतयैवाऽऽपरोक्ष्यनियमसिद्धेः अयोग्ये सौरभादौ चाक्षुषत्वेन त्वयाऽभ्युपगते आपरोक्ष्याऽनुल्लेखादन्वयव्यभिचारोऽपि स्फुटपवेऽति अपरोक्षता करणैः=इन्द्रियैः न नियम्यत इत्यर्थः । अभानापादकाऽज्ञानावरणभङ्गे च विषयावच्छिन्नचैतन्ये प्रमातृचैतन्याऽभेद एव प्रयोजकः । तत्रचेन्द्रियाणामन्तःकरणस्य वह्निर्निर्गमने द्वारतैव, न प्रमातृचैतन्याऽऽपरोक्ष्यप्रयोजकता । तस्य पूर्वसिद्धत्वादिति भावः ॥ ननु वहिः प्रमातृचैतन्यव्याप्तावपि रूपघटादिष्वेवाऽभानापादकाज्ञानावरणभङ्गे न गुरुत्वादिष्विति कुतः ? अन्तःकरणपरिणामत्वाविशेषेऽपि रागेच्छादीनामेवाऽऽपरोक्ष्यं न धर्मादेरिति च कुत इति चेत् । अत्राहुः—सर्वकार्याणां पूर्वपूर्वसंस्काराऽनुसारेणैवाऽध्यासान्नीलपीतादिवैचित्र्य इव नित्यपरोक्षलक्षणवैचित्र्येऽपि संस्कार एव हेतुः । तथाच तत्राऽसत्त्वापादकाज्ञानावरणमेकमेवेत्याहुः । अन्येतु—तदभानापादकावरणभङ्गे योगाभ्यासजन्यादृष्टमपि सहकारीत्याहुः । अपरे तु—“कर्माध्यक्षः” इति श्रुते रीश्वरसाक्षिणं प्रत्यनावृतत्वस्यावश्यवाच्यतया ब्रह्मस्वरूपवन्मूलाज्ञानेनैव तदावरणमिति न ब्रह्मज्ञानमन्तरेण तदावरणभङ्ग इत्याहुः ॥४॥

ननु महावाक्यार्थबोधस्याऽनावृतचिदभिन्नविषयत्वमेवाऽसिद्धम् । साक्ष्यंशे अनावरणस्य स्वतः सिद्धत्वेऽपि ब्रह्मांशे ‘नाहं ब्रह्मजानामि’ इति आवरणस्य सर्वाऽनुभवसिद्धस्य प्राक्तव्यैवोपपादनात्, शब्दवृत्तेश्च तद्भङ्गे असमर्थत्वादित्याशंक्य शब्दवृत्तेरपि तदज्ञान निवर्तकत्वे श्रुत्यनुभवौ प्रमाणयति—अपिचेति ॥

मृ० ॥ अपिचाऽऽवृत्तार्थविषया परोक्षधी
र्धचसा च भग्नमनुभूयते तमः ।

उपदेशमात्रमुपचर्ष्य तत्पुनः

श्रुतिराह दर्शयति पारमित्यपि ॥ ५ ॥

अपिचेत्युक्तसमुच्चये । परोक्षधीः=परोक्षशुद्धिः, आवृत्तार्थविषया=
अज्ञानतिरोहितार्थगोचरा 'आवृत्तार्थाकारा वृत्तिःपरोक्षा' इति तद्ब्रह्मण्यो-
गादिरवर्धः । नच प्रवृत्तशुद्धिस्तथा । यतो यन्सा=महायाप्येन, तमः=अज्ञानं
भग्नम=विषयस्त्वमनुभूयते मुग्याधिकारिभिरिति शेषः । नच तत्र विप्रति
पत्तिः । धृत्यापि तदनुपाशादित्याह—उपदेशमात्रमिति ॥ धृतिः=उच्चो-
ग्यसत्तमप्रपाठकरूपा सनत्तुमारस्य गुरोः नास्त्वाय शिष्याय “योपै भूमा
तत्तुग्यम्” इत्यादिना आत्मोपदेशमात्रमुपचर्ष्य प्रपाठकान्ते स्ययमेवाह—
“तस्मै मृदितकयापाय तमसः पारं दर्शयति भगवान्सनात्कुमारः
तं स्कन्द इत्याचक्षते” इति ॥ तत्र साक्षात्काराऽनुफूलव्यापारव्याप्तिं दर्श-
यतीति निजन्तप्रवृत्तिव्याख्यानेनोच्यते । यदि च बोधकयाप्यप्रयोगरूप
उपदेशःशिष्यस्यात्मसाक्षात्कारे अहेतुः स्यात् ‘दर्शयति’ इति नाऽप्यस्यवि-
त्यर्थः । तथाचाऽग्यण्डशास्त्रवृत्त्युदयसमकालमेव प्राप्ताचारकाज्ञाननाशाश्ना-
ऽऽपरोक्षव्याहतिरिति भावः ॥ ५ ॥

यद्यम् “आत्माचारं द्रष्टव्यः श्रोतव्यः” इति साक्षात्कारमेयोद्दिश्य
ध्वजनिधानान्मुग्याधिकारिणां ध्वजमात्रेण वृत्तार्थताश्रुतेश्च शाब्दाऽऽप-
रोक्षयन्निद्रित्याह—‘विदधाति’ इति ॥

मृ० ॥ विदधाति यद्य परमात्मदृष्टये

श्रवणं विमृष्टनिगमान्तगोचरम् ।

श्रुतिमात्रतीर्णतमसो यदनुचन्

जनकोऽसि तारयसि पारमित्यपि ॥ ६ ॥

यत्=यस्मात्कारणात्, घृहदारण्यकश्रुतिः परमात्मदृष्टये=ब्रह्मसाक्षा-
त्कारमुद्दिश्य विमृष्टनिगमान्तगोचरम्= विचारिततात्पर्यकवेदान्तत्रिषयक-

म्, श्रवणम् विदधाति ततोप्यभिमतसिद्धिरिति पूर्वसाध्येन संबन्धः। ननु तत्रैव “मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः” इति मनननिदिध्यासनयोरपि श्रवण-सहकारित्वेन विधानात्परंपरया साक्षात्कारप्रयोजकतैव तस्याः श्रुतेरभि-प्रेतास्त्वित्याशंकां वारयन् प्रश्नोपनिषद्वाक्यमपि उक्तेऽर्थे संवादयति—श्रुतिमात्रेति ॥ तत्रह्येवमुक्तम्—सुकेशादयः पद्मशिष्याः परं ब्रह्माऽन्वेष-माणाः पिप्पलादं गुरुमुपसन्नाः, तस्माच्च सम्यगात्मतत्त्व श्रुतिमात्रेण=श्र-वणमात्रेण, तीर्णं तमः=अज्ञानान्धकारो यैस्ते तथाविधाः सन्तः तं गुरु-मब्रुवन्, किमिति—हेगुरो “त्वंहि नः पिता योऽस्माकमविद्यायाः परं पारं तारयसि” इति। त्वमेवच नः पिता मुख्यः यस्त्वं निर्दुःखपरमानन्दरूप-स्वात्मतत्त्वप्रदर्शनेन मोहसमुद्रान्निस्तारयसि, प्रसिद्धस्तु पिता देहमात्रो-त्पादने पालने चात्मजन्मपालनोपचारान्नतथेति हि तेषामभिप्रायः। यत्-यस्मात् उपदेशमात्रेण स्वरूपप्रापकत्वात्पितेत्यब्रुवन्, तारयसीति लटा वाक्यार्थबोधसमकालमेवाऽविद्यानिवृत्त्या कृतकृत्यतामब्रुवन्। ततोऽपि शा-ब्दाऽपरोक्षसिद्धिरित्यर्थः। मनननिदिध्यासनसहकारिविधेस्तु मन्दमध्य-माऽधिकारिविषयतेति भावः ॥ ६ ॥

अनावृतचिदभेद एव विषयेषु योग्यता, सैव वृत्तीनामापरोक्ष्ये प्रयो-जिकेत्युक्तम्। तत्र चिदभेदः स्वाभाविकश्चित्ति, घटादिजडे तु विषयताख्य चित्तादात्म्यघटक आध्यासिक इत्यवान्तरवैलक्षण्येऽपि तादृशचिदभेदत्वे-नैवोभयत्रापि वृत्तावापरोक्ष्यप्रयोजकत्वान्तस्या ऐकरूप्यमेव। आपरोक्ष्यं तु मुख्यं चैतन्यस्यैव। ज्ञातृज्ञानज्ञेयेषु तु अपरोक्षचित्संबलनाद्विमर्शं गौणम्। तथा च बाह्यवस्तुषु अपरोक्षचित्संबन्धाय करणजन्यवृत्त्यपेक्षायामान्तरे ब्रह्मणि वाक्योत्थवृत्त्यैवाऽज्ञाननिवृत्तिसंभवान्नास्त्येव करणाऽपेक्षेत्याह—चैतन्यस्येति ॥

चैतन्यस्याऽऽपरोक्ष्यं स्वरसनजदृशो मुख्यमन्याऽनपेक्षं

गौणं तद्गोचरेष्वारणविरहिते तत्र तादात्म्यवत्सु।

बाह्ये चैतन्ययोगं घटयितुमुचिता वृत्तिरक्षप्रसूता

वाक्योत्था मोहमात्रं विघटयति चितस्फूर्तिरन्याऽनपेक्षा॥

स्वरसनिजदृशः=स्वयमेव रसस्य सारस्य निजदृशः=स्वप्रकाशचै-
तन्यस्य, आपरोक्ष्यं मुख्यम् । तत्र हेतुगर्भं विशिनष्टि—अन्येति ॥ यतस्त-
दन्यनिरपेक्षमित्यर्थः । तद्गोचरेषु—तरय=साक्षिचैतन्यस्य गोचरेषु=विष-
येषु ज्ञातृज्ञानद्वयेषु गौणम् । तत्रापि तथैत्र विशिनष्टि—आवरणविरहित
इति ॥ आवरणेन विरहिते=शून्ये, तत्र=साक्षिणि, आभ्यासिकतादात्म्यवस्तु
निरावरणचित्तादात्म्याऽपेक्षत्वादित्यर्थः । ततश्च रंजकद्रव्यरक्तिज्ञा रंजित-
पटे 'रक्तः पटः' इति वद्गौणोऽपरोक्षव्यवहारस्तेष्विति भावः । ननु यदि
चित्तादात्म्यादेवाऽऽपरोक्ष्यं विषयाणां, तर्हि सर्वस्य जगतश्चित्तव्याऽध्यस्त-
त्वादापरोक्ष्यापत्तिः । नचाऽऽवरणादतथेति वाच्यम् । अधिष्ठानचैतन्य तद्
ध्यस्तयोरन्तराऽऽवरणसद्भावेऽध्यस्तस्य चित्तादात्म्यस्यैवाऽसंभवाद्घ्या
सामावप्रसंगादितिचेत्, सत्यम् । अस्त्येव सर्वाधिष्ठानब्रह्मचैतन्यंप्रति सर्व
विषयस्याऽव्यवधानादापरोक्ष्यम् । अत एव हि ब्रह्म सर्वज्ञमित्युक्तम् । नैता
घता सर्वेषां सार्वज्ञ्यं प्रसङ्गः । तत्तत्प्रमात्रयच्छिन्नसाक्षिण्यौपाधिकभेदस-
त्वात् तं प्रत्येव बाह्यविषयाणां आवरणाऽभ्युपगमात् । अत एव हि तद्ब्रह्माय
वृत्तिनिर्गमः । अथवा—मास्तु बाह्यवस्तुष्वारणम् । तथापि न तत्तत्पुरुषा
न्यति विनातत्तत्प्रमातृचैतन्योपरागं स्फुरणप्रसक्तिः । अत एव हि तत्र
चिदुपरागाय वृत्तिनिर्गमाऽपेक्षेत्याह—बाह्य इति ॥ बहिर्भवे बाह्ये घटादौ
प्रमातृचैतन्यस्य योगं=संपर्कं घटयितुं=संपादयितुम्, अक्षप्रसूता=इन्द्रिय-
जन्या वृत्तिः उचिता=आवश्यकीत्यर्थः ।

नन्वेवमपरिच्छिन्नब्रह्मस्वरूपेऽपि सर्वतो वृत्तिव्याप्तये इन्द्रियद्वारा
बहिर्वृत्तिनिर्गम आवश्यकः । आवरणमङ्गार्या वृत्तिरिति पक्षेऽपि सार्वत्रि-
कब्रह्मावरणमङ्गाय सर्वतोवृत्तिव्याप्त्यपेक्षास्त्येवेति कथं वाक्योत्थावृत्तिमा-
त्रेण परिच्छिन्नेन निर्वाह इत्याशंस्याह—वाक्योत्थेति । वाक्योत्था=महा-
यान्यजन्या दर्शिताऽऽपण्डवृत्तिः, मोहमात्रम्=वृत्तमङ्गानं विघटयति=अ-
धिष्ठानात्प्रच्यावयति वाधत इत्यर्थः । अयं भावः—न कात्स्न्येन वृत्त्या
विषयव्याप्तावेव तत्स्फुरणमिति नियमः । पर्वतं पश्यतो व्यवहितविप्रकृष्ट-
तत्प्रदेशेषु च संयोगाभावात्तत्रान्तःकरणस्य कात्स्न्येन व्याप्त्यभावेन पर्व-
ताऽऽपरोक्ष्याऽभावप्रसङ्गात् । घटादिपदार्थस्याऽपि तन्न्यायेनाऽऽपरो-

क्ष्याऽपलापाऽऽपत्तेश्च । किञ्च ॥ विषयस्य स्वाकारवृत्तिः संपर्कः, सचै-
कदेशाऽसंबन्धेनाऽपि घटादावन्तः करणस्य तदाकारतापत्तौ संपद्यत इति
यद्यगत्याऽभ्युपगच्छसि, तर्हि वाक्यजन्यब्रह्माऽऽकारवृत्तेरपि अन्तरेव
शुद्धब्रह्मसंपर्कस्याऽवर्जनीयत्वात्तदापरोक्ष्ये तदज्ञाननाशं कुतो नाऽभ्युपग-
च्छसीति ॥ एतावांस्तु विशेषः—पर्वते साक्षात्कृतेऽपि व्यवहितविप्रकृष्ट-
तद्गतविशेषाणां साक्षात्कारवृत्त्याऽनवगाहनात्तद्विषये अज्ञानजिज्ञासे अव-
शिष्येते । ब्रह्मणस्तु निर्विशेषत्वाद्भूत्यनवगाह्यस्य कस्यचिदंशस्याऽनवशे-
षात्कृत्स्नाजिज्ञासाऽज्ञानमूलमूलाऽज्ञानोन्मूलनाच्च कृतकृत्यतैवेति । ननु तर्हि
ब्रह्मणः सर्वतः प्रमातृचिदुपरागार्थमेव वृत्तिनिर्गमाऽपेक्षाऽस्तु इत्याशं-
क्याह—चित इति ॥ चितः=अनावृतचैतन्यैकरसस्य ब्रह्मणः स्फूर्तिः=
प्रतिभानम्, अन्याऽनपेक्षा=चिदुपरागाऽनपेक्षेत्यर्थः । अस्वच्छमित्यादौ
सौराऽऽलोकादिप्रतिबिंबोदयाय काचरसादिस्वच्छद्रव्योपलेपनमिव जडे
घटादौ अनावृतप्रमातृचैतन्योपरागाय स्वच्छतरान्तःकरणवृत्तिव्याप्त्यपे-
क्षायामपि स्वयंप्रकाशं ब्रह्मणि न तदपेक्षा । उपाध्यावरणयोर्भेदेन च सेतु-
भंगे जलस्येव प्रमातृचैतन्यस्याऽपि अपरिच्छिन्न ब्रह्मसंबन्धः सिद्ध इति न
तदर्थमपि तदपेक्षेति भावः । तथाचाहुः—

“ ब्रह्मण्यज्ञाननाशाय वृत्तिव्याप्तिरपेक्षिता ।

स्वयं स्फुरणरूपत्वान्नाभास उपयुज्यते ” ॥ इति ॥

अत एव वृत्तिसंबन्धमभ्युपगम्य “मनसैवाऽनुद्रष्टव्यं” “चेतसानान्य-
गामिना । परमं पुरुषं दिव्यं याति” इत्यादि श्रुतिस्मृतिवादाः, फलव्याप्त्य-
भावाच्च “नैववाचा न मनसा” “यतो वाचो निवर्तन्ते, अप्राप्य मनसा
सह” इत्यादिवादाश्च प्रवृत्ता न विरुध्यन्त इति भावः ॥ ७ ॥

बहिर्विषये वृत्तिनिर्गमनस्य दर्शितमेव मतभेदेन फलद्वयं स्फुटयति-
विषयेति-॥

मू० ॥ विषयाऽप्रबोधदलनाय संविदो

विषयोपरागजननाय वा धियम् ।

विषयाऽऽकृतित्वमुपनेतुमिष्यते

विषयाऽक्षयोगसरणिस्तनोर्वहिः ॥ ८ ॥

विषयस्य=वाहाघटादेः, अप्रबोधस्य=तदधिष्ठानचैतन्याऽऽवरकतूला-
ऽज्ञानस्य दलनाय=नाशाय, अथवा, संविदः=प्रमातृचैतन्यस्य विषयोप-
रागः=विषये प्रतिफलनं, न तादान्म्यं तस्य जननाय=उत्पादनाय वा, धि-
यम्=साक्षीद्वमन्त.करणं, विषयाऽऽवृत्तित्वम्=घटाद्याकारताम् उपनेतुम्=
तदुपह्वलेपेण संपादयितुं, तनोः=शरीरात्, घट्टिः अन्तःकरणनिर्गमनद्वार-
तया विषयाऽक्षययोगसरणिः=विषयेन्द्रियसन्निकर्षरूपो मार्गः इष्यते=अव-
द्यमपेक्ष्यत इत्यर्थः। तेन मार्गेण निस्तृतस्याऽन्तःकरणस्य घटादिद्वयाप्या
घटाद्याकारतासंपत्तौ घटाद्यधिष्ठानचैतन्यस्य वृत्त्यवच्छिन्नचेतन्यस्य च
केदारतद्व्याप्तजलावच्छिन्नाऽऽकाशयोरेव समान प्रदेशावच्छिन्नोपाधि-
द्वयस्य परस्पररोपहित भेदाऽनियामकत्वाद्वैक्यापत्तौ घटाद्युपहितचैतन्यनि-
ष्ठाऽज्ञानाऽऽवरणमंगात्तत्प्रतिभासे तदध्यस्तघटादेरपि प्रतिमास इत्याचार्य
याचस्पतिमिश्रमतम् ॥

धिवरणानुसारिणां तु—“जीवेशानाभासेन करोति” इति श्रुतेः
जीवस्याऽधिघाप्रतिर्विवत्त्वादिघिघान्त.करणतद्वृत्त्यादीनां चित्प्रतिर्विवग्नाहि-
णामेव तं प्रत्याऽऽपरोक्ष्यदर्शनाद्वाह्यघटादायपि स्वच्छान्तःकरणव्याप्या
चित्प्रतिर्विवोदयंनैवाऽऽपरोक्ष्यमिति मतमिति मतद्वयोपन्यास इति भाव ॥

इति शान्दाऽऽपरोक्ष्यनिर्णयः॥

इत्थं शास्त्राऽऽपरोक्ष्यं तद्व्यसङ्गात्प्रतिकर्मव्यवस्थां च व्युत्पाद्य
मुख्याऽधिकारिविशेषविषयमुपदेशमुपसंजिहीर्षुं प्रतिकर्मव्यवस्थास्मारित
सर्वेन्द्रियव्यवहारनिर्वाहकं निष्प्रपञ्च चैतन्यैकरसमात्मानं सिंहावलोकन-
न्यायेनाऽऽलोच्य दर्शयति—यदिति ॥

यन्नेक्ष्यं चक्षुराद्यैः प्रतिविषयममी येन संधुक्षितार्थाः

यद्वागादेः पदं न व्यवहरति मुहुर्येन वागादिवर्गः ।

येन प्राणः प्रणीतस्तनुकरणमनोबुद्धयो येन चेद्धाः

तच्छुद्धं स्वेन सिद्धं निरुभयमभयं बोधसत्सौख्यमात्मा ॥

यत्=यस्तु, चक्षुराद्यैः=शान्नेन्द्रियैः, नेक्ष्यम्=शक्यार्थं कृत्यः ।
ईक्षितुमशक्यमित्यर्थः । श्रुतिरपि=“यच्चक्षुषा नपश्यति ” इत्यादिः

“पराञ्चि खानि व्यतृणत्स्वयंभूः” इति च । चक्षुरादेस्तत्प्रकाशकत्वाऽभावे-
 ऽपि तत्सद्भावे लिङ्गत्वमस्त्वयेत्यभिप्रेत्याह—प्रतिविषयमिति ॥ अमी=च-
 क्षुरादयः विषयेविषयेइतिप्रतिविषयम् “यथार्थे” * इतिवीप्सायामव्ययी-
 भावः । सर्वेष्वपि स्वस्वविषयेष्वित्यर्थः । येन=आत्मचैतन्येन संधुक्षिताः=
 सस्यक्प्रकाशिताः स्वस्वयोग्यसन्निकृष्टपदार्थास्तत्तदाकारस्वजन्यप्रवृत्ति-
 रूपप्रयोजनानि येषां ते तथोक्ताः । तथा च श्रुतिः—“श्रोत्रस्य श्रोत्रम्”
 इत्यादि ॥ तथाचेन्द्रियतज्जन्यवृत्त्याद्युपाधिविवेकमात्रेणाऽऽत्मचैतन्यं शुद्धं
 लक्षयितुं शक्यमित्यर्थः । एतदेवश्रुतिराह—“अतिमुच्य धीराः प्रेत्याऽ-
 स्माल्लोकादमृता भवन्ति” इति ॥ सन्निधानाच्छ्रोत्रादिकलापाऽभिमानमति-
 मुच्य इति हि तदर्थः । एवं कर्मेन्द्रियविषय चतुर्विधक्रियाफल वैलक्षण्येन
 कर्मेन्द्रिय प्रवृत्तिनिमित्ताऽभावेन पूर्वसिद्धत्वेन च नित्यनिर्विकारतया कर्मे-
 न्द्रियैरप्याऽऽत्मा लक्षयितुं शक्य इत्यभिप्रेत्याह—यदिति ॥ यत्=आत्मवस्तु,
 वागादेः=कर्मेन्द्रियस्य, पदं=विषयः न, वक्तव्याऽऽदातव्य मन्तव्य विस-
 र्जयितव्याऽऽनन्दयितव्यानि हि तेषां पदम् । आत्मा तु न तथेत्यर्थः । अत्रा-
 पि श्रुतिः “यद्वाचाऽनभ्युदितं” “नैववाचा नमनसा ” इत्यादि ॥ तथा
 च सूच्यादिलोहचलनेन तन्निमित्तमयस्कान्तमिव कर्मेन्द्रियव्यापारैर्लक्ष-
 णीयमित्यभिप्रेत्याह—व्यवहरतीति ॥ मुहुः=सर्वदा । ननु प्राणाऽन्तःकर-
 णाभ्यामेव क्रियाज्ञानशक्तिमद्भ्यामुभयमप्यन्यथासिद्धमित्याऽऽशंकां निर-
 स्यन्नाह—येनेति ॥ येन=आत्मवस्तुनैव प्राणः स्वव्यापारे प्रणीतः=प्रवर्ति-
 तः । तनुः=शरीरम्, करणानि, प्रागुक्तानि, मनोबुद्धिशब्दाभ्यां शक्तिभे-
 दाद्वृत्तिभेदाद्वाऽन्तःकरणमेव द्विधोपात्तम् । तन्वादिबुद्धयन्ता येन सर्वान्त-
 रेण स्वयंज्योतिषा स्फाटिककोशपरंपरान्तर्गतप्रदीपेनेव, इद्धाः=दीप्ताः सदै-
 वाऽनुभूयन्त इत्यर्थः । तनुकरणयोःपुनरुपादानमन्तःकरणस्याऽपि पारार्थ्येन
 तत्सास्यप्रदर्शनार्थम् । तथाच श्रुतिः—“न प्राणेन नाऽपानेन मर्त्यो जीव-
 ति कश्चन” “मनोमयः प्राणशरीरनेता” “बुद्धेस्साक्षी मनसस्साक्षी सर्व-

* योग्यता वीप्सा पदार्थाऽनतिवृत्ति सादृश्यानि यथार्थाः । तथाच “अव्ययं विभ-
 क्ति” इत्यादि सूत्रघटकीभूत यथार्थेत्येनोक्तवीप्सारूपार्थे “अव्ययम्” इत्यादिसूत्रैर्गैव
 प्रतीत्यव्ययेन समासः ।

स्य साक्षी" इतिच ॥ तत्=तथाभूतम्, शुद्धम्=असङ्गत्वाद्यन्तपरिशुद्धं
स्वेनैव सिद्धस्यप्रकाशमित्यर्थः । स्वविषयस्य चाऽवस्थात्रयस्य स्वव्यति-
रिक्तसत्तास्फूर्त्यभावाग्निरुभयम्=अद्वयम्, अतएव भयहेतुद्वितीयाऽभावा-
त्=अभयम् "द्वितीयाहं भयं भवति" इति श्रुतेः । बोधसत्त्वौख्यमेव आ-
त्मा स एव निश्चितः कृतकृत्यताहेतुः "तर्गति शोकमात्मवित्" इत्यादिश्रु-
तिशतेभ्यः इति भावः ॥ ९ ॥

इत्थं मन्दमध्यमाऽधिकारिणामपि आत्मतत्त्वबोधाय श्रुति युक्त्यनुभ-
वप्रकारैः शास्त्राऽऽचार्यसंप्रदायसिद्धैर्विचारो विस्तरणं दर्शितः । एतावतै
घ कृतपुण्यपुञ्जाः प्रक्षीणरागादिदोषास्ते कृतकृत्या भविष्यन्त्येवेति । यस्तु
तेषामपि मध्ये बलवत्तरप्रारब्धवशात् दृढतराऽसंभावनादिदोषात् विचारि-
तमप्यात्मतत्त्वं न विन्दति, यश्च दृढतररागद्वेषादिद्वैतसंस्कारव्याकुल आत्म-
विचारे विचारित आत्मतत्त्वे वा चित्तस्थैर्यं न लभते, तयोराद्यस्य याव-
द्बोधोदयं श्रवणाद्याऽऽवृत्तिं, द्वितीयस्य योगाऽभ्यासेन चित्तनिग्रहं चाऽव-
श्यकर्तव्यत्वेनोपदिशादि—इत्यमिति ॥

इत्थं सम्बोधितस्याप्यनवहितमतेर्यस्य बोधो न घृत्तः

स स्याद्भूयोविचारव्यसनवशमनाः सत्सहायः स्वतश्च ।

अक्षान्विक्षेपशान्त्यै चपलमपि मनो लालनैर्वा हठाद्वा

रुध्वा घ्यायेदनन्तं परमसुखचिदात्मानमेकं विविक्ते ॥१०॥

इत्थं=उक्तप्रकारेण शास्त्राऽऽचार्याभ्यां सम्बोधितस्य=सम्यक्बोधि-
तस्यापि दृढाऽसंभावनादिदोषवशात् अनवहिता=श्रुतितात्पर्यनिर्णये सूक्ष्म-
तराऽऽत्मतत्त्वाऽवधारणे वा संशयादिभिरस्थिरीकृता मतिः यस्य तथावि-
धस्य यस्य=अधिकारिणः बोधः=आत्मनिर्णयः नवृत्तः=न सम्पन्नः सः=
तथाविधोऽधिकारी श्रवणादौ श्रान्तस्सन् 'दुरधिगममिदं नास्ति मे बोधप्र-
त्याशा' इति निर्वेदात् श्रवणादि परित्यजेत् । किन्तु उत्साहसम्पन्नस्सन् भूयः=
पुनः सत्सहायः=सन्तो मृदिताऽसंभावनादिदोषाः कृतसाक्षात्कारा आचा-
र्यसतीर्थ्यादयः अभ्यासपरा अन्ये वा सहाया अनुभवमूलयुक्तिभिः बोधने
ऊहापोहसंवादग्रन्थाऽभ्यासादौ च सहकारिणो यस्य स तथाविधस्सन्

तेषामसंनिधिकाले च स्वतश्च ग्रन्थपरिशीलनादिना प्रत्यक्प्रवणचेतसा
 आत्मतत्त्वपर्यालोचनेन च यावत्साक्षात्कारोदयं विचारव्यसनवंशमनाः=
 यथा स्त्रीधनादिव्यसनिनः तदेकप्रवणं मनः प्रसिद्धं, तथा आत्मतत्त्वविचारे
 व्यसनस्य=अत्याऽऽसक्तेः वंशं=निरन्तराऽधीनं मनो यस्य स तथाविध-
 स्यान्=भवेदित्यर्थः । तथा च सूत्रम् “आवृत्तिरसकृदुपदेशात्” इति ।
 आहुश्च वृद्धाः,

“शच्छतस्तिष्ठतो वापि जाग्रतः स्वपतोऽपि वा ।
 न विचारपरं चेतो यस्याऽसौ मृत उच्यते ” ॥ इति ॥

अयंभावः—द्विविधाह्यसंभावना-प्रमाणाऽसंभावना प्रमेयाऽसंभाव-
 नाचेति । तत्र, यस्य प्रमेयाऽसंभावना स्वत एव नास्ति स्पल्पकालकृतशा-
 खाचार्यपूर्वकविचाराद्वा निवृत्ता । प्रमाणानित्वस्मिन्नर्थे कथं सर्वाण्यविरो-
 धेनाऽनुकूलानि स्युरित्येव असंभावनाऽऽस्ते । स यावद्वोधं श्रवणमेवाऽऽ-
 वर्तयेत् । यस्य तु सकृच्छ्रवणेनैव प्रमाणाऽसंभावना निवृत्ता अस्तु सर्व
 श्रुतीनामद्वितीयात्मवस्तुन्येव तात्पर्यम् । वस्तु स्वरूपं तु नैवविधंप्रसिद्धं
 संभावयितुं शक्यमित्येव साऽऽस्ते, सत्वनुभवनिष्ठानाचार्यसतीर्थ्यादीनु-
 पासीनः तद्दर्शितयुक्त्यनुसंधानरूपं स्वबुद्ध्या देहेन्द्रियादिविलक्षणसर्वान्तर
 चिदात्मपर्यालोचनरूपं च मननमेवाऽऽवर्तयेत् । यस्य तु द्विविधाप्यसंभा-
 वना न निवृत्ता स यावत्तत्कल्याऽवाप्त्युभयमावर्तयेदिति । यस्य तु द्विवि-
 धाप्यसंभावना निवृत्ता केवलं देहवासना दाढ्याद्विपरीतभावनयैव निज-
 माहृष्यते, तस्य निदिध्यासनमेव यावद्वोधोदयं कर्तव्यत्वेन दर्शयति—
 ध्यायदिति । विक्षेपाः=विपरीतप्रत्ययाः नत्मस्काराद्वा तेषां शान्त्यै=अनु-
 व्यादाय उच्छेदाय च । विविक्तैः=“समे शुचौ शकंरावद्विवाल्मुकाविवर्जिते ।
 राजजलाशयादिभिः मनोनुकूले ननुचक्षुःपीडने गुहानिघाताश्रवणे प्रयोक्त-
 येत्” इतिश्रुत्ययुक्तदक्षणावति देहो मृद्नामने मनोपविष्टस्त्वन्=शान्तिन्द्रिया-
 षि-भृशुर्गादीनि घागादीनि च चपलं=चञ्चलंमनोऽपि कृपा=रगपश्रगन्ता-
 षाः निवर्त्य अनन्तं=अधिधपरिच्छेदशून्यं परमसुखचिदाभावं=निरतिश-
 यऽऽसन्प्रसन्निकरम् स्वान्मानं परामिन्यवधारणं तमेव ध्यायन्-अधिन्येऽपेन
 निरन्तरेणैतदित्यर्थः । तत्र यस्य स्वपत्नो मनो यदयं नान्येति तस्य मनो-

निप्रदे यथातत्परिपाकमुपागृह्यमाह—लालःसर्वां हठाहति । यथा दुर्दान्तस्य
पशोः अभिमतदेशप्रवेशनेन शब्धने तृणपिण्याकाशुपदर्शनं कण्ड्व्यनादिः
(लालनोपायः) लगुद्वप्रहारभर्त्सनानुधायनाविस्तु दृण्डोपाय इतिष्टिधिधः।
एवंचित्तस्यापि बहिःप्रचणतानिधारणेन आत्मप्रचणतामभ्यादने अभ्यासवै-
राग्ये, विषययोगानुसंधानं, अमानित्वादिधर्माः, अमङ्गान्मभायना, अन्यस
इत्यप्यर्जनं, धामनाक्षयमतोनाशाभ्यामौ, हतम्यमिथ्यात्यादात्ममाप्रन्यानुस-
न्धानं, ध्यानैकव्यसनितान्तेत्यादिःलालनोपायः। अष्टाङ्गयोगाभ्यामलक्षणस्तु
हृदोपायः। तत्राऽऽद्यो राजयोगाख्यः “ प्रिरुप्रतं स्थाप्य समं शरीरम् ”
इत्यादि श्रुत्या, गीतासु भगवता च दर्शितः—

“अभ्यासेन तु कांतेय धैर्यादेण च गृह्यते ।
ये हि सम्पर्शजा भोगा दुःखयोनय एव ते ॥
मनसैवेन्द्रियग्रामं विनियम्य समन्ततः ।
दर्शनैःशरीरपरमेष्ठुस्तथा धृतिगृह्णातया ॥
आत्मसंरथं मनः कृत्वा न किञ्चिदपि चिन्तयेत् ।
यतो यतो निश्चरति मनश्चञ्चलमस्थिरम् ॥
ततस्ततो निश्चर्यतदात्मन्येव यशं नयेत् ।
यत्रोपरमते चित्तं निरुद्धं योगसेवया ॥
यत्रचैवाऽऽत्मनाऽऽत्मानं पश्यन्नात्मनि तुष्यति ।
सुरसमात्यन्तिकं यत्तद्बुद्धिप्राप्तमतीन्द्रियम् ॥
धेत्ति यत्र नर्चैवाऽयं स्थितश्चलति तत्त्वतः।
यंलब्ध्वा चाऽपरं लाभं मन्यते नाधिकं ततः ॥
यस्मिंस्थितो न दुःखेन गुरुणापि विचाल्यते ।
तं विद्याद्बुदुःखसंयोगवियोगं योगसंशितम् ॥” इति ॥

अस्य च सुकरत्वं प्रत्यक्षफलत्वं च भगवतैवोक्तम्—

“राजविद्या राजगुह्यं पवित्रमिदमुत्तमम् ।
प्रत्यक्षावगमं धर्म्यं सुसुरसं कर्तुमव्ययम् ॥” इति ॥

अमानित्वादयो भगवतैव ज्ञानक्षेत्रविभागप्रसङ्गेन दर्शिताः। वासना-

नां चित्तबीजत्वात् तन्नाशस्य चित्तनाशहेतुत्वं, वासनाप्राणस्पन्दयोः अन्योन्यहेतुकत्वं एकतरनिरोधेनैव उभयक्षयसिद्धिं चाह वसिष्ठः—

“ वासनावशतः प्राणस्पन्दस्तेन च वासना ।

क्रियते चित्तवृक्षस्य तेन बीजाङ्कुरक्रमः ॥

द्वे बीजे चित्तवृक्षस्य प्राणस्पन्दनवासने ।

एकस्मिस्तु तयोः क्षीणे क्षिप्रं द्वे अपि नश्यतः ॥” इति ॥

चित्तस्य सङ्कल्पमूलत्वं तत्परित्यागेन मनोनाशसिद्धिं चाऽऽह जनकः—

“ अस्य संसारवृक्षस्य मनो मूलमिति स्थितम् ।

सङ्कल्पमेव तन्मन्ये सङ्कल्पोपशमे न तत् ॥

शोषयामि यथाशोषमेति संसारपादपः ॥” इति ॥

“चित्त ! जानामि ते मूलं सङ्कल्पात्किल जायसे ।

नैव संकल्पयिष्यामि तेन त्वं न भविष्यसि” ॥

इति अन्यत्राप्युक्तं ॥ वासनानाम-रागद्वेषादीनां पूर्वावस्थारूपः चिराभ्यस्तविषयसेवनोत्थः चित्तकषायः। सा त्रिधा—देहवासना, लोकवासना, शास्त्रवासना चेति । सदन्नपानादिसेवनबलवीर्यादिसम्पादनाऽलङ्कारादिभिः देहसौष्टवसम्पादनाऽभिनिवेशहेतुराद्या । सा च बलवीर्यसौन्दर्याद्यभिमानभोगलांपत्य तत्साधनविघातकेषु रागलोभद्वेषादिजननेन दुरन्तनरकादिदुःखहेतुः । स्वस्य लौकिकजनेषु आधिक्यसम्पादनाभिनिवेशहेतुर्द्वितीया । सा च दैवात् बहुतरश्रमेण सम्पन्नफला मदमानमोहमहत्तिरस्कारादिसम्पादनेन अनन्तनरकाद्यनर्थहेतुः, असंपन्नफलात्वमर्षाऽसूया मात्सर्यादि द्वारा महानर्थहेतुः । शास्त्रवासना द्विविधा—मलिना शुद्धा च । तत्र अनात्मशास्त्रेषु सकलग्रन्थाऽभ्यासपाटव वादिविजिगीषाद्यभिनिवेशहेतुराद्या । सापि श्रमाऽसूया मान मत्सर महत्तिरस्कार सच्छास्त्रप्रद्वेषादिद्वारा महानर्थहेतुः । अध्यात्मशास्त्राऽभ्यासजन्या विषयदोषदर्शन विवेकवैराग्यादि हेतुः शुद्धा । सा च चिराभ्यस्ता विरोधिवासनोन्मूलनेन आत्मैकप्रवणतामापादिते चेतसि स्वयमेव उपशाम्यति । तत्र देहवासना देह-

स्याऽनित्यत्वाऽमङ्गलत्वसर्धरोगाकरत्वाद्यनुसंधानात् तत्स्थैर्यस्य असाध्यत्वनिश्चयेन च चासिते चेतसि निवर्तते । यथाहुः—

“कोट्यो ब्रह्मणां याताः गताः सर्गपरम्पराः ।

प्रयाताः पांसुवद्भूपाः का भृतिर्ममजीवने ॥” इति ॥

लोकवासनापि उत्कर्षाय यतमानानामपि बहूनामविभ्रान्तिविपरीतफलादिदर्शनेन संसाराऽनर्थहेतुत्वप्रतिसंधानेन च चासिते चेतसि निवर्तते । अत्राप्याहुः—

“येषां निमेषणोन्मेषौ जगतः प्रलयोद्भयौ ।

तादृशाः पुरुषाः सन्ति मादृशां गणनैव का ॥” इति ॥

शास्त्रवासनापि सर्वेषां ग्रन्थानां जन्मसहस्रैरप्यध्येतुमशक्यत्वात् असारबहुलत्वात् सर्वेषां चादिनां दुर्जयत्वात् आत्मपरामयस्थाऽचश्यंभावित्वात् घृथा धर्मोऽयमिति प्रतिसंधानेन चासिते चेतसि निवर्तते ॥ अत्राप्याहुः—

“अनन्तशास्त्रं बहु वेदितव्यमल्पश्च कालो बहवश्च विघ्नाः ।

यत्सारभूतं तदुपासितव्यं हंसो यथा क्षीरमिवाम्बुमिध्रम्” ॥

“इदं क्षेत्रमिदं क्षेत्रं यः सर्वं ज्ञातुमिच्छति ।

अपिकल्पसहस्रायुः तस्यान्तं नाधिगच्छति” ॥

गुरुं हृदयं तुङ्गं विप्रं निर्जित्य चादतः ।

अरण्ये निर्जले देशे भवति ब्रह्मराक्षसः” ॥ इति

तथाच शाकल्यप्रभृतीनां मूर्धपाताद्यनर्थः ध्रुयतेऽस्ति मूलवासनाजयोपायाः । रागादियासनाजये मैत्र्यादिभावनं तत्तद्विषयदोषभावनं चोपायः । तथाच पातञ्जलसूत्रम्—“मैत्री करुणा मुदितोपेक्षाणां सुखदुःखपुण्याऽपुण्यविषयाणां भावनातश्चित्तप्रसादनम्” इति । सुखमनुशेते, रागात्मिका चित्तवृत्तिः अन्यानं सुखिनो हृद्वा श्रुत्वा च ममापि, तादृशं सुखं स्यादिति । सा च स्वस्य दृष्टाऽदृष्टसामग्र्यभावात् असम्पन्नफला चित्तं तापयति । यदा असीं सुखिषु सर्वप्राणिषु स्वीयत्वलक्षणां पेकात्म्यलक्षणां वा मैत्रीं भावयति, तदा तदीयं सर्वं सुखं स्वपुत्रादिसुखवत् स्वसुखवत्

द्वा स्वीयमेव सम्पन्नमिति स रागः तत्प्रयुक्तद्वेषाऽसूयादयश्च निवर्तन्ते । एवं दुःखमनुशेते द्वेषात्मिका वृत्तिः कदाचिदपि मे दुःखं माभूदिति । सा च शत्रुव्याघ्रवृश्चिकादिषु सत्सु दुःखस्याऽपरिहार्यत्वात् सर्वदुःखहेतूनां उच्छेत्तुमशक्यत्वात् परितः प्रयतमानस्यापि असम्पन्नफला चित्तं तापयति । यदा असौ स्वस्येव कस्यापि कदापि दुःखं माभूदिति स्वसाम्येन स्वैकात्म्येन वा सर्वभूतेषु करुणां भावयति, तदा सा तत्प्रयुक्तक्रोधहिंसादयश्च निवर्तन्ते । यथाहुः—

“प्राणा यथात्मनोऽभीष्टा भूतानामपि ते तथा ।

आत्मौपम्येन भूतानां दयां कुर्वीत मानवः” ॥ इति ॥

तथा सर्वप्राणिनां प्रमादादकृतं पुण्यं कृतं पापं च चिन्त्यमाने चित्तं तापयतः। तत्राऽसौ यदा पुण्यकारिषु सर्वेषु मुदितां प्रीतिं भावयेत् पापिषु चोपेक्षां तदा स्वयमप्रमत्तः पुण्यतमसमाध्यभ्यासादौ प्रवर्तते पापाञ्च निवर्तत इति सा चिन्ता पापप्रवृत्तिमूलदम्भदर्पादयश्च निवर्तन्त इति तत्सूत्रार्थः । एवं स्वदोषविषयदोषादिचिन्तनमपि दम्भदर्परागाद्युपशमहेतुः । स्वीयमनोवाक्कायदोषाः पुत्रमित्रादिविषयदोषाश्च स्वानुभवसिद्धाः पुराणेषु पूर्वाचार्यैश्च प्रपञ्चिताश्चेति नेह प्रपञ्च्यते । एवमसङ्गाऽकत्रैकात्म्यचिन्तनस्य द्वैतसंस्कारोच्छेदहेतुत्वं श्रुत्या, भगवता वसिष्ठेन च दर्शितम् । “तत्र को मोहः कः शोकः एकत्वमनुपश्यतः।” “आत्मेत्येवोपासीत”

“अश्वत्थमेनं सुविरूढमूलमसङ्गशस्त्रेण दृढेन छित्वा ।”

“असङ्गव्यवहारित्वात् भवभावनदर्शनात् ।

शरीरनाशदर्शित्वात् वासना न प्रवर्तत” इति ॥

तादृशात्मचिन्तनप्रकारश्च वृद्धैर्दर्शितः । यथा स्वर्णतत्त्वपरीक्षकः कुण्डलकटककाद्याकारं भासमानमप्युपेक्ष्य वर्णगुरुत्वयोरेव मनः प्रणिदधाति, तथा सच्चित्संवलनेन भासमानमपि ज्ञातृज्ञानज्ञेयात्मकं सर्वप्रपञ्चभेदमुपेक्ष्य निष्कृष्टसच्चिन्मात्रे तावत्कालं मनः प्रणिधानमभ्यसनीयम्, यावताकालेन उच्छ्वासनिःश्वासवदनाग्रासेन केचले आत्मनि चित्तं स्थिरीभवतीति । तदेवं चिन्मात्रवासनायां स्थिरीकृतायां अहमेतच्चिन्तयामीत्य-

भ्यासफालोपात्तं अहंत्यभेदाऽप्यमर्दा प्रयत्नं च परित्यज्य चिन्मात्रैकरसेन मनसः संस्थितिलक्षणस्समाधिर्मयति । स पद्य मनोनाश इत्युच्यते । तदानीं च योगी यदि तत्त्वज्ञः तदा साक्षात्कृत्यलक्षणं परमानन्दमनुभवति । अतत्त्वज्ञस्तु चित्तस्थैर्यपरिपाकवृद्धिक्रमेण उत्तरोत्तराऽतिशयि सुखमनुभवन् सम्यक् परिपाके महावाक्यजन्यवृत्तिसमानाकारया अरण्डाकारघृत्या स्यात्मानं साक्षात्करोति । तेन च सकायांऽपिद्या नियतंते । तथाच द्युतिः—
 “ज्ञानप्रसादेन विशुद्धसत्त्वस्वतस्तु तं पश्यति निष्कलं ध्यायमानः” इति ।
 “तस्याऽभिध्यानात् योजनात्तत्त्वभावात् भूयश्चान्ते विभ्यमायानिवृत्तिः” इति च । अथवा श्रयणादिना निश्चितं प्राप्य प्रणयेन एकीकृत्य ध्यायन् तत्र चित्ते स्थिरीकृते प्रणयमात्राप्रयं विराडादियत्रयेणैकीकृत्य पूर्यपूर्यमुत्तरोत्तरप्रप्रविलाप्य अर्धमात्रालक्षिते नुरीये साव्याकृतं मकारं च प्रविलाप्य तस्मिन् श्रोतादियोगक्रमेण समाहितो याचत्साक्षात्कारोदयं भवेदिति राजयोगाख्यलालनेन चित्तवशीकारप्रकारः ॥ १० ॥

अथ द्वितीयं दृढयोगारण्यं बुद्धान्तस्य चित्तस्य दमनापायं सदिक्ष-
 प्याह—मुक्तयेति ॥

मुक्त्वा सङ्गं सहिष्णुः शुचिहितमित्तुभ्योगशास्त्रार्थदर्शी

पुण्ये निर्दोषदेशे यमनियमदृढः स्वासनस्थः प्रसन्नः ।

प्राणायामक्रमेणाहृतचपलमनः स्थूलसूक्ष्मे निरुध्यं

ध्यायन्नेकात्म्यसौख्यस्थिरगलितमना मोहयन्धं छिनत्ति ॥

सङ्गं=बहिर्मुखजनानां योगाभ्यासोत्साहविघातिभीरुजनानां च समागमं, मुक्त्वा=परित्यजेत्यर्थः । अथवा—आसङ्गमिति पदच्छेदः । आस-
 ज्यते निवध्यते येन रागादिना विषयेषु स आसङ्गः तं मुक्तयेत्यर्थः । तदुक्तं योगशास्त्रे,—

“जित्या रागात्मनः शत्रून् कामादीन्योगमभ्यसेत् ॥” इति ॥

सहिष्णुः=दृढतरोत्साहबलात् शीतोष्णमशकमक्षिकावृश्चिकवातात-
 पाद्यमिघातान् मानादीन् प्राणनिरोधनादिजन्यक्लेशांश्च सहनशील इत्यर्थः ।
 तदप्युक्तं योगशास्त्रे—

“अभियोगाद्दृढाभ्यासात्तत्रैव च विनिश्चयात् ।
पुनः पुनरनिर्वेदात्सिद्ध्येद्योगो न चान्यथा ॥” इति ॥

एवं च तीर्थयात्राग्रन्थाभ्यासाद्युत्साहोऽपि हेय एव । शुचिहितमित-
भुक्—शुचि=पवित्रं, हितं=पथ्यं, मितं=नात्यल्पबहुलं च भोज्यं भुनक्ति
अभ्यवहरतीति तथोक्तः । अशुचेः कलञ्जमांसादेः देहपुष्ट्यादिहेतुत्वात् हि-
तत्वेऽपि चित्तकालुष्यहेतुत्वात् हेयता । तदुक्तं पराशरेण—

“अन्नदोषेण चित्तस्य कालुष्यं सर्वदा भवेत् ।
कलुषीकृतचित्तानां धर्मः सम्यङ्नभासते” ॥ इति ॥

एवं शुचेः पवित्रस्यापि रूक्षोष्णकटुम्लादेरींगाद्युत्पादकत्वेन योगा-
भ्यासविघ्नहेतुत्वात् हेयत्वं ॥ इदं च “कटुम्ललवणात्युष्ण” इति भगवतैव दर्शि-
तं । एवं “नात्यन्नतस्तु योगोऽस्ति” इत्यादिना मिताराननियमोऽपि तेनैव
दर्शितः । योगशास्त्रार्थदर्शी=हैरण्यगर्भस्य पातञ्जलस्य वा सूत्रभाष्यादेर-
न्येषां च मुनिसाम्प्रदायिकग्रन्थानां सांप्रदायिकतदनुष्ठाननिपुणगुरुमुखात्
अर्थं सम्यक् परिशीलितवान् सन्नित्यर्थः । अन्यथाहि स्वेच्छया अभ्यासे
व्याध्याद्यन्तरायः स्यादित्यर्थः । ईदृशस्याधिकारिणः तदभ्यासयोग्यं
स्थानमाह—पुण्येति ॥ पुण्ये=पवित्रे सिद्धिप्रदत्वेन लोकशास्त्रप्रसिद्धे, नि-
र्दोषे=मशकमक्षिकावृश्चिकवातातपाद्युपघातदोषशून्येदेशे । तथाच श्रुतिः—
“समे शुचौ शर्करावह्निवालुकाविवर्जिते शब्दजलाश्रयादिभिः । मनोऽनु-
कूले न तु चक्षुःपीडने गुहानिरुद्धाश्रयणे प्रयोजयेत् ॥” इति पुराणेऽप्युक्तम्—

“न तोयवह्निसामीप्ये नजीर्णागारगोष्ठयोः ।
न दंशमशकाकीर्णे न चैत्ये नच चत्वरे ॥

नाभ्यसेत्पूतिगन्धाद्रौ न स्थाने जनसङ्कुले ।
केशभस्मतुषाङ्गारकीटकादिविवर्जिते ॥

सर्वबाधाविरहिते सर्वेन्द्रियसुखावहे ।
मनःप्रसादजनने स्रग्भूपाप्नोदमोदिते ॥” इति ॥

तत्राष्टाङ्गयोगाभ्यासं दर्शयति—यमनियमेत्यादिना ॥ तेच पतञ्जलिना
दर्शिताः । “अहिंसासत्यास्तेयब्रह्मचर्याऽपरिग्रहा यमाः । शौचसन्तोषतपः

स्याध्यायेऽथरप्रणिधानानि नियमाः । स्थिरमुत्तमासनम् । तस्मिन्सति श्वो
सप्रभ्यासयोगतिविच्छेदः प्राणायामः । स्वविषयासंप्रयोगे चित्त स्वरू-
पानुकार इव इन्द्रियाणां प्रत्याहारः । देशान्धश्चित्तस्य धारणा । तत्र प्रत्यये-
कतानता ध्यानं । तदेव अर्थमाप्रनिर्भासं स्वरूप शून्यमिव समाधिः" इति ।
एषां च सूत्राणां यथायथं तात्पर्यं स्फुटीभुक्तम् । हिंसादिभ्यो निषिद्धधर्मभ्यो
योगिनं यमयन्तीति अहिंसाद्यो यमाः । दुःखजन्मादिहेतोः अशौचास-
न्तोपादेययोगिनं निवर्त्य निष्कामधर्मं नियमयन्तीति नियमाः तैः दृढः=
चैरदंशाभिमानादिभिरप्रकम्यः योगी भवतीत्यर्थः । तथाच पातञ्जलसूत्रा-
णि—"तत्संनिधौ परत्यागः । शौचान्त्यागं नृगुप्ता ।" इत्यादीनि ॥ आसनं
दर्शयति—ग्धासनस्य इति ॥

आसनानि च तावन्ति याचन्त्यो जीयजातयः ।

इति आसनस्याऽनेकविधत्वेऽपि सिद्धासनादिषु यदेष यस्य पुरुषस्य
कायमनस्स्थैर्यसौग्यहेतुः तदेव तस्य स्यासनं ॥ सिद्धासासनानां चतुर्णां
लक्षणमुच्यते—

"एकं पार्ष्णिमधःकृत्वा द्वितीयं वृषणोपरि ।

वध्नीयादर्धचन्द्राभं सिद्धासनमितीर्यते ॥

दक्षिणं चरणं न्यस्य घामोरूपरि योगवित् ।

याम्योरूपरि घामं च पश्चासनमिदं विदुः ॥

कराभ्यां धारयेत्पश्चाद्गुप्तौ दृढवन्धवित् ।

भयेत्पश्चासनादस्माद्भयस्तावृदढविग्रहः ॥

जानूर्ध्वोर्गदरे सम्यक्कृत्वा पादतले उभे ।

ऋजुकायो विशेषयोगी स्वस्तिकं तत्प्रचक्षते ॥

एकं पादमधःकृत्वा विन्यस्योरौ तथोत्तरम् ।

ऋजुकायो विशेषयोगी घौरासनमितीरितम् ॥

अथवाह्यासने यस्मिन् सुखमस्योपजायते ।

स्वस्तिकादौ तदध्यास्य योगं शुद्धीत योगवित् ॥" इति ॥

आसनस्थैर्यस्य दृष्टादष्टोपायं फलं चाह भगवान् पतञ्जलिः—"प्रय-
त्नशैथिल्याऽनन्तसमापत्तिभ्यां । ततो ह्यन्धानभिघातः" इति । तस्यासनस्य

ग्रहकृत्यतीर्थयात्रास्नानगमनादिप्रयत्नो मानस उत्साहो विरोधीति तस्य-
 शैथिल्यं लौकिक उपायः, अन्यथा स उत्साहो देहमुत्थाप्य प्रवर्तयेदिति ।
 फणासहस्रेण धरणीं धारयन्नास्ते योऽनन्तः सपवाहमस्मीति चिन्तनं
 अनन्तसमापत्तिः, तथा आसनस्थैर्यं सम्पादकमदृष्टमुत्पद्यते । सिद्धे चा-
 सने शीतोष्णसुखदुःखमानावमानादिद्वन्द्वैर्नाभिहन्यते इत्यर्थः । प्रसन्नः=
 क्षुत्तृषाचिन्तालस्यादिभिरखिन्नः सन्नित्यर्थः । तदप्युक्तं योगशास्त्रे—

“नातितृप्तः श्रुघातो वा नविण्मूत्रप्रवाधितः ।

नाध्वखिन्नो न चिन्तातो योगं युञ्जीत योगवित् ॥ इति ॥

तदुत्तरकृत्यमाह—प्राणायामेति । तत्कमश्रोक्तो मुनिभिः—

“इडया कर्षयेद्वायुं बाह्यं षोडशमात्रया ।

धारयेत्पूरितं योगी चतुःषष्ट्या तु मात्रया ॥

सुषुम्नामध्यगं सम्यक् द्वात्रिंशन्मात्रया शनैः ।

नाड्या पिङ्गलया चैनं रेचयेत् योगवित्तमः ॥

भूयो भूयः क्रमात्तस्य व्यत्यासेन समाचरेत् ।

स्रवत्पीयूषधारौघं ध्यायंश्चन्द्रमसं भ्रुवि ॥

वामायामेन योगीन्द्रः सुखमाप्नोति तत्क्षणात् ।

ज्वलज्ज्वलनपुंजाभं शोधयन्नुष्णगुं हृदि ॥

रविणा प्राणमाकृष्य पूरयेद्दौदरीं गुहाम् ।

कुम्भयित्वा शनैः पश्चात् योगी चन्द्रेण रेचयेत् ॥ इति ॥

तदभ्यासेनैव नाडीगणशुद्धिं तत्फलं चाहुः—

“इत्थं मासत्रयाभ्यासादुभयायामसेवनात् ।

शुद्धनाडीगणो योगी सिद्धप्राणोऽभिधीयते ॥

यथेष्टधारणं वायोरनलस्य प्रदीपनम् ।

नादाभिव्यक्तिरारोग्यं भवेन्नाडीविशोधनात् ॥

रेचकादित्रयाभ्यासो नाडीशोधनपूर्वकः ।

स्वेच्छोत्क्रमणपर्यन्तः प्रोक्तो योगानुशासने ॥ इति ॥

मात्राकालप्रमाणं चान्यत्रोक्तं—

“जानुम्प्रदक्षिणीशृत्य न द्रुतं न विलम्बितम् ।
अङ्गुलिस्फोटनं कुर्यात्सा मात्रेति प्रकीर्तिता” ॥ इति ॥

स प्राणायामः सगर्भाऽगर्भभेदेन द्विधा । यथाहुः—

“जपध्यानादिभिर्युक्तं सगर्भं तं विदुर्वुधाः ।
तदपेतं विगर्भं तु प्राणायामं परं विदुः” ॥ इति ॥

रेचकादिप्रकारश्च एचिदुक्तः—

“उन्दिष्य वायुमाकाशं शून्यं कृत्वा निरात्मकम् ।
शून्यभावेन युञ्जीयाद्रेचकस्येति लक्षणम् ॥
यद्यत्रेणात्पलनात्लेन तोयमाकर्षयेद्यथा ।
एवं वायुर्गृहीतव्यः प्ररकस्येति लक्षणम् ॥
नोच्छ्वरेतिःश्वसेत्तापि नैव गात्राणि कम्पयेत् ।
एवंनात्रभ्रियुञ्जीत कुम्भकस्येति लक्षणम्” ॥ इति ॥

आकाशम्=औदरं, निरात्मकं=वायुरहितं । बाह्याभ्यन्तरभेदेन कुम्भको
द्विविधः । तदुक्तम्—

“अपानेऽस्तंगते प्राणो यावदाभ्युदितो हृदि ।
तावन्सा कुम्भकावस्था योगिभिर्याऽनुभूयते ॥
बहिरस्तंगते प्राणे यावन्नापान उदृतः ।
तावत्पूर्णसमावस्थं बहिष्ठं कुम्भकं विदुः” ॥ इति ॥

तद्भ्यासपरिचयप्रकारं पतञ्जलिराह — “बाह्याभ्यन्तरस्तम्भवृत्ति
देशकालसंख्याभिः परिदृष्टो दीर्घसूक्ष्मः” इति । यत्र प्रश्वासपूर्वको ग-
त्यभावः सः बाह्यः । यत्र श्वासपूर्वको गत्यभावः स आभ्यन्तरः ।
तृतीयस्तु स्तम्भवृत्तिः यत्रोभयाभावः सशृतप्रयत्नाद्भवति । प्रयोऽप्येते
देशेन परिदृष्टा इत्यनस्य देश इति ॥ यथा बहिर्द्वादशाङ्गुलपर्यन्तं श्वा-
सः समाप्यते । अभ्यासेतु नाभेराधारात्वा वायौ निर्गच्छति सति चतुर्विं-
शत्यङ्गुलपर्यन्ते पद्मत्रिंशदङ्गुलपर्यन्ते वा समाप्तिः । एवमन्तरपि । तत्र बहिः
तत्तत्प्रदेशधृतवृणादिचलनेन गतिरनुमातुं शक्यते । अन्तस्तु नाभ्यादिप्रदे-
शचलनेन । एवं कालसंख्ययापि मात्रापरिगणनरूपया परिच्छिन्नो बोध्यः ।

मे=असम्बन्धे सति चित्तपराधीनानां इन्द्रियाणां चित्तपदेय अर्थाभिरस-
त्त्वादचाञ्चल्ये चित्तस्वरूपाऽनुकारणमिष सम्पद्यते स प्रत्याहारः इति ।
स्मृतायपि तद्वक्षणमुक्तम्—

“इन्द्रियाणां विघर्तां विषयेषु निर्णयम् ।

बलादाहरणं तेभ्यः प्रत्याहारोऽभिधीयते॥” इति ॥

प्रत्याहारफलं च पतञ्जलिना सूत्रितं “ततः परमा पश्यता इन्द्रिया-
णाम्” इति । धारणाप्रकारस्य स्मर्यते—

“मनः सद्भक्तं० ध्यात्वा सद्भिक्षन्त्याऽऽत्मनि धुञ्जिमान् ।

धारयित्वा तथाऽऽन्मानं धारणा परिकीर्तिता ॥” इति

योगभाष्ये तु देशबन्धश्चित्तस्येति सूत्रं नामिचम मूर्धादिदेशेषु बाह्ये-
वा विषये चित्तस्य मृत्तिमात्रेण बन्धो धारणा इति ध्याग्यातम् ॥ केचित्तु

“हृद्ग्रीवाकण्ठदेशेषु लम्बिकायां ततो नसि ।

भ्रूमध्ये मस्तके मूर्ध्नि छादशांते यथाविधि ॥

धारणं प्राणमकतो धारणेति निगद्यते ।” इति ॥

हृदय कण्ठमूल कण्ठ तालुमूल भ्रूमध्य मस्तकाग्रेषु क्रमात् प्राणनि-
रोधं धारणेत्याहुः । एयं धारणाज्ञये ध्यानकर्तव्यतां दर्शयति-ध्यायन्निति ।
तत्र=प्येयथस्तुनि प्रन्थयानां=चित्तात्मकचित्तवृत्तीनां एकतानता=नियतैका-
कारता विजातीयप्रन्थयाऽनन्तरिता ध्यानमिति तद्वक्षणसूत्रार्थः । तथैवह्युक्तं
पुराणे—

“तद्रूपप्रत्ययेकाप्रसन्ततिद्याऽन्यनिःसृहा ।

तस्रचानं प्रथमैरङ्गैः पङ्क्तिर्निष्पाद्यते नृप” ॥ इति ॥

ध्यानस्याऽऽनुपङ्क्तिं सर्षोत्कृष्टफलं चांक्तं स्कान्दे—

“नाऽऽवमेधेन तत्पुण्यं न च धे राजसूयतः ।

यत्पुण्यमेकध्यानेन लभेद्योगी स्थिरासने ॥” इति ॥

एवं ध्यानपरस्य तत्परिपाकरूपं संप्रज्ञाताऽसंप्रज्ञातसंज्ञकसमाधिद्वयं दर्शयति—येकात्म्येति । एकः=अद्वितीयः आत्मैव येकात्म्यं तदेव सौख्यमिति स्वार्थे, योवैभूमेत्यत्रेव अपरिच्छेदद्योतनाय भावे वा ष्यञ् । अद्वितीयप्रत्यक् चैतन्याऽऽत्मकपरमानन्दः तस्मिन् स्थिरं=निश्चलमेकाग्रमित्यर्थः । गलितं=उदकक्षिप्तलवणखण्डइवस्वरूपतिरोधानेनताद्रूप्यमापन्नं मनो यस्य स तथोक्तः । अत्र स्थिरमिति संप्रज्ञातो, गलितमित्यसंप्रज्ञातश्च लक्षणेन दर्शितः । क्षिप्तं मूढं विक्षिप्तमेकाग्रं निरुद्धमिति हि चित्तस्य पञ्चभूमयः । तत्र लोकदेहवासनावशं आसुरसम्पत्तिमत् क्षिप्तं । निद्रातन्द्रादिग्रस्तं मूढं । कादाचित्कध्यानाङ्गयुक्तं क्षिप्ताद्विशिष्टतया विक्षिप्तं । तत्र हि क्षिप्तमूढयोः भूमयोः समाधिश्चैव नास्ति । विक्षिप्ते तु चेतसि यद्यपि विक्षेपोपसर्जनीभूतः समाधिर्वर्तते, तथापि स विक्षेपान्तर्गतत्वात् दहनान्तर्गतबीजशक्तिरिव क्षिप्रमेव नश्यति । एकाग्रे तु चेतसि परमार्थस्वरूपावद्योती कर्मबन्धात् श्लथयन् संप्रज्ञाताख्यः समाधिर्भवति । एकाग्रतालक्षणं च पतञ्जलि-नोक्तम् ॥ “शान्तोदितौ तुल्यप्रत्ययौ चित्तस्यैकाग्रतापरिणामः” इति । शान्तः=अतीतः उदितः=वर्तमानः ताद्युभौ प्रत्ययौ समानविषयत्वात् यदि तुल्यौ=अत्यन्तसदृशौ भवतः तदा चित्तस्यैकाग्रताख्या चतुर्थी भूमिकेति तदर्थः । न च कादाचित्काऽव्यवहिततादृशवृत्तिद्वयेनैव तत्सिद्धिः, विक्षिप्तेऽपि संभवादित्प्रभिप्रेत्य स एवाह—“सर्वार्थतैकाग्रतयोः क्षयोदथौ चित्तस्य समाधिपरिणामः” इति । रजसा चाल्यमानं हि चित्तं क्रमेण सर्वानर्थान् गृह्णाति । प्रयत्नविशेषेण रजोनिरोधेऽभ्यस्यमाने दिने दिने चित्तस्य सर्वार्थता क्षीयते एकाग्रता च वर्धते तादृशः परिणामः समाधिरित्यर्थः । इयं चैकाग्रता यद्यपि ध्यानेऽप्यस्ति, तथाप्यभिनवाभ्यस्ताऽनुवाकस्य असंबलितोच्चारणे शिष्यस्येव तत्र प्रयत्नविशेष आयासश्च । अस्मिन्समाधौ तु तत्र चिरन्तनाऽध्यापकस्येव स नास्तीति भेद इति केचित् ।

स्कान्देतु—

“ शब्दादीनां च तन्मात्रा यावत्कर्णादिषु स्थिता ।

तावदेव भवेद्ध्यानं स्यात्समाधिरतः परम्” ॥ इति ।

श्रोत्रादिसंनिकृष्टशब्दादेः सूक्ष्मरूपस्याप्यग्रहणेन उपलक्षिता ध्यानप-

रिपाकावस्था समाधिः। तद्ग्रहणयोग्यतायां तु ध्यानमेवेति भेद इत्युक्तम्।
विचारण्यस्वामिनस्तु—समानाकारचित्तवृत्तिप्रवाहो द्विविधः विच्छिद्य
विच्छिद्य जायमानः, सन्ततश्चेति । तात्तुभौ प्रमंण ध्यानसमाधी भयत
इत्युचुः। संप्रज्ञातसमाधिस्वरूपं च सर्वाऽनुभवयोगिना दर्शितम्—

“ विलाप्य विवृतिं वृत्त्यां संभयत्यत्ययक्रमात् ।

परिशिष्टं च सन्मात्रं चिदानन्दं विचिन्तयेत् ॥

ग्रहाकारमनोऽवृत्तिप्रवाहोऽहृदृतिं विना ।

संप्रज्ञातसमाधिः स्यात् ध्यानाभ्यासप्रकर्षतः” ॥ इति ॥

धौमद्रगवत्पादा अप्येनमेधमभिनिन्युः।

“ दृशिस्वरूपंगगनोपमं परं सरुद्धिभातं त्यजमेकमक्षरम् ।

अलेपकं मर्षगतं यद्वह्यं तदेव चाहं सततं विमुक्त आम् ॥

एदिस्तु शुद्धोऽहमविक्रियात्मकां नमेऽस्ति कश्चिद्विषयः स्वभावतः।

पुरस्तिरधोऽधर्मधश्च सर्वतः सुपूर्णभूमा त्यज आत्मनि स्थितः॥

अजोऽमरश्चैव तथाऽजगोऽमृतः स्वयंप्रभः सर्वगतोऽहमव्ययः।

नकारणं कार्यमतीत्य निर्मलः सदैव तृप्तश्च ततो विमुक्त आम्॥” इति॥

अयमेव धर्ममेघान्यः । सर्वधर्मफलोपवर्षित्यात् । यत्तुपतञ्जलि-
ना “ वितर्कविचाराऽऽनन्दाऽस्मितारूपानुगमतात्मप्रज्ञातः” इति भौतिक-
भूतनन्मात्रेन्द्रियाऽहृद्धारविषयधनुर्विधः संप्रज्ञातसमाधिर्दर्शितः, सोन्त-
धानादिमिद्धिहेतुः, न मोक्षहेतुरिति नेह प्रपञ्चितः। अयं च समाधिः चि-
त्तस्य सर्ववृत्तिनिरोधाऽऽभि मुख्यहेतुत्वाद् संप्रज्ञातसमाधेरङ्गम्। ध्यानान्ता
स्त्वस्याऽसंप्रज्ञातसमाधेश्चाङ्गानि । तत्रापि प्रत्याहारान्तानि बहिरङ्गानि धा-
रणादित्रयत्वन्तरङ्गमिति “त्रयमन्तरङ्गं पूर्वमेव” इति सूत्रयता पतञ्जलिनैव
दर्शितम् ॥ अथाऽसंप्रज्ञातसमाधिः किमुपायः किंस्वभावः इत्येतदपि स
पवाऽसूत्रयत् “विरामप्रत्ययाऽभ्यासपूर्वः संस्कारशेषोऽन्यः” इति। विरा-
मः=वृत्तीनामभावः तस्य प्रत्ययः=कारणं परवैराग्यसहकृतप्रयत्नविशेषः
तस्याऽभ्यास =पुनःपुनः अनुष्ठानं तत्पूर्वकः=तज्जन्यः सर्ववृत्तिप्रत्यस्तमये
तत्संस्कारमात्रशेषो निरोधः पूर्वस्मात् संप्रज्ञातसमाधेरन्योऽसंप्रज्ञातसमा

धिरिति तदर्थः ॥ एवं च निर्वृत्तिकस्य मनसः क्षीरोदकवत् स्वरूपतिरोधा-
नेन ब्रह्मण्यवस्थितिः असंप्रज्ञातसमाधिरिति फलितम् ॥

ननु प्रतिक्षणपरिणामिनो हि सर्वे भावा ऋतेचिति शक्तेरितिन्या-
यात् व्युत्थानदशायां बाह्यनानार्थाऽऽकारतयेव निरुद्धस्य मनसः कीदृशः
परिणामः स्यादित्याशङ्क्य स एवाह—“तस्य प्रशान्तवाहिता संस्का-
रात्” इति। यथा अग्नेः समिदादिप्रक्षेपे उत्तरोत्तरं वृद्ध्याख्यः परि-
णामः तदभावे तु प्रतिक्षणं शान्तिर्वर्धते, तथा निरुद्धचित्तस्यापि आत्म-
साक्षात्कारोदयेन आत्यन्तिकविनाशपर्यन्तं उत्तरोत्तरमधिकः प्रशमः
पूर्वपूर्वप्रशमसंस्कारस्योत्तरोत्तरं प्रशमहेतुत्वादिति तदर्थः। तथा निरुद्ध-
चित्तस्य आत्मरूपतासम्पत्तिरपि श्रूयते—

“निरस्तविषयासङ्गं संनिरुद्धं मनो हृदि ।

यदा यात्यात्मनो भावं तदा तत्परमं पदम्” ॥ इति ॥

अयमेव मनोनाश इत्याख्यायते। अयमेव हि समाधिः “यदा विनिय-
तं चित्तम्” इत्यादिना भगवता प्रपञ्चितः। एनमेवहाभियुक्ताः प्रशंसन्ति

“कुलं पवित्रं जननी कृतार्था विश्वंभरा पुण्यवती च तेन ।

अपारसच्चित्सुखभूम्यनन्ते लीनं परे ब्रह्मणि यस्य चेतः” ॥ इति ॥

“यतो निर्विषयस्याऽस्य मनसो मुक्तिरिष्यते ।

अतो निर्विषयं नित्यं मनः कार्यं मुमुक्षुणा” ॥

“अप्रमत्तेन वेद्धव्यं शरवत्तन्मयो भवेत् ।”

“ततस्तु तं पश्यति निष्कलं ध्यायमानः” ॥ इत्यादि श्रुतिभ्यः ॥

“आत्मा वाऽरे द्रष्टव्यः” इति ब्रह्मसाक्षात्कारमुद्दिश्य ‘निदिध्यासित-
व्यः’ इति ध्यानपरिपाक परकाष्ठालक्षण समाधेः विधानाच्च अयमेव समा-
धिःसकार्याऽविद्यालक्षण सर्वबन्धोच्छेदक्षम ब्रह्मात्मैक्यसाक्षात्कार जननेन
मोक्षहेतुरित्यभिप्रेत्याह—मोहबन्धं छिनत्तीति । ज्ञानोदयस्वरूप एव बन्धना-
शो नाऽतिरिक्त इतिद्योतनाय ‘छिनत्ति’ इति पदेनैव समाधिफलं ज्ञानं
दर्शितम् ॥ ननु संप्रज्ञातसमाधेः आत्ममात्राऽऽकार वृत्तिधारा रूपत्वात्
स्वसमानाकारसाक्षात्कारजनकत्वं वक्तुमुचितम् । निरोधसमाधेस्तु सर्व-

वृत्तिप्रशमनरूपस्य सुषुप्तिकल्पस्य कथं तज्जनकत्वमुच्यते इति चेत् । न ।
स्यतः सिद्धायाः सशतन्या धिक्तस्यात्माऽऽकारताया बाह्यसर्ववृत्तिनि-
रोधे निष्पत्त्यहं प्रवृत्ताया निधारयितुमशक्यत्वेनाऽदोषात् ॥ तदुक्तं श्रेयो-
मार्गे—

“आत्माऽनात्माकारं स्वभाघतोऽघश्चितं सदा चित्तम् ।

आत्मैकाकरतया तिरस्कृताऽनात्मरष्टि विदधीत” ॥ इति ॥

अत्र निदिध्यासनपरिष्कृतस्य मनस एव साक्षात्कारे करणत्वम्,
“मनसैवेदमाप्तव्यं” “मनसैवाऽनुद्दृष्टव्यं” “हृदयते त्वग्रयया बुद्ध्या सृक्षमया
सृक्षमदर्शिमिः” इत्यादिश्रुतेः। अतएव “नैव धान्या न मनसा प्राप्तुं शक्यो
न चक्षुषा” इत्यादिश्रुतीनामपरिष्कृतमनोविषयत्वं, मनसो हि सुखादिसाक्षा-
त्कारे कारणत्वं फलत्वं, नशब्दस्य इत्याचार्यवाचस्यतिमिश्राः ॥ विचरणा-
नुसारिणस्तु—“तंत्वोपनिषदं पुराणं पृच्छामि” “नाऽप्येदधिन्मनुतेतं पृहन्तम्”
इत्यादिश्रुतेः “सहकार्यन्तरविधिः” इत्यधिकरणे निदिध्यासनस्य ध्व-
णसहकारित्वव्यवस्थापनात् सुखदुःखादीनां मनो वृत्तित्वेन तद्ग्रहेमनसः
करणत्वाऽसंभवेन साक्षिमात्रेणैव त्वस्य अवश्यव्यवस्थापनात् मनसः क्वचि-
दपि स्वातन्त्र्येण करणत्वाऽपल्लभतेः प्रमाणान्तरसहकारेणैव ग्राहकत्वपल्ल-
ब्ध फलप्रमाणभावस्य महावाक्यस्यैव निदिध्यासनाऽन्त्यक्षणे स्मृतस्याऽऽ-
त्मसाक्षात्कारे करणत्वं शाब्दापरोक्षव्यवस्थापनावित्याहुः। अयंच समा-
धिः अस्तसक्षात्काराणां साक्षात्कारहेतुः। अस्तसाक्षात्काराणां तु जीव-
न्मुक्तिस्तुलोपभोगहेतुः। यद्यपि ब्रह्मसाक्षात्कारेणैव सकार्याऽविद्यावाधा-
न्मुक्तिः सम्पन्ना, तथापि प्रारब्धशेषभोगाय ब्रह्मविद्यासंप्रदायाऽनुच्छिन्नये
च “तस्य तावदेव चिरं यावन्नधिमोक्ष्ये अथ सम्पत्स्ये” इति श्रुत्या बन्ध-
पट्टन्यायेन अविद्यालेशप्रयुक्तवाधितप्रपञ्चानुवृत्तिर्यावदायुरभ्युपगम्यते ।
तत्र च कर्मवैचित्र्यात् चित्तविक्षेपे अपरोक्षीकृतमपि आत्मसुखं न सम्यग-
नुभवितुं शक्यमिति समाध्यभ्यासः तत्त्वज्ञानामपि ननिष्फलः। अत एव
हि विद्यारण्यस्वामिभिः वसिष्ठोक्तानु शुभेच्छा विचारणा तनुमानसा
सत्त्वापत्यसंसक्ति पदार्थाभावनी तुर्यगामिनी संज्ञक सत्तयोगभूमिका-
स्तु चतुर्थाभूमिकामारभ्य क्रमेण भूमिकाचतुष्टयं प्राप्ताः—ब्रह्मचित्, ब्रह्म-

विद्वरः, ब्रह्मविद्वरीयान्, ब्रह्मविद्वरिष्ठः, इति कृतसाक्षात्कारा एव विक्षेपो-
पशमतारतम्यात् चतुर्था व्यपदिष्टाः। आसां च सप्तभूमिकानां लक्षणान्याह
वसिष्ठः—

“स्थितः किं मूढ एवास्मि प्रेक्षेऽहं शास्त्रसज्जनैः।

वैराग्यपूर्वमिच्छेति शुभेच्छेत्युच्यते बुधैः ॥

शास्त्रसज्जनसम्पर्कवैराग्याऽभ्यासपूर्वकम्।

सद्विचारप्रवृत्तिर्या प्रोच्यते सा विचारणा ॥

सविचारशुभेच्छाभ्यामिन्द्रियार्थेषु सक्तता।

यत्र सा तनुतामेति प्रोच्यते तनुमानसा ॥

भूमिकात्रितयाभ्यासाच्चित्तेऽर्थाद्विरतेर्वशात्।

सत्त्वात्मनि स्थिते शुद्धे सत्त्वाऽऽत्तिश्चाहता ॥

दशाचतुष्टयाभ्यासादसंसर्गफला तु या।

रूढसत्त्वचमत्कारा प्रोक्ताऽसंसक्तिनामिका ॥

भूमिकापञ्चकाभ्यासात्स्वात्मारामतया भृशम्।

आभ्यन्तराणां बाह्यानां पदार्थाऽभावना परा ॥

परप्रयुक्तेन चिरं प्रयत्नेनाऽवबोधनम्।

पदार्थाऽभावनी नाम षष्ठी भवति भूमिका ॥

भूमिषट्कचिराऽभ्यासादन्यस्याऽनुपलभनात्।

यत्स्वभावैकनिष्ठत्वं सा ज्ञेया तुर्यगा गतिः” ॥ इति ॥

साधनचतुष्टयसम्पत्तिः प्रथमा। सन्यासपूर्वकश्रवणसिद्धिर्द्वितीया।

मनननिदिध्यासनसम्पत्तृतीया। साक्षात्कारश्चतुर्थी। निर्विकल्पकसमाधेः

स्वत एव नियतकालमुत्थाने पञ्चमी। पार्श्वस्थबोधनेन व्युत्थाने षष्ठी।

स्वतः परतोऽपि चिरमनुत्थाने सप्तमी इति निष्कर्षः। तत्र आद्यभूमित्रयं

प्रपञ्चे सत्यताबुद्ध्यवाधनात् जागृदित्युच्यते। चतुर्थी तु ज्ञानबाधितप्रप-

ञ्चस्य स्वप्न इव संस्कारमात्रेण मिथ्याभूतस्य भानात् स्वप्न इति। पञ्चमी

सुषुप्तिरिति। षष्ठी गाढसुषुप्तिरिति द्वैतैक्यवर्जिताऽवस्थेति चाऽख्यायते।

यथाऽऽह वसिष्ठः—

"भूमिकायित्तयं त्वेतद्राम ! जागृदिति स्थितम् ।
यथायज्ञेव्युत्तचेन्द्रं जगज्जागृति दृश्यते ॥
विच्छिन्नप्रशरद्भ्रंशशरिलयं प्रधिलीयते ।
सत्तावशेषं घस्येतघतुर्थी भूमिकामिते ॥ इते=प्राप्ते ॥
पञ्चमीं भूमिकामेत्य सुपुत्तिपदनामिकाम् ।
शान्ताऽशेषविशेषांशः तिष्ठत्यद्वैतमाश्रये ॥
अन्तर्मुक्ततया नित्यं बहिर्यत्तिपरंऽपि सन् ।
परिश्रान्ततया नित्यं निद्रालुगिन् दृश्यते ॥
कुर्वन्नभ्यासमेतन्व्यां भूमिकायां विद्यासनः ।
पृथ्वां गढसुपुप्त्याख्यां क्रमान्पतति भूमिकाम् ॥
यत्र नासप्रसशोभौ नाहं नाप्यनहृदितिः ।
केवलं क्षीणमनन आस्ते ङ्गैःक्यवर्जितः ॥
अन्तःशून्यो बहिःशून्यः शून्यकुम्भ इवाऽम्बरे ।
अन्तःपूर्णो बहिःपूर्णः पूर्णकुम्भ इवाऽर्णवे ॥
सप्तमीं तां परानन्दां भूमिकामधिरोहति" ॥ इति ॥

केचित्तु विदेहकेवल्यमेव सप्तमीं भूमिकामाहुः । तस्मात्समाध्यभ्यास
एव परमपुरुषार्थहेतुः तत्रयुभुत्सुभिर्बुद्धनस्यैश्च निरन्तरं कार्यं इति भावः ॥

एवं मुख्य्याधिकारित्वात् मरुच्छृङ्खणाद्वा, मध्यमाद्यधिकारतारतम्या-
त्तदार्थनात् मननसहकारात् राजयोगहठयोगाभ्यासपरिपाकाद्वा यथा-
कथञ्चित् ब्रह्मभाक्षात्कारे सम्यग्भूते सति पञ्चाङ्गीश्रमुक्तिसुखभोगेच्छया
स ब्रह्मवित् समाधिनिष्ठां वाऽस्तु लोकमङ्गप्रहाय घर्णाश्रमाद्यनुरूपविहित
कर्मपरः प्रारब्धोपनीतमनिषिद्धं विषयजातं स्रक्चन्दनादि यथाकाममुपभु-
ञ्जानो वा कालं क्षपयतु सर्वथा तस्य पुनर्यन्धप्रसक्तिर्नास्त्येवेत्याह—निरव-
धीति ॥

मू० ॥ निरवधिसुख भूमाऽनन्त संवित्परात्म-

न्यनुभवमधिरूढे वाक्यतो योगतो वा ।

भवतु दृढसमाधि लोकासङ्ग्राहको वा

भजतु विषयजातं नैति भूयोऽपि बन्धम् ॥१२॥

निरवधिः=द्वैशिकादिपरिच्छेदशून्यः यः सुखभूमा तथाविधो यो अनन्तः=पूर्णसंविद्रूपः परः=अनृतादुत्कृष्टः परमार्थरूप आत्मा तस्मिन् वाक्यतः=विहितविचारनिर्णीततात्पर्यकमहावाक्यात्, योगतः=दर्शितद्विविधयोगाभ्यासपरिपाकाद्वा अनुभवं=साक्षात्कारं अधिरूढे सति स आत्मवित् दृढः=अचलः समाधिः दर्शिताऽसंप्रज्ञातसमाधिः यस्य स तथाशीलो यावद्देहपातं भवतु । अथवा लोकहिताय सदाचारधर्म ज्ञान संप्रदाय प्रवर्तनाय तदाचरणोपदेशादिना लोकानां=सज्जनानां सङ्ग्राहकस्सन् विषयजातं=अनिषिद्धभोगसाधनानि भजतु=सेवताम् । तथाप्यविद्या काम कर्म वासनादि पुनर्जन्मबीजाभावात् भूयः=पुनरपि बन्धं=उत्कामणपुनर्जन्मादिसांसारिकबन्धनं नैति=नप्राप्नोति । तथा च श्रुतिः “योऽकामो निष्काम आप्तकाम आत्मकामो न तस्य प्राणा उत्क्रामन्त्यत्रैव समवनीयंते ब्रह्मैव सन्ब्रह्माप्येति” इति ॥ १२ ॥

अतिदुर्लभत्वात्, शाश्वतत्वात्, समस्तसुखोत्कर्षपरम्परावधित्वाच्च आत्मलाभ एव परमो लाभः नाऽतःपरोऽस्तीत्याह—अपीति ॥

सू० ॥ अपि भूपरमाणुभूरिसंख्ये-

ष्वपघातेषु चतुर्मुखेष्वलब्धात् ।

अपदुःखनिरन्तसौख्यसिंधोः

न च लाभोऽस्ति परो निजात्मलाभात् ॥१३॥

भुवः=हृत्स्त्राया भूमेः अणुशो विभज्यमानायाः परमाः सौक्ष्म्यावधिभूता ये अणवः तेभ्योऽपि भूरिसंख्येषु=अधिकसंख्येषु चतुर्मुखेषु=द्विपरार्थकालजीविषु हिरण्यगर्भेषु महाकालप्रवाहेण नीयमानेषु अपघातेष्वपि=गतेष्वतिक्रान्तेष्वपि अनादिकालादारभ्य जन्मपरम्परासु भ्रमता जीवेन कदाचिदपि प्रागलब्धात्=अप्राप्तादित्यर्थः । न केवलमस्य दौर्लभ्यादेव सर्वात्कर्षः, अपि तु सर्वदुःखप्रशमनोपलक्षितनिरतिशयानन्दरूपत्वादर्पा-

न्याह—अपदुःगेति ॥ अपमनं म्नांनुकर्मवदुःखं यस्मात् नयाविधं यन्निर-
न्तसौख्यं=अनघधिमुखं तस्य सिन्धोः=समुद्रात् निजात्मलाभात्=स्यान्म
प्राप्तेः परः=उत्प्लुःलाभां न चाऽस्ति=नास्त्येवेत्यर्थः ॥ तथाहि उत्तमापस्त-
म्बाचार्यः—“आत्मलाभात् परं विद्यते” इति ॥ १३ ॥

स चाऽऽत्मलाभां नयाद्यधनादिपद्प्राप्तप्राप्तिः, अपितु प्राप्तस्यैव
मोहात्प्राप्तप्रायस्य हानमेव लाभ इति सदृशान्तांपपत्तिकमाह—मोहमात्रा-
दिति ॥

मू० ॥ मोहमात्रादलब्धस्य लाभस्त्वसौ

स्वात्मनः कण्ठचामीकरन्यायतः ।

प्रोधमात्रं तदाप्राम्य यस्माच्छ्रुतिः

प्राह भूयः पदेनाऽनुविन्देदिति ॥ १४ ॥

आत्मत्यादेशे नित्यलब्धस्य स्वात्मनः मोहमात्रात्=अनाद्यधिवारूपा-
त् अलब्धस्य=अप्राप्तस्य अमो=पूर्वोक्तो लाभः प्रोधमात्रं=साक्षात्कार
एव । तत्र लौकिकन्यायसिद्धं दृष्टान्तमाह—कण्ठचामीकरन्यायत इति ।
यथा फक्षित् स्वकण्ठाऽधलम्बमानमेव चामीकरं=स्वर्णनिष्कं विस्मृत्वाऽ-
न्येषमाणां अन्येन दृष्ट्वा ‘कण्ठ एव ते चामीकरमस्ति’ इति प्रबोधितः न
तद्दामाय पुनर्यतते, प्रबोधमात्रेणैव लब्धं मन्या हृष्यति तन्न्यायेनेत्यर्थः ॥
नन्येयं किमर्थं गौणो लाभो वर्णते अर्चिरादिमार्गेण गत्वा उपासक इव
प्राप्तं प्रामोत्विन्याशद्, च नाऽयं पक्षः धृतेरभिप्रेत इत्याह—तदिति । यस्मा-
त्कारणात् श्रुतिः—“आत्मैवेयांपाप्सोत” इति विद्यासूत्रेण तत्=ज्ञानं, आ-
प्राम्य=प्रस्तुत्य “अनेन षोतत्सर्वं येद् यथा ह र्थं पदेनाऽनुविन्देत्” इत्य-
नेन आत्मना विदितेन एतत्सर्वं येदैव नान्यद्वेद्यमवशिष्यत इत्युक्त्या
भूयस्तदनन्तरं यथा गत्राद्यन्येषमाणः पदेन पांस्यादिव्यस्तगुरलाब्धनेन
अन्विष्य तद्विन्देदिति लाभार्थकेन * विन्दतिना ज्ञानदृष्टान्तं लाभं प्राप्तेत्य-
र्थः । तथा च तत्रभाष्यं, “आत्मनो ह्यालाभांऽज्ञानमेव, तस्माज्ज्ञानमेव आत्म

नो लाभो नाऽनात्मलाभ इव अप्राप्तप्राप्तिः” इति । उपासकानां “कार्यं वादरिरस्य गत्युपपत्तेः” इति हिरण्यगर्भप्राप्तेरेव व्यवस्थापनात् । ब्रह्मविदस्तु विनैव चोत्क्रान्तिं ज्ञानेन पूर्वमेव ब्रह्मप्राप्तेः सिद्धत्वात् । “अत्र ब्रह्म समश्नुते न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति । अत्रैव समवनीयन्ते” इति हृदयप्रदेश एव उपाधिनाशेन ब्रह्मप्राप्तिं श्रवणाच्चेति भावः ॥ १४ ॥

ननु ज्ञानेन नाशितमप्यज्ञानं प्रलये नष्टं जगदिव पुनरुद्भवेदित्याशङ्कं वारयन् तद्बाधस्वरूपं निर्धारयति—बाधितमिति ॥

मू० ॥ बाधितं स्यादसत् ध्वस्तवैधर्म्यतो

मोहबाधोऽपि न ध्वंसरूपोऽपरः ।

बाधबुद्धिश्च नाऽभावमात्रप्रथा

स्यादभावोऽप्यधिष्ठानरूपोऽथवा ॥ १५ ॥

यद्बाधितं तदत्यन्ताऽसदेव भवति न संस्कारेणाप्यवशिष्यते इति जगत्प्रलयवैषम्यमित्यर्थः । तदेवाह—ध्वस्तवैधर्म्यतइति । कारणे तिरोभूतं सदेव हि कार्यं ध्वस्तमित्युच्यते, न तु तथाबाधितमिति वैधर्म्यादित्यर्थः ॥ ननु बाधोऽपि ध्वंसरूप एवास्त्वित्याशङ्क्य प्रतिषेधति—मोहेति । मोहस्य=अज्ञानस्य बाधः=ध्वंसरूपः नैयायिकादिपरिकल्पितो जन्याऽभावो न भवति । तथा हि सति तेनैव मुक्तौ सद्वितीयता स्यात् । किन्तु केवलाधिष्ठानरूपः । तथा हि तस्य त्रैकालिकविषयत्वं “नासीदास्तेभविष्यति” इति प्राग्वर्णितमितिभावः । अपिशब्दात् ध्वंसस्यापि चरमभावविकाररूपत्वमेव नाऽभावरूपत्वं, सत एव तेन तिरोधानोपपत्तेः नत्वभावत्वं । निरुपाख्यस्योत्पत्त्यादिधर्मसम्बन्धस्य, प्रतियोग्यधिकरणादिसम्बन्धस्य, अत्यन्ताभावभेदादिवैलक्षण्यस्य चाऽऽधारत्वायोगादिति ध्वनितम् ॥ ननु त्रैकालिकात्यन्ताभाव एव प्रथमानो बाधोऽस्तु, तथापि तेनैव सद्वितीयतेत्याशङ्क्याह—बाधबुद्धिश्चेति । नाऽभावमात्रप्रथा बाधबुद्धिः । वायौ रूपं नास्तीति प्रथाया अपि तथात्वप्रसङ्गात् । अपितु तदारोपाधिष्ठाने तदभावप्रथेत्यवश्यं वाच्यम् । एवं तर्ह्यवश्याऽपेक्षिताऽधिष्ठानतत्त्वप्रथैव अव्यभिचरिता बाधबुद्धिरस्तु नाऽभावप्रथा । अभावस्याप्यनिर्वचनीयतया मायिकत्व-

ध्यवस्थापनेन मायानिर्मुक्तौ स्थिन्ययोगादित्यर्थः ॥ ननु “नासीदस्तिभवि-
प्यति” इति सकायांऽधियानिर्मुक्तेः यार्तिके नत्रा उद्दृखाद्भायप्रथा आय-
श्यकी बाधयुद्धापिति जल्पंस्तुप्यत्वित्यभिप्रेत्याह—स्यादिति । अधयेति
पक्षान्तरे ॥ घटाभावे घटो नास्तीति प्रत्यये अभेदेऽपि “शब्दज्ञानानुपाती
घस्तुशून्यो विकल्पः” इति विकल्परूपस्य आधाराधेयभायप्रत्ययस्य दर्शनात्
भूतले घटो नास्तीति प्रत्ययेऽपि भूतलस्यैव घटसापेक्षनिरपेक्षरूपाभ्यां
तथा व्यपदेशप्रत्यययोः सिल्लेः नाधिकरणाद्व्यांऽभायोऽस्तीत्यर्थः । अथवा
अत्रोपाधिकरणं बाधयुद्धिविषययोरभायोऽधिष्ठानरूप एव । मिथ्याभूतस्य
प्रतियोगिनां घस्तुतः सत्याभायप्रतियोगित्वादिनिरूपकत्वायोगात् । अभा-
यस्यापि मिथ्यात्वे त्वधिष्ठानमाप्रस्येव परिशेषादिति भावः ॥ १५ ॥

“तथा विद्वान् पुण्यपापाविमुक्तो निरञ्जनः परमं साग्यमुपैति” “ज्ञा-
नाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात्कुरुते तथा” इति श्रुतिस्मृतिभ्यां ज्ञानेन स-
ञ्चितसर्वकर्मनाशः । “तद्यथा पुष्करपलाश आपो न श्लिष्यन्ते एवं ह्वंवि-
दि पापं कर्म न श्लिष्यते” ।

“यस्य नाऽहंशतो भावो बुद्धिर्यस्य न लिप्यते ।

हत्वापि स इमाँह्लाफान् न हन्ति न निबध्यते” ॥

इति श्रुतिस्मृतिभ्यां प्रारब्धवेगवलेन क्रियमाणस्य कर्मणोऽसंश्लेषः,
प्रारब्धफलस्य तु भोगेनैव क्षय इति दर्शयति—कर्मजातमिति ॥

मृ० ॥ कर्मजातं समारब्धदेहेतर-

त्सत्त्वरं भस्मतामेति बोधाग्निना ।

श्लिष्यते नैष्यताप्येष बोधोज्ज्वलः

कर्मणा जीवनेनेव पद्मच्छदः ॥ १६ ॥

प्रारब्धदेहेतरत्सत्त्वरं भस्मतामेति बोधाग्निना श्लिष्यते न, समारब्धो
ज्ञानिदेहो येन स्वफलभोगाय तत् समारब्धदेहं=प्रारब्धकर्म, तस्मात् इतर-
त्=अन्यत् प्राग्बोधोदयात् इह जन्मनि प्राक्तनजन्मपरम्परासु च सञ्चितं=
कर्मजातं=सुकृतदुष्कृतरूपसर्वकर्मवृन्दं, बोधाग्निना=ज्ञानबहिना, सत्त्वरं=शीघ्रं
स्वोदयसमकालमेवेत्यर्थः । भस्मतां=नाशं एति=गच्छति । बोधेन=असङ्ग चि

न्मात्रवस्तुगोचरज्ञानेन, उज्वलः निर्मलः एषः=तत्त्ववित् एष्यता=भाविना
पुण्यपापकर्मणा, न श्लिष्यते=न सम्बध्यते। तत्र दृष्टान्तः, यथा जीवनेन=
जलेन, पद्मच्छदः=पुष्करपलाशं न श्लिष्यते, तद्वदित्यर्थः ॥ १६ ॥

नन्वस्तु प्रारब्धकर्मशेषः, तथापि भोगनिमित्तस्य द्वैतस्य बाधितत्वा-
त् कथं भोगसिद्धिः, मूलाऽज्ञानोच्छेदे कथं वा प्रारब्धपरिशेष इत्याशङ्कां
दृष्टान्तेन वारयति—चोरबाध इति ॥

सू० ॥ चोरबाधेऽपि तज्जन्यभीत्यादिव-

चेलदाहेऽपि भस्मेव चेलाकृति ।

ज्ञानिनां विश्वमादेहपातं स्वतो

बाधितत्वेऽपि चाऽऽरब्धभोगक्षमम् ॥ १७ ॥

यथा स्वप्ने स्वस्य वधवन्धादौ प्रवृत्ततया प्रतीतस्य चोरस्य तत्का-
लमेव प्रबोधेन बाधे वृत्तेऽपि किञ्चित्कालं भीतिः तत्प्रयुक्तहृदयकम्पादि-
श्रानुवर्तते। यथा वा चेलस्य=पटस्य दाहेऽपि चेलस्य आकृतिरिवाकृति-
र्यस्य तथाभूतं भस्म किञ्चित्कालमुपलभ्यते। एवं ज्ञानिनामपि भोगनिमि-
त्तं विश्वं स्वतो बाधितत्वेऽपि आदेहपातं=जीवनकालावधि देहारम्भकर्म
णा आरब्धस्य=सुखदुःखादेः भोगक्षमं=प्रत्यापनसमर्थं-अनुवर्तत इत्यर्थः।
तथा च “तस्य तावदेव चिरम्” इति श्रुतिवलात् विदुषां देहादिदर्शनाच्च,
प्रारब्धस्य चेलदाहे चेलांशभस्मन इव अविद्यालेशस्य च प्रारब्धप्रतिबद्ध-
स्य प्रातिभासिकप्रपञ्चस्थितिनिर्वाहकस्य किञ्चित्कालं परिशेषोऽभ्युपगम्य
त इति केचित्। अन्ये तु अविद्यायाः श्रवणादिनाऽसत्त्वापादकावरणांशना-
शः, साक्षात्कारेण त्वभानापादकावरणांशनाशः, विदुषः प्रायणकालोत्पन्न-
साक्षात्कारवृत्त्या विक्षेपांशनाश इति त्रिधा अविद्यानाश इत्याहुः। परे तु
अविद्याया निःशेषनाशः, कार्यप्रपञ्चस्यैव तु भगवच्छक्तिप्रतिबद्धद्रौण्यस्य-
निर्दग्धपार्थरथस्यैव यावत्तद्भोगमनुवृत्तस्य प्रतिबन्धाऽपगमादेव निवृत्तिः
छन्नापाये छायाभाववदित्याहुः ॥ १७ ॥

नन्वस्तु प्रारब्धप्रयुक्तो विदुषोऽपि देहादिद्वैतप्रपञ्चः, तथापि तत्राऽहं
ममेतिद्विविधाऽध्यासमन्तरेण हानोपादानादिव्यवहारासिद्धेः कथं भोग-

सिद्धिः । तथाचोक्तं भगवद्भिर्भाष्यकारैः, “देहेन्द्रियादिषु अहंममाभिमानहीनस्य प्रमातृत्वाऽनुपपत्तौ प्रमाणप्रवृत्त्यनुपपत्तेः” इति । यदि च जीवनान्यथानुपपत्त्यैव अप्यासोऽप्यभ्युपगम्येत, तर्हि सम्पन्नः पुनर्वन्धहेतुः अस्मदादिसाम्यापत्तेरित्याशङ्क्याह— जीवत इति ॥

मू० ॥ जीवतोऽप्यस्य नद्यात्मबुद्धिस्तनो
वामलूरेऽप्यहेनिर्ल्वयिन्यामिव ।

मोहमात्रात्परे कल्पयन्त्यस्य चै

हेहितामस्तु तद्धानिरस्येह का ॥ १८ ॥

जीवतः=कर्मशेषभोगाय देहे प्राणान् धारयतांऽप्यस्य तत्त्वचिदः तनो=स्वदेहे आत्मबुद्धिः=देवदत्त एवाहं मनुष्य एवाह मित्येवं रूपोऽन्येषामिव दृढतरोऽप्यासो नहि=नास्त्येव । अत एव तस्य प्रियाऽप्रियप्राप्तिनिमित्तहर्षविषादाभ्यां न युज्यत इति वक्ष्यति । तत्र “तद्यथाऽहनिर्ल्वयिनी घल्मीके मृता प्रत्यस्ता शयीत एवमेवेदं शरीरं शेते । अथायमशरीरोऽमृतः प्राणो प्रप्रेव” इति श्रुतिदर्शितं दृष्टान्तमाह—वामलूरेऽपीति । अहः=सर्पस्य परित्यागात्प्राग्देहभागेन अहंबुद्धिग्राह्यायामपि परित्यागोत्तरं अहिनिवासे वामलूरे=घल्मीकेऽपि पतितायां अतएवाऽजस्रं स्वसंयुक्तायामपि निर्ल्वयिन्यां=निर्मोक्तवन्नि, यथा नाऽऽत्मबुद्धिस्तद्वदित्यर्थः । तथाचाऽस्य भोगसिद्धिर्दारुपुत्रिकासंयुगश्रीडन इव शिथिलतरेणैव तात्कालिकाऽध्यासाऽऽभासेन भविष्यतीति भावः ॥

ननु श्रुतिपुराणादिषु जनकयाज्ञवल्क्यप्रभृतीनां इन्द्रादीनां च तत्त्वज्ञत्वेन प्रसिद्धानामपि गुप्तराऽऽरम्भराज्याङ्गसंभरणपूर्विका जयलाभख्यात्याद्यथा च प्रवृत्तिः श्रूयते । आचार्यप्रभृतीनामपि प्रतिवादिनिराकरणे सिद्धान्तस्थापनादौ च सोत्साहाभिनिवेशपूर्विकैव प्रवृत्तिर्दृश्यत इति कथमन्तेषामस्मदादिवदेहित्वमित्याशङ्क्याह परिहरति—मोहमात्रादिति । परे=अन्ये द्रष्टारः स्वकीयमोहमात्रात्=अज्ञानवैभवात् अस्य=तत्त्वज्ञस्य देहितां स्वस्वकर्मोपभोगाऽनुरूपां कल्पयन्तिचेत्, अस्तुनाम । तत्=ततः, अस्य=तत्त्वज्ञस्य का हानिः । न स्वोपभोगार्थः तेषां तादृशशुद्धतरारम्भाभिनिवेशः ।

किन्त्वनुग्राह्यजनाऽदृष्टनिमित्तः तन्मोहमात्रकल्पितः। कृतकार्याणां तेषां पुनः शरन्मोघनदीनामिव स्वाभाविकयोः औदासीन्यस्वच्छतयोर्दर्शनादिति भावः ॥ १८ ॥

नन्वस्तु तत्त्वज्ञानं तथापि प्रारब्धकार्यापरिहारात् कदाचित् बलवत्तरेण तेन दैवतमहर्ष्याद्यपराधसम्पत्तौ तत्कोपेन जयविजययोर्ययातिनहुषादीनां च स्वपदभ्रंश रक्षस्सर्पादि योनिप्राप्तित् तत्त्वज्ञस्यापि सा संभाव्येतेत्यनियतफलत्वं तत्त्वज्ञानस्य दुर्घारमेवेत्याशङ्क्य श्रुत्यैवाऽस्य परिहार उक्त इत्याह—ईशतेइति ॥

सू० ॥ ईशते ज्ञाततत्त्वस्य नाऽभूतये

यत्नवन्तोऽपि सर्वेऽपि देवाऽसुराः ।

को हि नामाऽऽत्मनोऽनिष्टकारी भवे-

दात्मभूतो* यतिस्त्वेष तेषामपि ॥ १९ ॥

ज्ञाततत्त्वस्य=कृताऽऽत्मतत्त्वसाक्षात्कारस्य पुरुषधौरैयस्य अभूतये=अनैश्वर्याय अहितायेत्यर्थः । यत्नवन्तः=सर्वैः साधनैः संभूय यतमाना अपि सर्वेऽपि देवाऽसुराः महाप्रभावत्वेन प्रसिद्धा अपि न ईशते=न समर्था भवन्ति । किं पुनरेकैकः कोपमात्रेणेत्यर्थः । कथमस्य ईदृशं सामर्थ्यमिति चेत्? नेदं तादृशसामर्थ्यप्रयुक्तं, किंतु नित्याऽद्वेष्यनिरुपाधिसर्वप्रेमास्पदाऽऽत्मभावप्रयुक्तमित्याह—कोहीति । इह जगति को हि नाम आत्मनः=स्वस्य अनिष्टकारी=प्रतिकूलाऽऽचरणशीलः भवेत् । स्वानिष्टाऽऽचरणस्य केनापि कर्तुमशक्यत्वादित्यर्थः । ननु देवासुरैः स्वानिष्टाचरणस्य कर्तुमशक्यत्वेऽप्यस्य अनिष्टाचरणे को विरोध स्तत्राह—आत्मभूत इति ॥ एषः=तत्त्वज्ञः यतिः=संन्यासी तु तेषां=देवासुराणां, अपिशब्दात्सर्वप्राणिनां च आत्मभूत एव नान्यइति नानिष्टमस्य कर्तुं शक्यमित्यर्थः । यतिग्रहणं यतीनामेव विशेषतो ज्ञानाधिकारात् । यत इति वा पाठो हेत्वर्थः । तथा च श्रुतिः—“तस्य हन देवाश्च नाऽभूत्या ईशते आत्मा ह्येषां स भवति” इति । तथाहि भृगुणा पादेनापि प्रहृतो भगवान् तुतोषैव न चुकोपेति प्रसिद्धम् ॥ १९ ॥

अभ्युपेत्याप्येतदुक्तं, वस्तुतस्तु तत्प्रसक्तस्य न देवाद्यपराधप्रसक्तिः
तदेतुरागादिदोषाणां क्षीणत्वादित्यभिप्रेत्याह—रागेति ॥

मू० ॥ राग लोभ प्रमादादि दोषक्षया-

न्नायमासञ्जते दुश्चरित्रे क्वचित् ।

साधुवत्साधुचारिञ्चरक्षापरः

साधुमार्गेण संस्कारतो वर्तते ॥ २० ॥

अयं=पिहान्, क्वचिदपि=देशे काले वा दुश्चरित्रे=शास्त्रनिषिद्धाचरणे पराऽनिष्टाचरणे वा नाऽऽसञ्जते=न प्रसक्तो भवति । कुतः? राग लोभ प्रमादादीनां=भोगलाभपट्याऽपराधादिहेतूनां दोषाणां क्षयात्=आत्यन्तिको-
च्छेदात् । “यः शालाट्टः सुमधुरः पाके तस्य कुतोऽम्लता” इति न्यायेन
मानादयात्प्राक् अभ्यासकालेऽपि यो रागलोभादिदुष्टो नाभूत्स तत्परिपाके
महाभाष्यफलज्ञानोदये तथाभविष्यतीति संभाषनाप्यसंभाषनीति भावः ॥
स तर्हि कथमास्ते तत्राह—साधुवदिति । साधूनां=महतां धर्मोत्तमार्तधर्मानु-
वर्तिनां ब्रह्मविदां च यथागिञ्च्यं=स्थाश्रमविहितधर्मानुष्ठानसमाप्यभ्यासादि
तरय रक्षायां लोकाहिताय शुद्धसंप्रदायप्रवर्तनेन परिपालने परः=उद्युक्तः
सन् साधुमार्गेण=सर्वजनानुकूलमार्गेणैव वर्तते । तत्रहेतुमाह—संस्कारत
इति ॥ “अनेकजन्मसंसिद्धस्ततोयातिपरांगतिम्” इति भगवद्वचनात् चि-
राऽयस्तसाध्याचरणसंस्कारस्य तथैव प्रवर्तकत्वाद्दयालुत्वाच्चेत्यर्थः । तथा-
हि—कुलालचक्रादेः अमत्रनिष्पत्त्यनन्तरमपि पृथ्वदेव भ्रमणं दृश्यते न तु
तद्विपरीतमिति भावः ॥ २० ॥

। अत एव ह्यसौ हर्षविषादादिनापि नाऽऽक्रम्यतेइत्याह—नप्रहृष्यतीति॥

मू० ॥ न प्रहृष्यत्यसौ प्राप्य भूयः प्रियं

मेरुवन्निश्चलो भूरिकृच्छ्रेष्वपि ।

भावयन्नात्मनाऽऽत्मानमानन्दितो

देववत्सञ्चरत्येव विश्वम्भराम् ॥ २१ ॥

असौ=विद्वान् भूयः=बहुतरं प्रियं=लोके प्रीतिजनकत्वेन प्रसिद्धं
 महाराज्यस्वाम्यदिव्यसिद्धयैश्वर्यादि दैवात् प्राप्य नैतत्सारमनृतत्वादिति
 दर्पणदृष्टधनराशाविव निरासङ्गो न प्रहृष्यति=हर्षात्मकं विकारं न भजते ।
 भूरिपु=बहुतरेषु शीत वर्षातप सिद्ध व्याघ्र दुर्भिक्ष वध बन्धनादि क्लेश-
 रूपेषु कृच्छ्रेषु=महासङ्कटेष्वपि मेरुणा तुल्यं मेरुवत् । निश्चलः=अप्रकम्प्यः
 अविषण्णस्वरूपएवाऽऽस्ते । तस्य मिथ्यात्वनिश्चयादेवेति भावः ॥ किमस्य
 ईदृशश्रेयै कारणं तत्राह—भावयन्निति । यतोऽसौ निर्द्वयपूर्णानन्दैकरसमा-
 त्मानं सर्वदैव भावयन्=तदात्मनैव स्थितः । तेनैव परमानन्देन निरन्तरमा-
 नन्दित आस्ते इत्यर्थः । तथाच श्रुतिः—“यदाहोवैष एतस्मिन्नदृश्येऽना-
 त्म्येऽनिरुक्तेऽनिलयनेऽभयं प्रतिष्ठां विन्दते अथ सोऽभयं गतो भवति”
 इति ॥ यथाहुः—

“अपि सप्तार्णवक्षोभादपि कल्पमहानिलात् ।

अपि संवर्तदहनात्तत्त्वविन्न प्रकम्पते” ॥ इति ॥

एवंशीलोऽसौ लोकानुग्रहाय भिक्षाचर्यादिसिद्धये सहजकौतूहलाच्च
 देववत्=ईश्वरइव विश्वम्भरां=विपुलां पृथिवीं निपिद्धदेशानपहाय सर्वतः
 संचरत्येव नैकत्रनिवसतीत्यर्थः ॥ २१ ॥

दर्शितेयं तत्त्वज्ञचर्या औत्सर्गिकी, प्रारब्धगतेःविचित्रत्वेन ऐकरूप्य-
 निर्धारणाऽसंभवादित्याह—केपीति ॥

मू० ॥ केऽपि वर्णाश्रमाचारनिष्ठापरां

मुग्धबालप्रमत्तोपमाश्चाऽपरे ।

रागिणो भोगिनो योगिनश्चेतरे

ज्ञानिनां लक्ष्यते नैकरूपा स्थितिः ॥ २२ ॥

केऽपि=तत्त्वज्ञा वसिष्ठाद्याः अन्ये च तत्त्वविदः वर्णाश्रमाचाराणां
 निष्ठायां=अनुष्ठाने प्रवर्तने च पराः श्रूयन्ते दृश्यन्ते च ॥ अपरे=ऋभु जड-
 भरत दत्तात्रेय प्रभृतयोऽन्ये च मुग्धाः=अप्रौढचित्ताः, बालाः=प्रसिद्धाः
 प्रमत्ताः=ग्रहाऽऽवेशादिना पराधीनस्वान्तास्ते उपमा दृष्टान्तो येषां तथा—

विधाः त्यक्तकर्माणः ध्रुयन्ते हृदयन्तेचेत्यर्थः। इतरं=सौभरिप्रभृतयः रागि
णः सन्तो घशीकृतसिद्धित्याह भोगिनः=भोगपराः ध्रुयन्ते। जैगीपव्य
प्रभृतयस्तु योगिनः समाधिनिष्ठा एव ध्रुयन्त इति ज्ञानिनांस्थितिः=चर्या
एकरूपैवेति न लक्ष्यत इत्यर्थः ॥ २२ ॥

असङ्गोदासीनाऽऽत्मप्रतिष्ठत्यादवहिर्मुखजनसंसर्गित्वाद्वागाद्युपहत-
त्वाच्च स्वच्छन्दविचित्रा तेषां चर्या बहुधा गूढैव न सर्वजनज्ञेयेत्याह—
स्यानन्द इति ॥

मू० ॥ स्वाऽऽनन्दे सहजे सदा विहरतां स्वच्छन्दलीलाजुपां
निस्सङ्गा च निरर्गला च जगतां कल्याणसंदोहनी ।
मत्स्यानां सलिलेऽम्बरे च वयसां वायोरिवाऽऽशामुखे
दुर्लक्ष्ये पथि योगिनां बहुविधा गूढा विचित्रा गतिः॥

सहजे=स्वाभाविके स्यानन्दे=आत्ममुखे सदा=निरंतरम्, विहरताम्
अत एव स्वच्छन्देन=स्वेच्छानुसारेण जगदनुप्रदानुकूलां लीलां=वाङ्मनः
कायचेष्टां जुपति=मेवन्ते तथाविधानां योगिनां ज्ञानयोगिनाम्, दुर्लक्ष्ये=
निपुणतरैरपि जनैर्लक्षयितुमशक्ये पथि=जगच्छ्रेयामार्गे निःसङ्गा=वहिर्मुख
जनसङ्गेन रागाद्यनुपह्नेन च शून्या निरर्गला=निष्प्रतिबन्धा द्वितीयधकारः
पराऽनुद्वेजकत्वाद्यनुक्तगुणसमुच्चयार्थः। जगतां=सर्वलोकवासिजनानां क-
ल्याणस्य=पेहिकामुष्मिकसुखस्य संदोहनी=सम्यक्प्रपूरणी। अथवा कल्या
णस्य=सुरुताभ्युदयादेः सन्दाहः=राशिः अस्यास्तोति तथा। एवंविधा
गतिश्चर्या गूढा=दुर्लक्ष्या विचित्रा=बहुधा च भवतीत्यर्थः। तत्रदृष्टान्तमाह—
मत्स्यानामिति। यथा मत्स्यानां जले=सलिले गतिः=आमनमार्गः, यथा वा
अम्बरे=आकाशे वयसां=पक्षिणां सा, यथा वा वायोः आशानां=दिशां
मुखे=प्रदेशे सा गूढा विचित्रा च तद्वदित्यर्थः ॥ २३ ॥

तत्त्वज्ञ एव धन्यो नान्यः तस्मात्त्रिजगति धन्यतमोऽस्तीत्यभिनन्द-
ति—योगीति ॥

मू० ॥ योगिध्येषपदाम्बुजस्त्रिजगतां नाथो हरिर्घं स्वयं
शान्तं नित्यमनुव्रजामि रजसा *पूयेयमित्यब्रवीत् ।
तस्माद्विश्वगुरोः सुरासुरनरैरानम्यपादाम्बुजा-
दात्मानन्दनिमग्ननिश्चलमतेरन्योऽत्र धन्योऽस्ति कः॥

योगिभिः=कर्मयोगिभिः अष्टाङ्गयोगिभिर्ज्ञानयोगिभिश्च अभ्युदयनिः
श्रेयसप्राप्तये ध्येये=अवश्यं ध्यातव्ये पदाम्बुजे=पादारविन्दे यस्य तथाविधः
त्रिजगतां=त्रिभुवनानां नाथः=ईश्वरो भगवान्हरिः श्रीकृष्णः
“निरपेक्षं मुनिं शान्तं निर्वैरं समदर्शनम् ।
अनुव्रजाम्यहं नित्यं पूयेयेत्यङ्घ्रिणुभिः ॥”

इति शान्तं=जितक्रोधं “ज्ञानीत्वात्मैव मे मतम्” इति भगवद्वचनात्
आत्मभूतं ब्रह्माविदं स्वयं नित्यं=निरन्तरं अनुव्रजामि, तेनाऽनुव्रजनेन च
रजसा तदीयचरणेणुना पूयेय=पवित्रीभवामि इति यं=ब्रह्माविदं अब्रवीत्=
व्यक्तमुक्तवान् तस्मात् विश्वगुरोः=सर्वोत्कृष्टात् सर्वेभ्यो ब्रह्माविद्यापदेशेन
आचार्यभूतात्सर्वेषांगुरुवत्सेवनीयाद्वा । अतएव स्वर्गस्थैः सुरैः पातालस्थैः
आत्मानन्दे=अपरिच्छिन्नसुखस्वरूपे निमग्ना=समुद्रोदरगत्यस्ता महाशि-
लेव पुनरनिर्गमनाय प्रविष्टा अतएव निश्चला=निःस्पन्दा मतिर्यस्य तथाभू-
तात् तस्मात् ब्रह्माविदः सकाशात् अत्र=अस्मिन् ब्रह्माण्डोदरे को धन्योऽ-
स्ति स एव धन्यो नान्यः कश्चिदित्यर्थः ॥ २४ ॥

कृतकृत्यस्य जगदनुग्रहकौतुकेन धरणीपर्यटनशीलस्य नित्यनिरतिश-
याऽऽत्मानन्दाऽमृततृप्तस्य तस्य “यास्तु स्वैरकथास्तेषामुपदेशा भवन्ति
ताः” इति वचनात् विवेकिजनेषु तथापर्यवसितान् सहजोद्गारभूतान् ब्रह्माऽ
मृतरसस्त्राविणः सविस्मयादिसहजमधुरालापान् दिदर्शयिषुर्भूमिकामार-
चयति—सोऽयमिति ॥

* “अनुव्रजाम्यहं नित्यं पूयेयेत्यङ्घ्रिणुभिः” इति श्रीभागवते पाठदर्शनात् अत्र
पूयेय चैत्यब्रवीत्” इत्येव पाठः साधुरिति भाति ॥

मू० ॥ सोऽयं पूर्णमनोरथोऽपि सहजात्कौतूहलात्पर्यट-

न्तुर्वी सर्वहिते रतः प्रतिपदं स्वानन्दमास्वादयन् ।

साश्चर्यं सकृत्कूहलं सकरुणं सानन्दमुत्कण्ठया

धीरः पारमवाप्य मोहजलधेरेवं मुहुर्गायति ॥ २५ ॥

स वर्णितोत्कर्षोऽयं धीरः ब्रह्मवित् मोहजलधेः=दुन्तरस्य मायास-
मुद्रस्य पारं=परतीरभूतमात्मतत्त्वं अवाप्य=ज्ञानेन प्राप्य स्वयं पूर्णमनोर-
थोऽपि विनैवप्रयोजनोद्देशं सहजात्=स्वाभाविकात् कौतूहलात्=विचित्र
देश तीर्थ सज्जनादि दर्शनोत्सुक्यात् उर्वी=भूमि पर्यटन् सर्वेषां=प्राणि-
नां हिते=अनुद्वेगे अभिलषितप्रापणे च रतः=तत्परस्सन् तथा पदेपदेइति
प्रतिपदं=प्रतिपादन्यासं स्वानन्दं=आत्मसुखरसायनं आस्वादयन्=परमप्रे-
म्णा अनुभवन्सन् ब्रह्मादिदुर्लभमिदं कथं मया प्राप्तमिति साश्चर्यं, हन्त !
घाचामगोचरं अपारमिदमात्मसुखमनुभवामीति सकृत्कूहलं=सकौतुकं, हन्त !
दुरन्तेऽस्मिन्मोहजलधौ निमग्नाः प्राणिनोऽहमिव कथं पारमेप्यन्तीति
सकरुणं, परमपुरुषार्थो मयाऽऽसादितः कृतार्थोऽस्मीति सानन्दं च
उत्कण्ठया अनुभूयमानसुखोत्कर्षपारवश्येन तन्निगूहनाऽशक्त्या अधिका-
रिजनेषु प्रकाशानोत्कटेच्छया मुहुः=वारंवारं पद्यं=वक्ष्यमाणप्रकारेण गाय-
ति=सुस्वरमभिलषतीत्यर्थः ॥ २५ ॥

तमेघाऽभिलाषं पञ्चदशभिः श्लोकैः वर्णयिष्यन्प्रथमं श्रीगुरुकरुणा-
फटाक्षसदुपदेशयोरेवैष प्रभाव इति तं दर्शयति—चिरादिति ॥

मू० ॥ चिरान्मग्नेनाऽन्तःप्रकृतिविषमे जन्मजलधौ

मया पुण्यैर्लब्धो गुरुरमृतचिन्तामणिरहो ।

घदीयाभिर्गोभिर्विंशद्मधुराभिर्वितिमिरे

स्वसंपूर्णे यस्मान्निरवधिसुखे धामनि रमे ॥ २६ ॥

प्रकृतिविषमे=राग द्वेष जरा मरण नरकादि दुरन्तदुःख ग्राह बहुल-
त्वात् स्वभाषसङ्घटे जन्मजलधौ=जन्मपरम्परोपलक्षित संसारसागरे चि-
रात्=अनादिकालादारभ्य मग्नेन=अन्तर्गतेन मया रत्नमिव अभ्युदय निःश्रेय

स साधनमन्विष्यता परमभाग्योदयात् गुरुः=श्रीदेशिकलक्षणः अमृतचि-
न्तामणिः=मोक्षलक्षण चिन्तितार्थप्रदो मणिः अर्थान्तरे गुरुः=सर्वोत्कृष्टः
न विद्यते मृतं मरणं यस्मात् तथाविधश्चिन्तायणिः लब्धः=प्राप्तः अहो
इत्याश्चर्ये । कथमसावमृतचिन्तामणिरिति ज्ञात इति चेत् कार्येणेत्याह—
यस्मादिति यस्माल्लाभानन्तरं अहं विशदमधुराभिः=स्वच्छहृद्याभिः वदी-
याभिः यस्य श्रीगुरोस्संवन्धिनीभिः गोभिः=कटाक्षलक्षणैः किरणैः उप-
देशवाग्भिश्च अन्यत्र प्रभाभिः वितिमिरे=निरस्ताऽज्ञाने निर्धूतान्धकारेच
स्वसम्पूर्णे=स्वेन=आत्मनैव सम्यगपरिच्छेदेन पूर्णे=व्याप्ते स्वेन=धनेन सं-
पूर्णेच निरवधिसुखे=निरतिशयानन्दे धामनि=स्वप्रकाशाऽऽत्मज्योतिषि
गृहेच रमे=विहरामीत्यर्थः ॥ २६ ॥

“या निशा सर्वभूतानां तस्यां जागर्ति संयमी ।

यस्यां जाग्रति भूतानि सा निशा पश्यतो मुनेः ॥

इति भगवदुक्तेः विद्वदधिद्वद्दृष्टिगोचरे आत्मदर्शनाऽदर्शन जगन्मि-
थ्यात्व सत्यत्व दर्शनलक्षणे परस्परविपरीत जागृन्निशे पौर्वापर्येण स्वेनैवा
ऽनुभूते अभिलष्य दर्शयति—यथेति ॥

मू० ॥ यथा पूर्वं मायापरिकलितदृष्टिर्निजसुखं

स्वयं भातं पश्यन्नपि नपरिपश्यामि सहजम् ।

तथेदानीं ज्ञानाञ्जनविमलचक्षुर्जगदिदं

चिदाकाशे पश्यन्नपि न परिपश्यामि वितथम् ॥

पूर्वं=अज्ञानदशायां सहजं=स्वाभाविकं सत्यं परमप्रेमास्पदत्वेन
स्वयंभातं=स्वप्रकाशं निजसुखं=आत्मानन्दं अहं यथापश्यन्नपि सर्वव्यव-
हारेषु पुरःस्फूर्तत्वात् अनुभवन्नपि मायालक्षणतिमिररोगेण परिकलि-
ता=सर्वत आच्छादिता स्वरूपदृष्टिर्यस्य तथाभूतः सन् द्वैतनिविष्टदृ-
ष्टित्वात् नीलपटसंयुक्तप्रभाशौक्यमिव नपरिपश्यामि=नाऽज्ञासिषं “वर्त-
मानसामीप्ये लट्” । तथेदानीमपि ज्ञानलक्षणेन=सिद्धाञ्जनेन विमलं=निर्म-
लीकृतं चक्षुः=स्वरूपदृष्टिर्यस्य तथाभूतः चिदाकाशे=आकाशवत् वितते
स्वरूपचैतन्ये प्रतिभासमानं इदं=जगत् पश्यन्नपि दृढबाधनिश्चयात् वितथं=

अनृतमिति नपरिपश्यामि । अहो चिरान्ममेदं धैर्यनिर्यातनमिष घृत्तमित्यु-
त्कण्ठोक्तिः ॥ २७ ॥

मनोवाक्यायव्ययहाराऽगोचरत्वेऽपि स्वप्रकाशत्वादेव स्वतः सिद्ध-
त्वेन, निर्विशेषत्वाद्यव्ययत्वेऽप्यप्रत्यागृह्येत्येन, आत्मत्वादेव नित्यलब्ध-
त्वेनच, विषयादिरूपप्रपञ्चविलक्षणस्य आत्मन एव चरमसाक्षात्कारवृत्त्या-
ऽऽरूढस्य हेतुप्रपञ्चबाधकस्य मनुभूयाऽभिलषति—न घेद्य इति ॥

मृ० ॥ न वेद्यो नाऽवेद्यः स्वरसमतिहृद्यः सुखघनो
न गद्यो नाऽपोग्यो न पुनरूपरोध्यः कथमपि ।
न हेद्यो नाऽऽवेद्यो न पुनरपिघेयः क्षणमहो
स्फुरन्नाऽऽत्माऽस्माकं जगदिदमकस्मात्तिरयति ॥

मनसा इन्द्रियान्तरेरपि न घेद्यः=बोद्धुमशक्यः । तेषां विषयोन्मुख-
त्वेन आत्मनिव्यापाराऽयोंगात् । तथापि धर्मादिवधपरंशैकस्वभाव इत्याह-
नाऽपेद्य इति । अवेद्यो न नित्याऽपरोक्षचादित्यर्थः । तथा निर्विशेषत्वादेव
इत्यमेधंरूप इति वाचापि न गद्यः । नापि नास्तीत्यपेद्यः=अपचदितुं नशक्यः ।
निरचच्छिन्नप्रतियोगिताकनिषेधाऽयोंगात् प्रतिषेद्धुरात्मत्वाच्चेत्यर्थः । तथा
आत्मत्वादसङ्गत्याश्च न हेद्यः=हातुं न शक्यः । नाप्याऽऽवेद्यः=आदातुं नश-
क्यः । नापि भूतलादिवृत्तिप्रदीपदशरावादिनैव अपिघेयः=आच्छादयितुं
नशक्यः । स्वयंप्रति स्वस्य तिरोंधातुमशक्यत्वात् अपरिच्छिन्नत्वाच्च ।
ईदृशः स्वरसं स्वत एवातिहृद्यः परमप्रेमास्पदम्, अत एव सुखघनः=
सैन्धवघनवत्सुखैकघनः अस्माकमात्मा स्फुरन्=चरमसाक्षात्कारवृत्त्यारूढः
सन् इदं=प्रत्यक्षादिसिद्धं, कुहालकोटिभिरव्यभेद्यं जगत् अकस्मात्=सह-
सैव तिरयति=स्वरूपेणाऽऽच्छादयति बाधते इत्यर्थः । अहो इत्याश्चर्ये २८

प्रबोधोत्तरकालं स्वप्न इव तत्तिरोहितं जगत्तुच्छमेव, न सर्वथा तस्य
गतिः प्रेक्षावत्सहस्रैरपि ज्ञातुं शक्या । विमर्शे तस्य मनोमात्रविलसित-
त्वात् तच्छान्त्यैव प्रशमदर्शनादित्येतदानुभधिकं दर्शयति—किमिति ॥

मू० ॥ किमस्तं किं ध्वस्तं किमु विलुलितं किन्नु गलितं
विशीर्णं वा गीर्णं ननु सपदि जीर्णं किमथवा ।

अमन्दे स्वच्छन्दे निरुपमनिजानन्दजलधौ

मयि स्वान्ते शान्ते जगदिदमशेषं न कलये ॥२९॥

मयि-पूर्णानन्दैकरसे प्रत्यगात्मनि स्वान्ते-मनसि शान्ते-सहजचर-
मसाक्षात्कारवृत्त्या निर्वाणे सति, इदं-दृश्यं, अशेषं-कृत्स्नं जगत्, नकलये=
नानुभवामि । तत्कुतश्चेति नशक्यं परिज्ञातुं तुच्छत्वादिति भावः । तुच्छता-
मेव स्फुटीकर्तुं अपगमप्रकारसन्देहमनिर्णयव्याप्यमभिनयति—किमिति ।
किमिदं जगत् सूर्यचन्द्रादिवत् अस्तं, किंवा कठिनतर शिलापृष्ठ निपतित-
घटपिठारिकादिवत् ध्वस्तं, किंवा मदविधूतशृङ्खलमतङ्गज करचरणपरिमृ-
दित मृणालमिव विलुलितं, किंवा प्रतप्ततरखर्परन्यस्तहैयङ्गवीनपिण्ड इव
करतलकलितकरकोपलखण्ड इववा गलितं । किंवा जवनतरपवनदोधूय-
मानशरदभ्रपटलशकलमिव विशीर्णं । किंवा चिरबुभुक्षिताऽजगरवदननिप-
तितचपलतरशशकशरीरमिव गीर्णं । किमथवा निरुपमानतया योगप्रभाव
विशेषविजृम्भमाणकुम्भसंभ्रोदरप्रविष्टवातापिशरीरमिव जीर्णं । अस्ति ध्व-
स्त्यादौ रूपान्तरेणापि परिशेषः संभाव्येत जरणे तु न तत्संभावनापीति
द्योतनाय—किमथवेति । नन्विति=वितर्के । नन्वात्मनि तदापि सन्नेव प्रप-
ञ्चो ग्राहकाभावादेव न प्रतीयतामित्याशङ्कावारणाय विशिनष्टि—अमन्द
इति । मन्दः—मूढः अज्ञानाऽऽवृतः तद्विलक्षणे अनावृतस्वप्रकाशचिद्रूपे
इत्यर्थः । तथाच तत्र सत्त्वे भासेतैवेति भावः ॥ तर्हि तदा अन्यत्रैव जगद-
स्तु न भासतां चेत्याशङ्काह—स्वच्छन्द इति । स्वः=स्वाधीनः छन्दः=
विहारादिचरित्रं यस्य स इव निरङ्कुशव्यापनशीले त्रिविधपरिच्छेदशून्य
इति यावत् । तथा च वस्त्वन्तराऽभावात्, भावे वा तस्यापि जगदन्तः
पातेन आधारत्वाऽयोगाच्चेत्यर्थः ॥ ननु तर्ह्यस्य सैन्धव इव आत्मन्येव नि-
लीनं पृथक् सत्तयाऽस्तु । तत्राह—निरुपमेति ॥ निरुपमस्य अप्रतिमस्य
निजस्य-स्वात्मकस्य आनन्दस्य जलधौ समुद्रे इत्यर्थः । तथाचाऽऽनन्दै-
करसे अनानन्दादिरुपस्य जगतः पृथक् सतो मिश्रणे जलमाधुर्यस्येव

सुखैकरसग्नस्य विघातः स्यात् । तथा च धृत्यनुभवविरोध इति सर्वथा प्रपञ्चस्याऽपरिशेषात् जीयन्मुक्तत्वा तुच्छतेति भावः ॥ २९ ॥

न केवलमस्य हानेन बाधस्य पर्यालोचनादेव तुच्छता, अपिनृत्पत्त्या देः परिशीलनेनाऽपीति दर्शयति—कथमिति ॥

मृ० ॥ कथमिदमभवत्कथंनु तिष्ठ-

त्यथ कथमेति लयं प्रतीचि विश्वम् ।

विमलदृशि निजे निरस्तसङ्गे

पटु परिमृश्य मृपेति निर्वृतोऽस्मि ॥ ३० ॥

विमलदृशि=निर्मलचित्तःयस्यभावे स्यतो विकाररहिते इति भावः । निरस्तसङ्गे=यस्यन्तराऽसंस्पर्शनि परतोऽपि विकारशून्ये इति यावत् । दृशे निजे परमार्थसत्ये प्रतीचि=प्रत्यग्रामणि इदं=प्रतीतिकं विश्वं=जगत् कथमभवत् एवममूर्ते अनन्तरे अवाप्ते च तस्मिन् कथं तिष्ठति, नु=इति संभाषणायाम् । मूर्ते हि मूर्ते, अन्यद्वि अन्यप्राऽन्तर्वहियां आस्ते इति प्रसिद्धं । उत्पत्तिस्थित्यभावे अलक्ष्यरूपस्थितिकस्य घन्ध्यापुत्रस्येव नाशोऽप्यत्यन्ताऽसंभाषित एवेत्याद्यभिप्रेत्याह—अयेति । अथ=तदनन्तरं लयं=तिरोभावं कथमेति ? निरधिकरणस्य भावशेषस्य अभावशेषस्य वा नाशस्याऽयोगात् । आत्मनश्चोभयाऽसङ्गत्यात् नाशस्य प्रतियोग्यसंस्पर्शं तदीयत्वाऽसिद्धेः । संस्पर्शं चात्पत्तौ तद्विघातिनः पश्चादप्यविरोधापत्तेः । भावाऽभाषयोः संस्पर्शस्य दुर्यचत्याच्चेति भावः । एतदेवहाभिप्रेत्याह भगवान्-

“नासतो विद्यते भावो नाभावो विद्यते सतः ।

उभयोरपि दृष्टान्तस्त्वनयोस्तत्त्वदर्शिभिः” ॥ इति ॥

! एवं जगत्स्वरूपं पटु=निपुणतरं परिमृश्य=विचार्य मृपां=तुच्छमेवेति निश्चित्य निर्वृतः=सुखितोऽस्मीत्यर्थः ॥ ३० ॥

मृष्टि स्थिति लयाऽऽधारत्वाऽसंभवेन आत्मनः उपादानताऽसंभवात् जगतस्तुच्छता दर्शिता । इदानीं कर्तृत्वाद्यऽसंभवोपपादनेनाऽपि तां त्रिभिः श्लोकैरुपपादयिष्यन् प्रथमं निर्माणमाक्षिपति—निराधारेति ॥

मृ० ॥ निराधाराऽऽकारं निरचयवसंस्थानमचलं
 निरीहं निर्द्वन्द्वं निरुपम निजानन्द विभवम् ।
 विनोपायं स्वीयं करणसमुदायं च परमं
 कथं तन्निर्मायं त्रिभुवननिकायं रचयति ॥ ३१ ॥

निर्गत आधार आश्रयः आकारः=पुरुषादिदेहश्च यस्य तत् तथा ।
 निर्गतं हस्तपादाद्यवयवानां संस्थानं संनिवेशो यस्य तत्तथा । अचलं=नि-
 श्चेष्टं निरीहं=निरभिलाषं तथा । निर्द्वन्द्वं=शीतवाताद्युपघातशून्यं मृदादि-
 स्वातिरिक्तोपादानशून्यं च तथा । निरुपमः=अप्रतिमः निजः=स्वात्मकः
 आनन्द एव विभवः=सर्वैश्वर्यफलं यस्य तत् । तथाविधं परमं=ब्रह्म उपा-
 यं=बाह्यमुपकरणं स्वीयं=आभ्यन्तरं चक्षुरादिकरणसमुदायं च विना त्रिभु-
 वननिकायं=त्रैलोक्यगृहं कथं रचयति=निर्मिमीते । लोके हि साधारःशरी-
 री हस्तपादादिमान् बाह्याभ्यन्तरोपकरणसंपन्नःशिल्पी शीतवाताद्युपघात-
 निवृत्तये वेतनादित्याभाय वा अल्पतरमपि गृहं रचयन् दृष्टः । तद्विलक्षणं ब्रह्म
 तद्विलक्षणं जगद्गृहं कथं रचयतीति संभावयितुमशक्यमिति भावः ॥ ननु
 विनैवाऽन्यत्साधनं मायावीच मायया निर्मास्यति, स्वप्ने विनैव साधनं गृहा
 दिसिद्धिदर्शनादित्याशङ्क्य विशिनष्टि-निर्मायमिति । असङ्गे मायासद्स्या
 प्ययोगान् आरोपिततत्सङ्गोक्तौ जगत्प्रपृत्वादिसङ्गस्यापि आरोपितत्वाऽऽ-
 पत्तेः, आरोपमात्रेण वास्तवनिर्मातृत्वोक्त्यसंभवाच्चेति भावः ॥ ३१ ॥

एवं पालनसामग्र्यभावात् पालयितृत्वकलनापि तुच्छं वैतिति दर्शय-
 ति—न भृत्या इति ॥

मृ० ॥ न भृत्या नामात्त्या न खलु विपया नैव च ह्या
 न चाऽऽश्रय्याः कोशा न च पुरनिवेशा न सुहृदः ।
 तथाप्यात्मैकाकी निजबलवराकीमरिचमूं
 विजित्यैतद्विश्वं भुवनमवनीत्यद्भुतमिदम् ॥ ३२ ॥

भृत्याः=अचश्यनरणीयाः मन्देशपुत्रयानादयः अन्यत्र यथाश्च न सा-
 न्ति । तथा नामात्त्याः=नाशजानाम्मनसाः मनोपुञ्जसादयो मन्विणश्च न

सन्ति । तथा विषयाः=शब्दादयः उपमोग्याः, पालनीयदेशाश्च न सन्ति ।
 राल्यति निश्चये । तथा ह्याः="इन्द्रियाणि ह्यानाहुः" इति श्रुतेः इन्द्रि-
 याणि तुरङ्गमाश्च नैव सन्ति । चकारः सर्वत्र तत्तदुपकरणाऽसत्त्वसमुच्च-
 यार्थः । तथा च अशून्याः=अनलीका कोशाः=अन्नमयादयः धनरत्नादि-
 संभृतकोशागाराणि च न सन्ति । अत एव पुरस्य-ज्ञानेन्द्रिय कर्मेन्द्रिय
 प्राणमहाभूतान्तःकरणाऽविद्या काम कर्म लिङ्गदेह लक्षणपुर्यष्टकस्य नगर-
 स्य च निषेधाः=अध्यासाऽभिमानरूपाः घसनयश्च न सन्ति । रागद्वेषा-
 दीनां आयुधादीनां च धैकल्यसमुच्चयार्थश्चकार । तथा न सुहृदः=सु-शोभ
 नं सम्यक् प्रवर्तकं हृत्=मनो येषु लौकिकवैदिकव्यापारेषु ते व्यापाराः मि-
 प्राणि च न सन्ति । "अथात आदेशो नेति नेति" "स एष नेति नेत्यात्मा"
 "अगृहो नहि गृहते" "यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाऽभूत् तत् केन कं पश्ये-
 स्" इत्यादि श्रुतिभिः सर्वद्वैतप्रतिषेधादसङ्गेऽन्यसंगाऽसंभवाच्चेति भावः ।
 तथापि निजबलेन-अपरिच्छिन्नपरमार्थसत्यचैतन्याऽऽनन्दैकरसस्याभा-
 व्यलक्षणया स्वशक्त्यैव, घराकीं-तुच्छीरुतां स्वबाहुवलतिररुतां च, अरि-
 चमूम्-कामकांधलांभमोहमदमत्सर लक्षणाऽरिपङ्गुसेनां च एकाकी-अद्वि-
 तीयः असहायशूरश्च आत्मा विजित्य-अभिभूय पराभावाच्च, पतत्-दृश्यं
 विभवं-रुत्स्नं भुवनं जगत्, अवति-पालयतीति इदमद्भुतं-अत्याश्चर्यं संभाव
 यितुमशक्यमिति भावः ॥ ३२ ॥

एवं संहर्तृत्वमप्याक्षिपति—असङ्गादामीन इति ॥

मू० ॥ असङ्गोदासीनः स्वरस परमानन्द सुहितो

जिघत्सानिर्मुक्तश्चितितनुरपाण्यङ्घ्रिजठरः ।

अमायोऽप्यात्मासौ स्वयमनवकाशोऽपि सहसा

समायं त्रैलोक्यं कबलयति कस्मात्कथमहो ॥ ३३ ॥

असङ्गः अनन्यस्पर्शी उदासीनः-निष्क्रियः स्वरसेन-स्वाभाविकेन
 स्वप्रकारेण च परमानन्देन सुहितः-तृप्तः जिघत्सया-श्लुधया निर्मुक्त-
 रहितः । "अजिघत्सोऽपिपासः" इति श्रुतेः । चितितनुः-चैतन्यस्वाभाव्यात्
 परमसूक्ष्मः अपाण्यङ्घ्रिजठरः-हस्तपादादरहीनः स्वयं अच्छिद्रत्वात् पूर्ण

यमादीनामात्मभूतत्वाच्च मम यमदण्डात्—यमप्रयुक्तनरकपातादिदण्डनात्
यमायुधविशेषाच्च भयं नास्ति । अभयात्मदर्शित्वादिति भावः । धूर्तस्य
पारलौकिकभयं नास्तीति प्रसिद्धम् । नकेवलं कार्यप्रपञ्चणवाऽपि वासः,
किन्तु सर्वमूलमायागुणेष्वपीत्याह—गुणहेपीति ॥ गुणान्—सत्त्वादीन् द्वेषि-
अनृतकार्यपरिणामित्वादेव अनृतत्वयुद्धात् अभिभवति तच्छीलः । तथा धू-
र्तस्यापि परगुणहेपिता प्रसिद्धा । स्वः—आत्मैव अर्थः—परमार्थः प्रियः—
प्रेमास्पदं यस्य तथाविधश्च अहं अन्यत्र स्वकार्यमात्रतत्पर इति ईदृशं जग-
द्वञ्चनपरं—सर्वाऽपलापनिपुणं अन्यत्र जनप्रतारणानिपुणं मे—मम चित्रं—अ-
द्भुतं चरित्रं—चेष्टितं कचिदपि—देशे काले वा कश्चिदपि पुरुषः न कलयति-
नजानाति, तत्त्वज्ञचरित्रस्य धूर्तचरित्रस्य च दुर्बिज्ञेयत्वादिति भावः ॥ ३४ ॥

ननु सर्वद्वेषिताऽपगमे दारिद्र्येण न्यूनता स्यादित्याशङ्क्य स्वगृहान्त-
र्भूमिगत निधानपिधानाऽपगमादिव न ततो न्यूनताप्रसक्तिः । अपितु पूर्णता-
लाभ एवेति दर्शयति—नतात इति ॥

मू० ॥ न तातो नो माता सुहृदपि न मे धाम निधनं
न चान्नं पानं वा न सततगतिर्नाम्यरमपि ।
चरन्तं कृत्स्नं मामहह न हि लोकोऽपि विमृश-
त्यहो मे दौर्गत्यं तदपि सुखसाम्राज्यमतुलम् ॥ ३५ ॥

तातः=कारणं पिता च नास्ति । माता=परिमाता परिच्छेदको जन-
नी च नास्ति सुहृत्=अन्तर्बहिश्च सर्वव्यवहारनिर्वाहकत्वात् इतरकारणेभ्यः
शोभनंहृन्मनो मित्रं च मे नास्ति । “स्थान्तंहृन्मानसं मन इत्यमरः” ।
“उरःप्रभृतिभ्यः कप्” इत्युत्तरसूत्रे प्रभृतिग्रहणस्य प्रकारार्थत्वात् अत्रा-
पि हृदयशब्दस्य हृदादेशः । शब्दान्तरं वा । धाम=शरीरं गृहं तृतीयमहा-

* सुहृद्दुर्हृदौ मित्राऽमित्रयोः । अष्ट-५-४-१५० ॥ उरःप्रभृतिभ्यः कप् ५-४-१५१ ॥
अत्र उरःप्रभृतिभ्यः इति उत्तरसूत्रस्य प्रभृतिग्रहणस्य प्रकारार्थत्वाद्वापि सु=शोभनम् हृदयम्
अस्येति विग्रहे हृदयशब्दस्य हृदादेशो बोध्यः । अथवा शोभनहृदयवानित्यर्थे सुहृत् इति
शब्दान्तरं वा बोद्धव्यम् ॥

भूतं वा नास्ति । तथानिधनं=मरणादि नास्ति । अन्यत्र धामनि=गृहे धनं= वित्तं नास्ति । अन्नं="पृथिवीवाअन्नम्" इतिश्रुतेः पृथिवी पानं=जलं न स्तः । अन्नं=अदनीयं धान्यादि पानं=पानार्हं पयः तक्रादि वा नास्ति । एवंसततगतिः=सदागतिः वायुः सदैव परिपालकः अन्यो बन्धुः स्वा- म्यादिश्च नास्ति । एवं अम्बरं=आकाशं वस्त्रमपि नास्ति । एवंच कारणस्य अविद्यादेः कार्यस्य महाभूतादेश्च परिच्छेदस्याऽभावात् सर्वतःचरन्तं= व्याप्नुवानं अतएव कृत्स्नं = पूर्णं सर्वेषांहृदयप्रदेशे चरन्तं= आत्मतया प्रविष्टमिति वा मां, लोकयति=वाह्यार्थानितिलोकः=इन्द्रियकलापः अपि- शब्दान्मनो, मूढजनश्च नविमृशति=नपश्यति नश्चवणादिनाविचारयति- च । अन्यत्र कृत्स्नं=सर्वदेशंग्रामाद्ग्रामं गृहाद्गृहं भैक्षकणाद्याशया चरन्तं मां लोको जनो दृष्ट्वापि नविमृशति=दयया नविचारयति । अहहेति हर्षे खेदेच । इत्थं मे=मम दौर्गत्यं=अन्यदुर्गमत्वं दारिद्र्यं च यद्यप्यस्ति तदपि= तथापि अतुलं=अनुपमं सुखमेव सम्यक् राजते दीप्यते तद्भावः सुखसा- म्राज्यं=सौख्योत्कर्षशालिसर्वाधिपत्यं च अत्यन्तविरुद्धमपिस्वतस्सिद्धमे- वाऽस्तीति । अहो=आश्चर्यमित्यर्थः ॥ ३५ ॥

एवं सर्वात्मके निर्द्वये चात्मनि विरोधान्तरप्रतिभासेनापि आश्चर्यम- भिनयन्नाह— यदिति ॥

मू० ॥ यद्विश्वं यद्विश्वं यद्बहिरन्तश्च नो बहिर्नान्तः ।

यद्ब्रह्मपारमपारं तदनहमहमस्मि विस्मितः स्वेन ॥ ३६ ॥

यत्=आत्मवस्तु मायिकदृष्ट्या अवलोक्यमानं विश्वं=जगदेवेति स- र्वजगदाकारेण नद्ववत् व्यवस्थितं नृत्यतीवेत्यर्थः । परमार्थदृष्ट्या तु दृष्टं यद्विश्वं=निष्प्रपञ्चमेव । तथाचश्रुतिः—“स एव सर्वं यद्भूतं यच्च भव्यं सनातनम्” इति “एकमेवाद्वितीयम्” इतिच । एवं सर्ववस्तूनां अन्तर्बहिश्च व्यापत्वात् यदात्मवस्तु सर्वस्य बहिः=बाह्यदेशे अन्तः=मध्ये च भवति जगद्ब्रह्मात्तिदृष्टौ, परमार्थतस्तु नो बहिः नान्तश्च । तथाच श्रुती भवतः “तदन्तरस्य सर्वस्य तद्ब्रह्म सर्वस्यास्य बाह्यतः” इति । “तदेतद्ब्रह्माऽपूर्वमन- परमनन्तरमबाह्यमयमात्मा ब्रह्म सर्वानुभूः” इतिच ॥ यत्=यदेवात्मवस्तु

भयस्य=संसारसमुद्रस्य पारं=परतीरभूतं अपारं=अनवधिकं च “घ्रात वि-
 श्वस्य पारं, महद्भूतमनन्तमपारम्” इति च श्रुतिः। तत्=तादृशं अनहं-अह-
 द्वारनिष्कर्षादहंशब्दाऽद्याच्यं अहमेवाम्मीति सर्वतो विलक्षणमेतदात्मस्वरू-
 पं अनुभवन् स्वयैव-स्वयं विस्मितोऽस्मीति। विस्मयेऽपि विस्मयप्रदर्श-
 नादुत्कर्षः। “धिभुं चिदानन्दमरूपमद्भुतम्” इति श्रुत्यापि तस्याऽऽश्चर्यरूप
 तेषदर्शनेति भावः ॥ ३६ ॥

आत्मसुरलाभे घ्रातविष्णुरुद्राख्यानां ईश्वरमूर्तीनां यत्सर्वैर्भयसुखं
 तदपि तदात्मभावाल्लभमेवेति नाधिकमवशिष्यते, जगद्-चापारविक्षेपराहि-
 त्यात् समाहितसुखं ततोऽप्यधिकमेवेति वा जीवन्मुक्तिमुखस्य सर्वोत्कर्ष
 प्रतिपादनाय तत्तद्-चापारमात्ररहितं स्वस्यापि ब्रह्मादिभावं त्रिभिः श्रोत्रैर्दे-
 शयति—न सत्य इति ॥

मू० ॥ न सत्यो मे लोको न खलु पुनरोकः सरसिजं
 रजःसङ्गो दूरे न मयि विधिश्चदः प्रभवति ।
 न चाग्निः संसर्गो न च विपमसर्गव्यसनिता
 तथापि ब्रह्माहं निगमनिकुरुम्यं गदति तत ॥ ३७ ॥

निष्पपञ्चाऽऽत्मभूतस्य मे-मम भूरादिलोकः सत्यः-परमार्थो न, प्र-
 सिद्धस्य हि चतुर्मुखस्य ब्रह्मणः सत्यसंज्ञको लोकोऽस्तीत्यर्थः। एवं सर-
 सिजं-हृदयपुण्डरीकं जीवभावे मुख्याऽऽविर्भावस्थानत्वेन उपासनस्थान-
 त्वेन च प्रसिद्धं पञ्च ओकः-गृहं तद्विशेषाभिमानस्थानमित्यर्थः। भगव-
 तस्तु पञ्चासनत्वं प्रसिद्धम्। पुनश्चदःसमुच्चये। खल्विति प्रसिद्धौ।
 तथा मे रजसा-रागद्वेषमोहादिमालिन्येन रजोगुणेन च सङ्गः-सम्बन्धः
 दूरे-न संभावित एवेत्यर्थः। भगवतस्तु रजोगुणः प्रसिद्धः। तथा मयि
 अनियोज्ये प्रत्यगात्मनि ‘यजेत दद्यात्’ इत्यादि विधिश्चदः-नियोजकलिङ्गा
 दिशब्दः नियोजयितुम् न प्रभवति-न समर्थो भवति। तदाहुर्वातिका-
 चार्याः—

“स्वामी सन्नहि भृत्येन स्वामिनेव नियुज्यते ।

सम्बोधनीय एवाऽसौ स्तुत्यो राजेव चन्दिभिः” ॥ इति ॥

तथाविधिरिति शब्दो । वांचको मयि न भवति । भगवतस्तु विधि-
शब्दवाच्यता प्रसिद्धा, तथा मम वाग्भिः—महावाक्यैः संसर्गः—एकपदार्थ
संसृष्टाऽपरपदार्थतया बोधनं शब्दसम्बन्धश्च नाऽस्ति । भगवतस्तु चतुर्व-
क्त्रेषु चतुर्वेदाऽऽत्मकवाक्यसम्बन्धः प्रसिद्धः । तथाविपमे—दुस्तरे सर्गे-
संसारे व्यसनिता—दुःखिता अत्यासक्तिश्च मे नचाऽस्ति । भगवतस्तु उक्त
र्षाऽपकर्षादि वैषम्यशालिनि सर्गे—सृष्टौ व्यसनिता—तत्परता प्रसिद्धा ।
तथाप्येवं वैधर्म्ये सत्यपि पारमार्थिकं ब्रह्म सोऽपि चाऽहं भवाम्येव । मद्र-
चनाऽविश्वासे श्रुतिः साक्षीक्रियतामित्याह—निगमेति । निगमानां—वेदानां
निकुसुम्बं—समूहः । “तत्त्वमसि” “अहं ब्रह्मास्मि” इत्यादिः “एष ब्रह्मैष
इन्द्रः” इत्यादिश्च तत्—मदुक्तं ममैव ब्रह्मादिभावं गदति—व्यक्तं वदतीति
नाऽत्र संदेह इति भावः ॥ ३७ ॥

एवमस्य वैष्णव परमपदप्राप्त्या विष्णुत्व सौख्यसम्पत्तिमपि पूर्वव-
द्दर्शयति—अहमिति ॥

अहं न मायी न च भोगिशायी न चक्रधारी न दशावतारी ।
न मे प्रपञ्चः परिपालनीयस्तथापि विष्णुः प्रभविष्णुरस्मि ॥

निष्प्रपञ्चपरमानन्दैकरसब्रह्मभावमापन्नोऽहं माया—कूटवृत्तं, जग-
त्कारणेश्वरशक्तिश्च तद्वान् मायी न भवामि । भगवतस्तु “दैवीह्येषा गुण-
मयी” इति स्ववचनेनैव मायिता प्रसिद्धा । एवं भोगिषु—विषयाऽऽसक्तेषु
शेते, भोगी सन्वा स्वयं शेते, भोगिनि सर्पसदृशे रागद्वेषादिविषज्वालाऽ
ऽकुले संसारे वा शेते आत्मानमप्रतिसन्दधानः आस्ते इति भोगिशायी
अहं न भवामि । भगवतस्तु भोगिनि—महाशेषे शयनं प्रसिद्धम् । तथा चक्र-
वत् भ्रमति क्लृप्तति चेति चक्रं—कालः तं धारयति—पोषयति तद्ग्रासभा-
वेन तच्छीलोऽहं न भवामि । भगवतस्तु सुदर्शचक्रधारिता प्रसिद्धा । एवं
दशासु—बाल्यादिषु जागृदादिषु वा अवतरणशीलोऽहं न भवामि । भगव-
तस्तु भक्त्यकूर्मादिभिर्दशभिरवतारिता प्रसिद्धा । तथा मे—मम प्रपञ्चः—
मायादिद्वैतप्रपञ्चः न परिपालनीयः—नरक्षणीयः । प्रत्युत प्रविलापनबा-
धाभ्यां तन्निरासकत्वात् । भगवतस्तु जगत्पालनकृत्यं प्रसिद्धम् । तथापि

एवं वैधर्म्यं सत्यपि नाहमन्यः किन्तु प्रभविष्णुः—सर्धजगदीश्वरत्वेन श्रुति-
स्मृतिलोकप्रसिद्धः विष्णुः—व्यापनशीलः भगवाद्नारायणोऽहमेवास्मि
अत्रापि सन्दिहानं प्रति “नारायण परो ज्योतिरात्मा नारायणः परः” इत्या-
दि श्रुतयः,

“आत्मा हि पुरुषव्याघ्र ! द्वेषो विष्णुरिति स्थितः”।

इत्यादिस्मृतयश्च प्रमाणयितव्या इति भावः ॥ ३८ ॥

एवं स्वस्य परमशिवस्वरूपप्राप्तया तद्भावसौख्यसंपत्तिमपि पूर्ववद्-
दर्शयति—नेति ॥

मू० ॥ न मूर्तयोऽष्टौ विपमा न दृष्टिः

न भूतिलेपो न गतिवृषेण ।

न भोगिसद्भो न च कामभङ्गः

तथापि साक्षात्परमः शिवोऽहम् ॥ ३९ ॥

पूर्वश्लोकान्मे इत्यनुपज्यते । सर्वात्मभूतस्य मे अष्टौ=अष्टसंख्याः
मूर्तयः=दारीराणि प्राग्दर्शित पुर्यष्टकलक्षणानि अण्डज स्वेदजोद्भिज्ज जरा
युजाऽऽप्यतैजस धायवीय मानसलक्षणानि वा दारीराणि न सन्ति । भगव
तस्तु पृथिव्यप्तेजोवाय्वाकाश सोम सूर्य यजमान संज्ञका अष्टौ मूर्तयः
प्रसिद्धाः । तथा विपमा=भेदप्राहिणी दृष्टिः=बहिर्मुखचित्तवृत्तिः मे ना-
स्ति । भगवतस्तु अयुग्मनेत्रत्वं प्रसिद्धम् । एवं मे भूत्या=जन्मना संपदा च
लेपः=संसर्गः गर्वश्च नास्ति । भगवतस्तु अष्टमूर्तिसमृद्धत्वं भरमाङ्गरागेत्वं
च प्रसिद्धम् । एवं मे घृषेण यागोपास्त्यादिजन्यधर्मेण गतिः दक्षिणायनो-
त्तरायणमार्गेण परलोकगमनं नास्ति । भगवतस्तु स्ववाहनेन धर्मवृषभेण
गमनं प्रसिद्धम् । एवं मे भोगिभिः=विषयलभ्यपटैः सङ्गः=समागमः ना-
स्ति । भगवतस्तु भोगिभिः सर्पभूषणत्वेन सम्बन्धः प्रसिद्धः । तथा मे
कामस्य=मनोरथस्य भङ्गः=फलाऽसम्पत्तिः नास्ति पूर्णकामत्वात् । भग-
वतस्तु स्वाऽपराधिनैः कामस्य=मन्मथस्य भङ्गः=भस्मीभावः कृत इति
प्रसिद्धम् । तथापि एवमौपाधिकवैधर्म्येऽपि नाहं जीवः । किन्तु साक्षात्=
प्रत्यक्षः परमः=सर्वोत्कृष्टः जगदीश्वरत्वेन एकः प्रसिद्धतमः शिव एवा-

स्मि न सर्वथाऽन्य इत्यर्थः। अत्रापि “शिवमद्वैतं चतुर्थं मन्यन्ते स आत्मा स विज्ञेयः” इत्यादि श्रुतयः,

“शिवः शिवोऽहमस्मीति वादिनं * पञ्चकञ्चन।
आत्मना सह तादात्म्यभागिनं कुरुते भृशम्” ॥

इत्यादि स्मृतयश्च सन्दिहानं प्रति साक्षीकर्तव्याः। यथाहुर्वृद्धाः—

“शिव इत्यहमित्युभौ न भिन्नौ शिव एवाहमहं शिवः स एव।
यदि नैवमनात्मता शिवस्य प्रसरेदप्यशिवत्वमात्मनोऽपि” ॥ इति ॥

ब्रह्मविष्णवादिमुखानामप्यात्मसुखेन्तर्भावात् जीवन्मुक्तसुखस्य निर-
तिशयत्वमुक्तम्। इदानीमसङ्गाऽद्वितीयत्वात् “यतो वाचो निवर्तन्ते” इति
श्रुत्युपदेशेनेन्द्रियवाङ्मनसाऽपरिच्छेद्यत्वादानावृतस्वप्रकाशत्वात्, काला-
ऽपरिच्छेद्यत्वादपि तस्य निरतिशयत्वं दर्शयन् स्वस्याऽपुनरावृत्ति परमपद-
प्रतिष्ठितत्वमाह—जागृदिति ॥

मू० ॥ जागृत्सुप्तिस्वपनविपिने गाहमानोऽप्यसङ्गः

सत्त्वोत्कर्षात्करणहरिणैर्नेक्षणीयः पराग्भिः ।

लीलावृत्ति प्रशमित महामोह मत्तेभजालः

कालातीते विलसति पदे स्वात्मकण्ठीरवो नः ॥४०॥

जागृत्=पेन्द्रियकव्यवहारोपलक्षिताऽवस्था। सुप्तिः=सर्वकरणलयो-
पलक्षिताऽवस्था, स्वपन्नं=मानसव्यवहारमात्रयोग्याऽवस्थेति अवस्थात्र-
यलक्षणे विपिने=महारण्यत्रये गाहमानः=प्रविश्य यथेच्छं विहरन्नापि तद्ध-
र्मैरनन्वागतत्वादसङ्गः। तथा सत्त्वस्य=सत्यत्वस्य प्रातिभासिकव्यावहारि-
कसत्यत्वाऽपेक्षया पारमार्थिकत्वेन उत्कर्षात्=आधिक्यात् बलाधिक्याच्च
पराग्भिः=व्यावहारिकवस्तुमात्रप्रवणैः त्रासात्पलायनशीलैश्च करणहरि-
णैः=वाह्यान्तःकरणलक्षणैर्मृगैः नेक्षणीयः=ईक्षितुमशक्यः। तथाजागृद्विहा-
रान्तरगतश्रवणादिलीलाजन्यया चरमसाक्षात्कारवृत्त्या प्र-प्रकर्षेण शमितं=
नाशितं महामोहमत्तेभजालं=कालतो देशतः कार्यतश्च अतिविपुलो मूलाऽ

* “वच्चकं जनम्” इति पाठस्साधुरिति भाति ।

ज्ञानलक्षणमत्तमतद्गजसमूहो येन । अन्यत्र लीलार्थं=प्रौढनार्थं सूर्यर्थं=देह-
याप्रार्थं प्रशमितं=संहनं महतां=प्रांशूनां मोंतेन=सिद्धयन्त्राऽपिज्ञानेन मत्ता
नां=इमानां जालं=समूहो येनेत्यर्थः । न तथाविधो नः=अस्माकं स्यात्मक-
ष्ठीरयः=श्रीनृन्मिहमूर्तिः प्रयगात्मपञ्चाननः । फाल्गुऽतीते=सर्वप्रासिम-
हाकालचक्राऽपिपये । पदे=स्वरूपलक्षणे परमे पदे प्रतिष्ठितः त्रिदसति=
सर्वोत्कर्षेण प्रकाशते इत्यर्थः ॥ ४० ॥

मरुतां जीवन्मुक्तगीतामुपसंहरन् तस्य जगत्पावनत्वमाह—इत्यादि-
भिरिति ॥

मृ० ॥ इत्यादिभिर्भुवनजाञ्जहरैः सुगोभिः

सत्योज्वलैः श्रुतिसुखैरमृतप्रबोधैः ।

आनन्दयन्प्रतिपदं प्रणतान्सभाग्या

नाशाः पवित्रयति भानुरिव प्रबुद्धः ॥ ४१ ॥

प्रबुद्धः=अपरोक्षीश्रुताऽऽत्मतत्त्वः जीवन्मुक्तः भानुरिव=सूर्य इव भुव
नस्य=त्रैलोक्यस्य जालस्य=अज्ञानाऽन्धकारस्य हिमस्य तिमिरस्य च
हरैः=नियतकैः सत्येन=परमार्थेन उज्वलैः=शुद्धैः । अन्यत्र सत्याख्येन म-
ण्डलान्तर्गतेन इवरेण उज्वलैः=दीप्तैः । "येन सूर्यस्तपति तेजमेदः" इति
श्रुतेः । श्रुतिसुखे =मधुराऽक्षरत्वाच्च, यणानन्दने, अन्यत्र शीतार्तानां श्रोत्र-
प्रदेशे शीतपीडाधिष्यस्य आनुभविकत्वात् तदुपलक्षितसर्वाङ्गसुखकारै-
रित्यर्थः ॥ तथा अमृतं=अमरणधर्मकं अमृतममधुरतरं च ब्रह्म प्रबोधय-
न्ति अमृतमिव प्रबोधो येभ्य इति वा अमृतप्रबोधैः । अन्यत्र अमृतं मरण-
रहितं यथा स्यात्तथा सूर्यजनान् प्रतिदिनं प्रबोधयन्तीति अमृतप्रबोधाः
ते । सूर्यकिरणाऽप्रसरे हि प्रतिदिनं सर्वेषां मरणस्य प्रसक्तत्वावित्यर्थः । अथ
या । अमृतेन जलेन पार्यते पाल्यते इत्यमृतप्रं पशं तद्बोधयन्ति विक्रासय-
न्तीति तथाक्तैः । सुगोभिः=शुभवाक्यैः । शोभनैः किरणैश्च । "नपूजनात्"
इति निषेधाद्भट्टच् । गोशब्दस्य उभयलिङ्गत्वात् पुंस्त्वेन विशेषणनिर्देशः ।
इंद्रशैर्घाफ्यैः प्रतिपदं=प्रतिचरणन्यासं प्रतिविश्रान्तिस्थानं च । प्रणतान्=
भक्त्या नमस्सुर्वाणान् । सभाग्यान्=श्रुतपुण्यपुञ्जान् जनान् आनन्दयन्=त-

स्वप्रबोधोपजनितसाक्षात्कारेण परमानन्दसमृद्धान्कुर्वन् सन् । सूर्योऽपि हि
नमस्कुर्वाणान् आरोग्यधनसन्तानस्वर्गादिना आनन्दयतीति प्रसिद्धम् ।
आशाः=दिशः चरणन्यासेन=किरणप्रसरैश्च । पवित्रयति=पावनीकरोतीत्य-
र्थः ॥ ४१ ॥

तस्मादीदृशी जीवन्मुक्तिरेव जन्मसाफल्यकरी महतापि यत्नेन सर्वैः
संपादनीयेति प्ररोचनाय तमेव जीवन्मुक्तं पुनः प्रशंसति—धन्यइति ॥

सू० ॥ धन्यः स एव कृतकृत्यतमः समस्त-

मान्यः स एव कुलमस्य च धन्यधन्यम् ।

संन्यस्य कर्मनिगडं श्रुतिसारसौख्ये

विन्यस्य चित्तमभयाऽऽत्मनि निर्वृतो यः ॥ ४२ ॥

यः=पुरुषधौरेयः कर्मनिगडं=निगडवत् बन्धहेतुं लौकिकवैदिकसर्व-
कर्मबृन्दं दृढतरवैराग्यबलेन संन्यस्य=विधिना त्यक्त्वा सद्गुरूपसदनपूर्व-
कश्रवणाद्युपायैः सर्वश्रुतीनां सारे=परमतात्पर्यविषये सौख्ये=निरतिशया-
नन्दैकरसे अभयात्मनि—सर्वद्वैतभयशून्ये परमात्मनि चित्तं=मनः विन्यस्य=
तदैकरस्येन स्थापयित्वा साक्षात्कृते तस्मिन् तेनैव परमानन्देन निर्वृतः=
सदैव सुखित आस्ते स एव धन्यः=श्रेष्ठः । कृतकृत्येभ्यः क्रममुक्तिफ-
लाश्रवमेधदहराद्युपास्त्यनुष्ठातृभ्योऽपि सद्योमुक्तत्वात् कृतकृत्यतमः स एव
नान्यः । समस्तैः=ब्रह्मादिमनुष्यान्तैः प्राणिभिः मान्यः=पूज्योऽपि स एव ।
अस्य=जीवन्मुक्तस्य कुलं=वंशबान्धवादि च धन्येभ्यः=अश्रवमेधाद्यनुष्ठा-
तृभ्यः धन्यं अनायासेनैव ब्रह्मादिलोकसुखभोक्तृत्वादित्यर्थः ॥ ४२ ॥

जगदुद्धारैकप्रयोजनां जीवन्मुक्तचर्यामुपसंहरंस्तस्य विदेहकैवल्याऽ-
वार्तिं दर्शयति—एवमिति ॥

सू० ॥ एवं विहृत्य सुचिरं परिपूर्णकामः

कारुण्यपूरपतितोद्धरणप्रवीणः ।

प्रारब्धशेषविगमे गतसर्वशोकः

स्वाराज्यसौख्यजलधिर्निरूपाधिरास्ते ॥ ४३ ॥

कारुण्यपूरे=सहजदयाऽमृतप्रवाहे पतितानां=दीनजनानां उद्धरणे= संसारोत्तारणे प्रचीणः=शुद्धालः परिपूर्णकामः=प्राप्तसर्वमनोरथः जीवन्मुक्तः सुचिरं=बहुकालं एवं=उक्तप्रकारेण सर्वदेशेषु विहृत्य=लीलया संचर्य प्रारब्धफलस्य कर्मणोपस्य विगमे=फलोपभोगेन समाप्तौ सत्यां निरुपाधिः= प्रतिभासादपि निवृत्तदेहन्द्रियाशुपाधि- विदेहस्सन्नित्यर्थः। गतसर्वशोकः= प्रतिभासतोऽप्यपगतसर्वदुःखः, स्वयमेव राजते दीप्यते यत्सौख्यमानन्दः तत्स्वरूपेण जलधिः समुद्र इव सर्वतः परिपूर्णः परमात्मा तन्मात्रस्वभावे कैवल्ये प्रतिष्ठितः स्वरूपभूतयैव सत्तया आस्ते=तिष्ठतीत्यर्थः ॥ ४३ ॥

तस्य पुनरावृत्तिशङ्कावारणाय सर्वविकारशून्यतां नित्यपरिपूर्णपरमानन्दस्वभावां च पुनराह—नोदेतीति ॥

मृ० ॥ नोदेति नाऽस्तमुपयाति न धृद्धिमेति

नाऽपक्षयं च भजते निजतेजसेद्भूः ।

पूर्णः सदैव सहजेन सुखाऽमृतेन

निर्लाञ्छनः स्फुरति कोऽपि निजाऽऽत्मचन्द्रः ॥४४॥

प्रसिद्ध चन्द्र इव नोदेति उद्यमुत्पत्तिं न गच्छति, अस्तं=अदर्शनं नाशं च नोपयाति, एवं वृद्धिः=कलोपचयं नैति=न गच्छति, तथा अपक्षयं=कलाघयवहासं च न भजते=न प्राप्नोति, किन्तु निजेन=स्वरूपेणैव स्वप्रकाशचैतन्यलक्षणेन तेजसा इद्भूः=दीप्तः सदैव सहजेन=स्याभाविकेन=सुखलक्षणेनाऽमृतेन सर्वतः पूर्णः निर्लाञ्छनः=निर्धूतमायादिवैतकलङ्कः । वाङ्मनसाऽपरिच्छेद्यस्वभावः अलौकिको निजात्मैव आहादबोधैकस्वाभाव्यात् चन्द्रः स्फुरति=दीप्यते विराजते वा सैव स्वाराज्यसिद्धिः स एव कैवल्यलक्षणः परमपुरुषार्थ इत्यर्थः ॥ ४४ ॥

“मङ्गलादीनि मङ्गलमभ्यानि मङ्गलान्तानि च शास्त्राणि ग्रन्थान्ते वीरपुरुषकाण्यायुष्मत्पुरुषकाणि च भवन्त्यभ्येतारश्च मङ्गलयुक्ता, यथास्युः” इतिमहाभाष्योदाहृतश्रुतिवचनात् ग्रन्थस्य प्रचयगमनादिसिद्धयेऽन्तेऽपि सत्यज्ञानानन्दाद्वयसर्ववेदोत्तमाङ्गप्रतिपाद्यपरमपुरुषाऽनुसन्धानलक्षणं, मङ्गलमाचरति—विश्वेति ॥

विश्वोऽनन्दतुषारसिन्धुरखिलज्ञानस्फुलिङ्गानलः

प्रच्छन्नाऽसिलता च कोशकुहरे द्वैतभ्रमच्छेदिनी ।

मोहध्वान्तविभाकरः परिलसन्वेदान्तसीमन्तिनी-

मौलिस्थानमणिः सदा विजयते संविन्मयः पूरुषः॥४५॥

विश्वेषां=सर्वेषां ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्तप्राणिनां विषयोपभोगजनिताः तारतम्येन विद्यमाना ये आनन्दास्तएव ब्रह्मानन्ददृष्ट्या अतिक्षुद्रत्वात् तुषाराः=हिमशीकराः तेषां सिन्धुः=समुद्रः, तथा अखिलप्राणिनां इन्द्रियार्थसंप्रयोगजन्यज्ञानान्येव स्फुलिङ्गाः=अग्निकणाः तेषां अनलः=प्रकृतिभूतमहाग्निस्थानीयः। तथाकोशकुहरे-पञ्चकोशान्तः, हृदयपुण्डरीकछिद्रे वा अन्यत्र असिचर्मणः छिद्रे प्रच्छन्ना-सर्वप्राणिनां वास्तवरूपेण अप्रकाशमाना आच्छादिता च असिलता सैवहि साक्षात्कारनिरस्तावरणा द्वैतभ्रमस्य-जगत्प्रतिभासस्य छेदिनी-उच्छेत्नी। छिन्नस्य पुनःप्ररोहशङ्कावारयन्नाह-मोहेति। मोहः-अज्ञानं तदेव स्वरूपावरकत्वात् ध्वान्तं-अन्धकारः तस्य विभाकरः-सूर्यः, तथा च सूर्येणाऽन्धकारस्येव द्वैतभ्रममूलस्य अज्ञानस्य छेदात् न पुनःप्ररोहसंभव इति भावः ॥ तथा वेदानां-सर्वश्रुतीनां अन्तः उपनिषत् सैव सीमन्तिनी-वधूः तस्या मौलिस्थाने-सीमन्तप्रदेशायमाने महावाक्ये मणिरिव विराजमानत्वात् परिलसन्-सर्वगतत्वात् सर्वतः स्फुरन्, किरणैःसर्वतः प्रसृतैः दीप्यमानश्च तथा प्रेमातिशयेन धृतत्वाच्च मणिरिव मणिः संविन्मयः-विशुद्धविज्ञानैकघनः पूर्णत्वात्पूरुषः-परमात्मा सदा विजयते-सर्वोत्कर्षेण वर्तते इत्यर्थः। तथाच तत्प्रसादे तद्ग्रन्थपरिशीलिनामपि सर्वोत्कर्षरूपः परमपुरुषार्थः सिद्धचित्त्विति भावः॥४५॥

इदानीं ग्रन्थस्य प्रचयगमनाय कीर्तये च शुभनाम निबध्नन् विशिष्टाधिकारिभिः विद्वद्भिश्च परिशीलिनाऽध्यापनादिना तस्याऽऽदरणीयतां प्रार्थयते-शान्त्यादीति ॥

सू० ॥ शान्त्यादि दिव्यमणिभूषण मण्डितानां

वेदान्तवारिधि सुधारस लालसानाम् ।

कैवल्यकल्पतरुमूलमुपाश्रितानां

स्वाराज्यसिद्धिरियमस्तु मुदे बुधानाम् ॥ ४६ ॥

“शान्तोदान्तः” इतिश्रुतिदर्शितैः अन्यैश्च विवेकवैराग्यादिभिः अधिकारिगुणैः देवसम्पद्रूपत्वात् दिव्यैः मणिप्रचुरसर्धभूषणवत् सुजनाल-
द्वारभूतैःमण्डितानां-अलङ्कृतानां, अतएव वेदान्तलक्षणस्य मन्दमतिदुरध-
गाहत्यादतिगम्भीरत्वात् मोक्षलक्ष्मीजन्मभूमित्वाच्च वारिधेः-समुद्रस्य
परमसारभूते परमानन्दैकरसप्रत्यगात्मलक्षणे सुधारसे-अमृतद्रुधे लाल-
सानां-अतिशयेन साभिलाषाणां, अतएव कैवल्यकल्पतरुः-मोक्षकल्पवृक्ष-
स्य धीगुरोः पादमूलमुपाश्रितानां-श्रवणार्थितया विधिवदुपगतानां, बुधा-
नां-पदवाक्यप्रमाणकुशलानां अधिकारिणां पण्डितानां च मुदे-परिशील-
नाध्यापनादिना सन्ततसन्तोषजननाय अस्तु-भवतु । शान्त्यादिभिः सा-
त्त्विकगुणैर्दिव्यरत्नभूषणैश्च भूषितानां वेदान्तशास्त्रवत् स्वच्छतरगम्भीर-
वारिधिसारसुधारसाभिलाषाणां कैवल्यवत्तुल्यकरकल्पवृक्षमूलमुपाश्रि-
तानां बुधानां-देवानां स्वाराज्यसिद्धिः-स्वर्गराज्याधिपत्यसहिता अणि-
माद्यऽऽसिद्धिः अत्यन्तं मुदे भवतीति प्रसिद्धम् । ग्रन्थपक्षे

कैवल्यकल्पतरुसंज्ञकस्वव्याख्यानग्रन्थस्य मूलं व्याख्ये-
यमित्यप्यर्थो षोडशः ॥ ४६ ॥

अस्य ग्रन्थस्य जगदीश्वरप्रसादजन्यत्वात् निर्दोषत्वमिति सूचयन्
स्वकृतश्रमस्य सार्थक्याय स्वबुद्धिप्रेरकस्य जगन्मातापितृरूपस्य स्वैष्टवै-
तस्य चरणारविन्दयोः समर्पयति-वाक्येति ॥

मू० ॥ वाक्यपुष्पाञ्जलिः सेयं भक्त्या न्यस्ता पदाञ्जयोः ।

धियः प्रेरकयोरस्तु शिवयोः प्रीतिसिद्धये ॥ ४७ ॥

सेयं-स्वाराज्यसिद्धिः ॥ ४७ ॥

अपरोक्षीकृते तत्त्वे वाक्याद्या योगतोऽपि वा ।

जीवन्मुक्तस्य धन्यस्य कैवल्यमिह कीर्तितम् ॥

नित्यं दिशन् सुकृतिनामभिवाञ्छितार्थान्
निर्वाणसिंधुसलिलैर्भरितालवालः ।

आनन्दनन्दनवने नितरां निरूढः

कैवल्यकल्पतरुस्तु मुदे बुधानाम् ।

वस्वब्धिमुन्यवनिमानशके वृषाख्य-

वर्षस्य माधसितवाक्पतियुक्तषष्ठ्याम् ।

गङ्गाधरेन्द्रयतिना शिवयोः पदाब्जे

भक्त्यार्पिता सुकृतिरस्तु सती शिवाय ॥



इति श्रीमन्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीरामचन्द्रसरस्वतीपूज्यपादशिष्येण

श्री सर्वज्ञसरस्वती पूज्यपादप्रशिष्येण

गङ्गाधरसरस्वत्याख्यभिक्षुणा

विरचितायां स्वाराज्यसिद्धिव्याख्यायां

कैवल्यकल्पद्रुमाख्यायां

कैवल्यप्रकरणं सम्पूर्णं ॥

श्रीगणेशाय नमः ॥

॥ शुभमस्तु ॥

ओं नमश्शिवाय ॥

ग्रन्थसंख्या नवत्यधिकसार्धाष्टसहस्राणि ८५९० ॥



एतद्ग्रन्थस्थ श्लोकानामकारादिक्रमः ॥



श्लोकाः	पुटम् .	श्लोकाः	पुटम् .
अ		आसीत्सदेवहि भवान्	... २४१
अक्षजादिवहिः	... १६७	आहुः केचिदणुम्	... ३०
अज्ञानं स्वमथ	... ९६	इ	
अज्ञोऽस्मीत्यनुभव	... १०९	इच्छादेसुदयविनाश	... ९९
अण्वात्मा चित्स्वरूपः	... ८८	इत्यादिभिर्भुवन	... ३१५
अर्थी वक्षो द्विजोऽहं	... २५	इत्थं मीमांस्यमाने	... २१०
अधीतेज्यादान	... ७	इत्थमेव ततस्ततः	... १९२
अध्यासोऽनधिगत	... ११४	इत्थं यः कर्मबद्धो	... १२२
अपरोक्षवस्तुविषयेति	... २५७	इत्थं वाक्याद्विमृष्टात्	... २५३
अपहायधर्मनिचयम्	... २२०	इत्थं संबोधितस्यापि	... २७१
अपरोक्षवस्तुविषया	... २६१	ई	
अपिचाऽवृत्तार्थविषया	... २६५	ईशते शाततत्वस्य	... २९६
अपिभूपरमाणु	... २९०	उ	
अप्सु प्रलीनमिव	... २४६	उद्भूतेस्ताधनत्वात्	... ८२
अधिर्यथा जलधरैः	... २४३	ए	
अभिधेयमत्रपदयोः	... २१५	एक एव पुरा वभूव	... १७६
असंगोदासीनः	... ३०७	एकैव ब्रह्मसत्ता	... १५५
असंसर्गिसत्यार्थता	... २२३	एवं विहृत्य सुचिरम्	... ३१६
अहं न मायी न च	... ३१२	एवं विश्वस्य हेतुम्	... ३१
आ		एवं हैरण्यगर्भा	... ६८
आत्मत्वादीक्षितृत्वात्	... २००	एपाऽनादित्रितापञ्चर	... २५४
आविद्योहोपवधो	... १४		

श्लोकाः	पुटम् .	श्लोकाः	पुटम् .
ऐ		जीवप्रहीणतरुशोष	... २४४
ऐवयं प्रकल्प्य प्रणवे	... २५१	जीवानां वैभवं चेत्	... ९४
क		ज्ञ	
कश्चिद्दुःखी स्वजन्म	... ७१	ज्ञात्वा देवं सर्वपाशापहानि...	९
कथमिदमभवत्	... ३०५	ज्ञानं चाप्यद्वितीय	... २६
कर्मजातं समारब्ध	... २९३	त	
कार्यं नान्यन्निदानात्	... १५०	तत्त्वमर्थवदन्न यद्यपि	... १६५
कस्मादण्वोः क्रिया	... ४६	द	
किंचाकर्तैव भोक्ता	... ३९	दृष्टः प्रत्यक्पराचोः	... ११७
किंचात्मन्यनवयवे	... ९६	दुःखं स्वर्गात्प्रपाते	... १२०
किमस्तं किं ध्वस्तं	... ३०४	देहं केऽपि वदन्ति	... २८
कूटस्थं ब्रह्म विश्वं	... १२८	द्रव्ये भेदस्य योगो	... १४०
केचित्कर्मैव काम्यो	... १९	ध	
केऽपि वर्णाश्रमाचार	... २९८	धन्यस्स एव कृतकृत्य	... ६१६
ख		धर्माद्देवत्वमेति	... ११८
खानामः त्मत्ववादे	... ७८	धानान्तरुन्नत	... २४५
ग		न	
गङ्गापूरप्रचलित	... ३	नच गाङ्गतीरमिव	... २१७
गौरस्स्थूलोयुवाहं	... ७५	नच शब्दजन्यमतिमात्र	... २६०
च		न तातो नो माता	... ३०९
चिद्भाने चित्तिरिव	... ११२	नतु मानसिद्धमपरं	... २१९
चिरान्मग्नेनान्तःप्रकृति	... ३०१	न प्रहृष्यत्यसौ	... २९७
चैतन्यस्यापरोक्ष्यं	... २६६	न भृत्या नामात्या	... ३०७
चोरबाधेऽपि	... २९४	नमूर्तयोऽप्यौ विषमा	... ३१३
चोरैरिवाऽसि पुरुषो	... २४७	नवेद्यो नावेद्यो	... ३०३
ज		न सत्यो मे लोको	... ३११
जागृत्सुप्तिस्वपन	... ३१४	नाचैतन्यात्प्रधानं	... ३७
जीवतोप्यस्य न हात्म	... २९५	नापोद्यं मानसिद्धम्	... ५८

श्लोकाः	पुटम् .	श्लोकाः	पुटम् .
नाभावाद्भावजन्म	... ६२	भेदोऽयं भिन्नधर्मि	... १३८
नाविधादिप्रवृत्तेः	... ५५	भेदोऽभिन्ने प्रतीतः	... १३४
नित्यं शुद्धं चिदुद्धं	... २५२	म	
निखधिमुखभूमा	... २८९	मानं प्रत्यक्षमेकम्	... ७३
निराधाराकारम्	... ३०६	मुक्त्वा संगं सहिष्णुः	... २७७
नैकोऽर्थस्सतथास्यात्	... ६५	मुहुर्मुदैर्न्यस्तं	... ३०८
नैकस्याच्चिजडात्मा	... ९१	मोहमात्रादलब्धस्य	... २९१
नोदेति नास्तमुपयाति	... ३१७	य	
प		यद्याभिन्नं स्वतस्तत्	... १३६
परोक्षानघातत्वबुद्धिम्	... २२१	यद्यात्मान्यद्वयवाणं	... २०९
पिण्डावस्थाघटत्वे	... १५३	यत्प्रबोधवशादशेष	... १८१
पित्रा सुतस्सुवचनैः	... २५०	यन्नेक्ष्यं चक्षुराद्यैः	... २६९
पृष्टे कोऽस्मिन् समाजे	... १६०	यथापूर्वं मायापरिकलित	... ३०२
पैत्रो लोकोऽधिगम्यः	... २३	यद्दाल्यादिप्यवस्थासु	... २०८
प्रकारप्रकाशत्वचन्द्र	... २२८	यद्वाचकतं जगदभूत्	... २३७
प्राक्सर्गाद्यत्सदासीत्	... २११	यद्विभवं यदविभवं	... ३१०
प्राणो नात्मा जडत्वात्	... ७९	यश्चायमत्र पुरुषे	... २३९
प्रेयान्यः सदनधना	... १०५	यस्माद्विभ्रमुदेति	... ६
व		यस्माद्विभ्रं सदुत्थम्	... १३२
घाधाध्यासविशेषणैक्य	... २१२	यस्मादुत्पत्तिगुप्ती	... ३२
वाधितं स्यादसत्	... २९२	योगिध्येयपदांबुजः	... ३००
वाह्यार्थान्करणगणेन	... १०४	यः प्राग्विसृज्य	... २३५
वाह्योऽर्थो बुद्धिमात्रात्	... १४५	र	
वाह्यं भोग्यं प्रजल्पन्	... ५०	रागलोभप्रमादादि	... २९७
ब्रह्मावित्परमेति	... १७२	रेतोरक्तप्रसूतम्	... ७७
ब्रह्म सच्चिदानन्द	... १६९	घ	
भ		घर्णिता विधिदिपादि	... १६१
भूतभाविभवजगत्	... १९०	वाक्यपुष्पांजलिः	... ३१९

श्लोकाः	पुटम् .	श्लोकाः	पुटम् .
विज्ञानं स्थायि यत्तत्	... ८५	सुखदुःखरागयतनेषु	... २६३
विद्यया परयाऽधिगम्य	... १८९	सोऽयं पूर्णमनोरथोऽपि	... ३०१
विद्धाति यच्च परमात्म	... २६५	सौख्योत्कर्षावधित्वात्	... २०२
विश्वानन्दतुषारसिन्धुः	... ३१८	संघीभावः कथं वा	... ५२
विषयाऽप्रबोधदलनाय	... २६८	संपद्य यत्र करणादि	... २४८
श		संपद्य यत्र मधुनीव	... २४२
शान्त्यादिदिव्यमणि	... ३१८	संयोगादेरयोगात्	... १४२
शुद्धोऽसावहमिदमि	... १०८	संशान्ते रविशशि	... १०२
शुद्धो ह्यग्रस्थिरोहं	... ११६	सांख्यैः प्रख्यापितं न	.. ३५
स		स्थूलसूक्ष्मविभाणि	... १७९
सच्चित्सौख्यैकरस्यं	... २०५	स्तेनः प्रतप्तपरशोः	... २४९
सच्चिदद्वयसौख्यरूप	... १९३	स्मारं स्मारं जनिमृति	... ५
सच्चित्सौख्येकरस्ये	... १५७	सर्वज्ञः सर्वलिप्सुः	... ४४
सत्प्रसूतमिदं सति	... १८३	स्वानन्दे सहजे	... २९९
सन्कुंभः सत्कुसूलम्	... १५४	स्वाप्रार्थैर्वाध्यमानैः	... २०६
सत्यत्वं तस्य सौक्ष्म्यात्	... १९७	ह	
सत्यं भावं न वित्तिः	... १०	हेतुत्वं लक्षणं यद्गदित	... १२६
सर्वज्ञस्सर्वलिप्सुः	... ४४		



ॐ नमस्सदाशिष्याय ॥

परिमलाख्या टिप्पणिः प्रारभ्यते ॥

स्वाराज्यसिद्धिं विद्युधाः कल्पवृक्षधिराजिताम् ।

मिच्छपरिमलां प्राप्य प्रमोदं यान्तु सन्ततम् ॥

तत्रतावत्परमानन्दात्मकमहामङ्गलमूर्तेःश्रीपरशिषात्तत्प्राप्तिप्रत्यनीक
मोहध्वान्त निवृत्तिं प्रार्थयमानेन मूलकारेण “अचलतनयाम्” इति श्रीशि-
षसमयेतरत्यालंघनस्य तदेकायत्तचित्तताऽवद्योतिता । “भीतामालिङ्गन्ती-
म्” इत्यनेन मुग्धाऽवस्था । स्वयमालिङ्गनञ्च मुग्धासमयेतरतेः परमकाष्ठा
पद्मोऽनुभायः । तेन च सम्यगुद्दीपिता सस्मितवीक्षणाऽनुभायिता च श्री
शिषसमयेता रतिरभिव्यज्यते ॥ नचेदं भीतिमात्राऽऽयत्तं स्वयमालिङ्गनम् ।
तथासति भीतिहेतुभोगिनिकेतनाच्छिवाद्पसरणाऽऽपत्तेः । किन्तु मुग्धा-
स्वाभाव्येन ग्रीळाऽवकुण्ठिता तर्दीयारतिः पटाक्षेपेणैव परिस्फुरन्ती अनु-
भाययामास स्वयमालिङ्गनम् । अत एव “भीतामालिङ्गन्तीम्” इत्युक्तिः,
नतु भीतेस्तथेति । “भोगीन्द्रभीतां सस्मितं वीक्षमाणः । लीलापांगैः प्रण
तजनतां नन्दयञ्चन्द्रमौलिर्मोहध्वान्तम्” इत्येतैः “अजात इत्येव कश्चिद्गीर्गः
प्रपद्यते जन्तुरजातमेव सन्तं शिवम्”

“संसारसर्पदृष्टानां जन्तूनामविषेकिनाम् ।

चन्द्रशेखरपादाञ्जस्मरणं परमौषधम्” ॥

इत्यादिश्रुति स्मृत्यनुसारेण सस्मितापांगवीक्षणमात्राऽपेक्षणमेव निटि-
लेक्षणस्य प्रणतजनताऽऽनन्दन भयनिवारण मोहधिनाशनेष्वितेष्वर्था अनु-
रणन्ति । “चन्द्रमौलिर्मोहध्वान्तं हरतु” इति परिकरालंकारः । सर्वेष्वेते कवि
समयेतां श्रीशिवविषयिणीं रतिमेव पुष्पन्तीति रसवदलंकारोऽत्र काव्य-
विश्रान्तिभूमिमधिरूढः ॥ एवञ्चात्राऽचञ्चलाखण्डाकारवृत्तिसंवलितमच्छा
ऽच्छमवभासमानं प्रणतजनताप्रत्यगभिन्नमज्ञानध्वान्तधिनाशनं परमानन्दघनं
श्रीशिवाऽभिधानं सर्वदृगात्मकं चैतन्यमभिव्यंजितं भवति महामङ्गलम् ॥

व्याख्यातुस्सप्तमे*“श्रीसंबन्धमुदीक्ष्य” इतिमंगलश्लोके श्रीचन्द्रशेख-
राऽद्वयाऽनन्दयोगीन्द्रान् श्रीगुरुन्वन्दे इत्यर्थोऽवगन्तव्यः ॥

“स्मारं स्मारम्” (अध्या+२) इति मूलस्थे द्वितीये मंगलश्लोके का-
रणमालाऽलंकारगर्भितशान्तो रसोऽभिव्यंजितो भवति । तथाहि—
जनिमृतिभरितजगदालंबनो जननमरणभयस्मरणपरंपरोद्दीपितः सन्तत
सन्तन्यमान पशुपतिद्वयान परमानन्द पीयूषपानाभ्यां अनुभावितो,
निजगुरुचरणनलिनभूयोनमनाऽनुसंधानोपग्रंभितो निर्वेदोह्यत्र चर्वणाविश्रा-
न्तिभूमिमश्रिवसति । तत्र च जनिमृतिभयस्मरणान्निर्विण्णस्य पशुपतिभ्या
नेन परमानन्दपीयूषपानपरितृप्त्या गुरुपादनमनाऽनुसंधानमिति कारण-
माला । न च स्थायिनो निर्वेदस्य स्वपदेनाऽभिधानमनुचिमिति वाच्यम् ।
व्यवहारदोषदर्शिनो निर्विण्णस्य “निर्विण्णोऽस्मि” इति स्वनिर्वेदाऽभि-
धानरूपव्यवहारदोषस्य नास्त्यदुष्टो व्यवहारः इत्यर्थाऽभिव्यंजनार्थतयाऽ-
दोषत्वात् ॥

(५-पृष्ठे २९-पङ्क्तौ) नकोमलकण्टकायमानं कादाचित्कमल्पमिति ॥
यथा कोमलकण्टकनोदनं कादाचित्कं कादाचित्कमेव मार्गसञ्चारविरा-
गमुत्पादयति न त्वामवातरुणतेव सदातनं, तथाकादाचित्कतयाऽल्पं विष-
यदोषदर्शनमपीतिभावः ॥

(७-पृ ५-प) “पराभ्यः प्रतिलोम्येन प्रकाशत इति” प्रत्यञ्चं निरवो-
चत् । तत्र परात्त्वेन प्रकाशकभिन्नत्वेन इदन्तया प्रकाशमानाद्देहादेः प्राति-
लोम्येन प्रकाशो नाम तादृशभेदवर्जमेव प्रकाशः, नतु तद्विपरीतधर्मान्त-
रेण । यथा प्रदीपस्त्वभिन्नतया प्रकाशमानेभ्यो घटादिभ्यः प्रतिलोम्येन
तादृशभेदविहीनतयैव प्रकाशते, नतु तत्प्रतिद्वंद्विना स्वाऽभेदेन धर्मान्तरेणे
ति । यस्त्वहन्तया प्रकाशते सोपि परागेव, न प्रत्यगिति विवेक्तव्यम् ॥

(११-पृ २-प) “वृत्तिज्ञानप्रागभावस्य प्रतियोगिनाश्रयत्वात्तद्वारणाय
भावमिति” इति ॥ अत्र वृत्तीतिव्यर्थम्, स्वरूपज्ञानस्य प्रागभावाऽभावा-
त्तत्र व्यभिचारशंकाऽनुन्मेषात् । अथ तस्यापि स्यात्प्रागभाव इति यदि

कश्चिन्मन्दो मन्येत, एवन्तर्हि नास्त्येव व्यभिचारः। किन्तु कस्यचिद्भ्रमो निव-
र्त्यत इति भवति। यदि तस्य प्रागभाषमिध तेन तस्य निवृत्तिमपि स म-
न्दो मन्येत तदेदमपि प्रयोजनं न स्यात्। अस्तुतर्हि विवक्षितस्वरूपपरि-
चर्यार्थमेवेदं घृत्तिपदमिति चेत् एतदेवधर्मम्। अथ प्रागभावविनाशस्य
प्रतियोगिस्वरूपत्वे कुता मूलकारीयस्य भावपदस्य प्रयोजनमिति चेत्।
तथासति इच्छाप्रागभावविनाशमादाय कृतार्थयितव्यम्। एतेन वित्तित्वेन
विषयायान्तर्ह्यचित्तित्वेन वित्तिनाशमादाय कुताऽप्रातिप्रसंगाऽवकाशः,
आयदयको च तादृशी विषया, कथमन्यथात्तरत्वेन वित्तिनाशं भाषमेव
पुर्वज्ञानमादाय प्रसक्तस्य व्यभिचारस्य निवृत्तिः इत्येत्परास्तम्। वित्तित्वे
नेव घृत्तिनाशयत्यादिच्छाप्रागभावस्य ॥

(१७-पृ ११-प) “प्रातिसापेक्षं प्रापकशास्त्रविरुद्धमधिकारमिति” ॥
“विधिर्धा धारणवत्” इतिन्यायेन ध्वषणाद्यंगन्येन सन्यासविधायकतया
प्रमितप्रत्यक्षशास्त्रविरोधे नाऽऽर्थयात्रिकगृहस्थाधिकारत्वदर्शनात्ताऽप्रत्य-
क्षतदधिकारिकध्वषणादिविधायकशास्त्रानुमानसंभवइत्यर्थः ॥

(२४-पृ २०-प) “यदि यदनेत्यादिपदैः कारणचेतोपस्थितानां प्रधान-
प्रत्ययार्थेच्छायामन्ययः, यदितु प्रत्ययार्थज्ञानेऽन्वयः” इति। प्रथमे—यथादि-
कमनुतिष्ठतां घेदनेच्छा भवतीति शाब्दबोधः। द्वितीयेतु—यथादीननुतिष्ठन्
ग्रहणघेदनापानानि इत्यभिलषतीति। न हाश्वेन गमनं मे भूयादितिवत्
अश्वेन जिगमिषा मे भूयात् इति कश्चिदभिलषति। तस्माद्यथाद्यनुतिष्ठतां
भवति विविदिषेति प्रथमपक्षे, घेदनार्थं यथाद्यनुतिष्ठाम इत्यभिलषन्तीति
द्वितीयपक्षे च वाक्यार्थमेदोऽवगन्तव्यः।

(२८-पृ १५-प) यद्यस्मिन्नेव जन्मनि प्रतिबंधापरमस्तर्हि पेहिकमेव
ज्ञानम्। यदितु बलवत्प्रतिबंधकमस्मिन्जन्मनि नापैति, तदाऽऽमुष्मिकमपि
भवति। तथाच सूत्रम् “पेहिकमप्यप्रस्तुतप्रतिबंधे तद्दर्शनात्” इति वर्तते।
अत्र समुच्चय एव विनियोजितोऽपिकारः। नेदं साधीयः, असति प्रतिबन्धे
पेहिकोक्तार्थेव सति तु तस्मिन्नामुष्मिकत्वस्यार्थतस्सिद्धेः “अनन्यलभ्यः
शब्दार्थः” इति न्यायविरोधाऽऽपत्तेः। अपितु पेहिकत्वे दौर्लभ्यं द्योतय-
त्ययमपिः, सर्पिणोऽपिस्यादितियद्वत्तद्वत्। तथाच पेहिकमपि भवति वि-

द्याजन्म, कदा?—असति प्रस्तुतस्य श्रवणादेःप्रतिबन्धे । प्रायेण प्रतिवद्धसां धना एव भवन्ति साधका अतिदुरवगाहे ब्रह्मात्मनि परमपुरुषार्थे विज्ञातव्ये । यत आह श्रुतिः—“शृण्वन्तोऽपि बहवो यन्नविद्मः” इति । आहुश्च—“श्रेयांसि बहुविघ्नानि” इति । एवञ्चैदेव “पेहिकमेव विद्याजन्म” इति प्रत्यवतिष्ठमानोऽपि सुदृढं प्रतिक्षिप्तो भवत्यतिदुर्लभेऽस्मिन्विद्याजन्मनि कथमेवं प्रत्यवतिष्ठसे पेहिकमेव भवद्भवेद्विद्याजन्मेतीति । एतेनाऽत्यन्तमप्रमत्तैरेव यतितव्यं विद्यां प्रत्यंतरंगसाधने श्रवणादौ साधकप्रवरैर्यथाऽप्रतिवद्धं स्याच्छ्रवणादिकमिति शिष्यगणसुशिक्षणं च कृतं भवति । यथा पूर्वतनेष्वधिकरणेषु । दौर्लभ्यप्रद्योतनाय प्रयुज्यमानोऽयमपिकारः पक्षान्तरमपि यद्यनुवदति अनुवदतु कामं । सर्वञ्चेदमभिप्रेत्यैवोक्तमत्र मूलकृता “श्रुतमपि सहसा नैव संभावनीयम्” इति ॥ अत्राऽप्रतिवद्धस्यैहैव विद्याजन्म, इतरस्येतरत्रेति विशेषप्रतिनियमस्सूत्रतात्पर्यविश्रान्तिधामेति प्रतिपत्तव्यम् । अयमेव नियमः “एवम्” इत्युत्तरसूत्रेपरामृष्टोऽनियमप्रतियोगिन्यभेदेनान्वेति । एतेन प्राणवर्जमिव अपिवर्जं पूर्वसूत्रं पठतामनियममेव तत्र सिद्धान्तयताम् ‘एवम्’ इति तमेव परामृश्याऽनियम एवाऽभेदेन योजयताम् एवं सत्येवं मुक्तिफलेपि इत्येतावदेव कर्तव्यमित्यनालोचयतामस्मन्मतोपरि न कथञ्चिदपि चांदनस्याऽवकाशो भवेदित्यवगन्तव्यम् । पराऽभिमताधिकरण विरचनप्रकारस्तु विस्तरभयान्न विलिख्यते ॥

(३२-पृ-१७-प) “यच्च शास्त्रैकयोनिरिति मूलम्” इदञ्च मूलं शास्त्रात्मकैककार्यजनकं सदपि सर्वज्ञमिति संबन्ध इत्यर्थः इति शास्त्रयोनित्वसूत्रप्रथमवर्णकाऽनुसारेण सूत्रार्थविवरणरूपतया व्याख्यातम् । एवञ्चैकमुक्तिकन्यायेन पूर्वसूत्रोपक्षिप्तं सर्वज्ञत्वं दृढीकृतमिति भवति । परन्तु शास्त्रस्य ऋगादेरिदमेकमेव योनिः इत्येकपदस्य योनिपदेन कर्मधारयाऽवलंबने विभिन्नयोनिकत्वेन न कस्यापि सर्वज्ञत्वं संभवतीत्याशंकाऽपनुद्येत । वर्णकान्तरै तथाऽन्वयस्यावश्यकत्वात् । “अस्य महतो भूतस्य” इति श्रौतैकवचनविवरणात्मत्वसंभवाच्च । तथाच सर्वार्थाऽवद्योतिनो वेदराशेशशास्त्रस्य इदमेकमेव योनिरिति श्रूयते यस्मात्तस्मादपि सर्वज्ञं ब्रह्मेत्ययमप्यर्थोऽत्रकोडीकृतोऽवगन्तव्यः ॥

(५९-पृ-९-प) "परमाणुद्विजादेर्जन्यत्वाऽजन्यत्वाऽतिरिक्तशून्योपधि-
धापत्तेर्धेति" ॥ न हीदमनादोभयपक्षेक्षायुक्तिसायेधे परमाणुद्वित्वं जन्यं
भविनुमर्हति । अनादितन्मात्रसापेक्षस्थाऽनादित्वाऽपक्षयभावेन जन्यत्वाऽ-
योगान् । नच तर्हाजन्यमेवेदं स्यादितिपक्नुं पार्यते भयता । एकत्वाऽतिरि-
क्तसंन्याया अपेक्षायुक्तिजन्यत्वनिवमाम्युपगमात् । नचदं जन्याऽजन्यं म-
यितुमर्हति । यिराधात् । तस्मात्प्रव्रज्याऽयस्मानेऽवदयाऽपेक्षितं परमाणुद्वि-
त्वाधिकं जीर्वायाऽपेक्षायुक्तेस्तदानीममंभायिततया द्वित्वादिस्वामाग्येनाऽ-
गत्याऽनादिर्माभयरापेक्षायुक्तिमेवापलंयमानमेवन्दुरयस्यं संपद्यत इतिभायः॥

(५७-पृ १८-प) "तत्पूर्वसन्तानिनामपीति" ॥ उपान्त्यस्सन्तानो नाऽर्थ-
क्रियाकारी, सन्तानित्वात्, अन्यमन्तानियत् । नचान्त्यत्वमुपाधिः । सा-
धनयद्विपक्षव्यावृत्तस्यैव धर्मस्य उपाधिन्याम्युपगमात् । नचोपान्त्यात्पूर्व-
म्यस्साधनयद्विपक्षेभ्यस्सन्तानिभ्यांज्यावृत्तमिदमन्त्यत्वं भवत्यत्रोपाधिरि-
ति धाव्यम् । तेषां पक्षममत्येन विपक्षत्वासंभवादित्यर्थः । किञ्च, अर्थय-
तां=प्रयोजयती=या क्रिया तत्कारित्वं हि अर्थक्रियाकारित्वं, प्रयोजनञ्च पूर्व
क्रियासाध्य उत्तरसन्तानो । तस्याऽनर्थक्रियाकारित्वे अमतः कुतः प्रयो-
जनता । सद्धि प्रयोजनमितिच ।

(५७-पृ १९-प) "सन्तानमात्राऽसत्तापत्ताविति" ॥ नन्वत्र मात्रशब्दः
कात्स्न्यार्थक एयोपेत्यः । तत्रैकमेव सन्तानमधिगृह्येदानीमयं विचारः प्रच-
र्तते । तन्न्यायेनैवान्यत्र सेतयत्यसाध्यम् । तत्र फयमत्र कात्स्न्यार्थकमात्रश-
ब्दप्रयोगोपपत्तिति चेन्न । सन्तानस्य स्वघटकाऽनेकसन्तान्यव्यतिरिक्तत-
या तदीयकात्स्न्यस्य सन्तानकात्स्न्यत्वोपपत्तेरिति ॥

(५७-पृ २६-प) निरवकाशत्वप्रसंग इति ॥ आवरणसामान्याभाव-
स्याऽऽकाशत्वे दृषणमिदम् । नन्वावरणाभाव विशेष एवाऽऽकाश इति
चेत् । स किं प्रतियोगिविधेवाऽधीनोऽभावविशेषः? उताऽधिकरणविशे-
पाऽधीनः? । आद्ये यदि तत्प्रतियोग्युत्पत्तिसुपर्णाऽधीनमावरणं, तदोक्त-
क्षोपप्रसंगः । यदि सुपर्णान्तरात्पतनाऽधीनं, तदा यत्र सुपर्ण उत्पत्तितस्तत्रैव
सुपर्णाऽन्तरात्पतन प्रसंग इत्यभिप्रेत्य द्वितीयं शंकते—यथेति ॥ निराकरो-
ति-येनेति ॥ अयं भावः—न हि यत्किञ्चिदधिकरणको यत्किञ्चित्प्रतियो-

गिकश्चेति वक्तुं पार्यते । पूर्वोक्तदोषाऽऽपत्तेः । किन्तु यत्किञ्चिदधिकरण-
कः आवरणसामान्याऽभाव एवाऽऽकाश इति वक्तव्यम् ॥ तत्र भोः! यत्र-
स्थित्वाऽयमावरणसामान्याऽभाव उत्पत्तनोत्तंभनं भवति, तस्यैव तत्त्वे
मध्येकिमनेन । तथाच तदेवाऽधिकरणत्वे नाऽभिमत माकाशमिति ॥

(५७-पृ ३०-प) ननु तेनेव तत्सदृशेनापि स्मर्तुं शक्यते तदनुभूतमि-
मित्याशंक्याह—सादृश्याऽसंभवादिति ॥

(५८-पृ ९-प) “अथोन्यत्वदुर्निरूपत्वाभ्यामिति” ॥ पक्षद्वयेषु भयापादन
परमिदम् । तथाहि—अयोग्यत्वमन्त्रेन्द्रियाऽयोग्यत्वम् । तच्च परमाणुत्वपक्षे
स्थितमेव । समूहत्वपक्षे तु—नहि समूहिभ्योऽन्यस्समूहो भवितुमर्हति ।
यतो घटेभ्योऽन्यः पटो नघटसमूहो भवति, अतोऽनन्य इत्येव भवति,
तथाचाऽयोग्यत्वप्रसंगः । न च अनन्योऽन्यश्चेति वाच्यम् । अन्यत्वेन योग्य-
त्वस्येवाऽनन्यत्वेनाऽयोग्यत्वस्याप्यापत्तेः । नह्यकिञ्चित्करोष्यभेदोऽभ्युप-
गन्तव्यो भवतीति । एवं परमाणुरपि दुर्निरूपः । यदि द्व्यणुकात्परोऽणुः
परमाणुः, तदा ततोऽपि परोऽणुः कश्चन परतराऽणुस्स्यात् । तथाचाऽ-
स्याऽन्त्यावयवत्वहानिः । यदिच यस्मात्परोऽणुर्नास्ति स परमाणुरित्युच्येत,
तदापि किमस्मात्परोणुः प्रसिद्धः ? उताऽप्रसिद्धः ? प्रसिद्धौ कथं तस्य
प्रतिषेधः । अप्रसिद्धौ कथं वा तस्य प्रतिषेधश्चेति । एवमणुत्वपक्षे—प्रत्ये
कस्य घटत्वे, प्रत्येकेनापि घटकार्यापत्तिः । अथ तावन्त एवघटः, तदा ते-
षामर्धांशेनाऽर्धजलधारणाऽनुपपत्तिः । अर्धांशे घटत्वस्याऽपरिसमाप्तेः ।
यद्यर्धांशोऽर्धो घट इति तेन तद्धारणं, तदा प्रत्येकांशाभ्यां भिन्नोवास्याद्धटः?
उत वाऽभिन्नः? । भेदे, ताभ्यमेवार्धमर्धं जलं धृतमिति घटस्य किं कार्यम् ।
अभेदे तु अर्धांशेनैव यावज्जलविधारणप्रसङ्गः । समूहस्य समूहिभ्योऽन्य-
त्वाऽनन्यत्वोभयथात्वेषूक्तप्राया एव दोषा इति ॥

(५८-पृ २४-प) “स्वगोचरत्वेऽपीति” ॥ विज्ञानस्य स्वगोचरत्वेऽप्यना-
श्वासप्रसङ्गेन तस्याप्यभावप्रसङ्ग इत्यर्थः ।

(५८-पृ २६-प) “वर्हिर्वद्वभासत इति वत्करणं कुर्वतो भवतोऽप्य-
नुभवसिद्धत्वादिति” ॥ नन्विदमसङ्गतम्, विज्ञानधर्मतया अन्तरेव वर्त
मानो घटाकारो वर्हिर्वद्वभासते, न तदतिरेकेण घटो नाम बाह्योऽस्ति

कश्चित्पदार्य इत्यभिप्रेत्यकिल घाकरोति बुद्धबंधुः। तत्र कथं बाहास्य घट-
स्य तदनुभवसिद्धता, कथं घा तत्र तदीयं यत्करणं हेतुस्स्यादिति चेत् ?
एवम् । 'इदं रजतम्' इति प्रथमं प्रतिपद्यमानो हि पुरुषः पद्मादियं शुक्ति-
रिति प्रत्यये मति शुक्तिका हि रजतयदयभासत इति यत्कुरुते । अयन्तु
तद्वदयं घट इति प्रथमं प्रतिपद्यमानः पद्माद्यायं घटः, किन्तु घात्मीकमि-
ष्टमिति न प्रतीत्य यत्करोति । अपित्यन्तर्विज्ञाने प्रतीयते घटाकार इत्यभि-
मन्यमानः। नचैवमनेन यत्कर्तुं युक्तम् । यतः कश्चित्किञ्चिद्भजताकारं प्रती-
यमानमित्यन्यत्र रजतप्रत्यययति तदभायेन न भाव्यम् । अतः परं किन्ना-
माऽनेन यत्कल्प्यम् ? अन्तर्विज्ञाने प्रतीयमानेन तत्तदाकारेणैव तत्तद्वच्यता
रूपपत्तौ व्यर्थो बाह्योऽर्थ इति यत्कल्प्यम् । कथमेवं यक्तुं पायंते ? युक्तिः
कित्तेयमुच्यते लाघवापरनाम्यनेन, कथमियं रघुपूर्वभाषिनम् अयं घट इति
स्वरसयाहिनं स्वार्यजनीनमभ्यधात्मानमनुभवं बाधितुमुत्सहेत । नोत्सहेत ।
अस्तु बाह्य पद्याऽर्थः मास्तु विज्ञाने तदाकार इति पृष्टः किमयं व्याचष्टा-
म् ? तस्माद्नेन कियमाणमिदं यत्करणमस्यापि स्वयंजनसाधारणमुक्तमनु-
भवं स्वपूर्वभाषिनमुद्गयति । न चोक्तेन प्रकारेणाऽवाद्भ्यमानस्तदनुभव-
विषयत्वेनापि बाह्यमर्थ साध्यतीत्येतदर्थकेऽस्मिन् किन्नामाऽसांगत्यमिति॥

(५९-पृ ९-प) "नानाकारविरोधादिति"॥ इमानि घटपटकुड्यकुसूला-
नीति नानाकारविरोधादित्यर्थः। मिथो घातानभिप्रात्यादिति ॥ उक्तानि मि-
थीभूय प्रकाशन्त इत्यनुभवसिद्धम् । तत्र प्रत्येकमेकैकाकारेषु घटेषु प्रत्ययेषु
न कस्याऽपि तावदर्थप्रकाशकत्वं संभवति । इतरेतरविषयाऽविषयकत्वा-
दित्यर्थः॥

(६०-पृ १८ प) "साक्षिस्वीकारापत्तेरिति"॥ कथमियमापत्तिः ? न हि
प्रत्ययावमर्शिना साक्षिणा भवितव्यमित्यस्तिनिर्वधस्स्यावमर्शिनस्वस्य
स्वं प्रति साक्षित्वमनभ्युपगच्छति बुद्धबंधाविति चेत् । यदि प्रत्ययस्यप्र-
त्ययान्तरघेद्यत्वमुपेयते, तदा तस्याऽपि तदन्ययेद्यत्वाऽवश्यंभावेन परस्पर-
राश्रयाद्यापत्या स्वयमनन्ययेद्यस्मर्वावभासकः स्वप्रकाशचिन्मात्ररूपो
दण्डायमानोऽनादिरनन्त एकस्साक्षी नाम कश्चिद्व्युपगन्तव्यो भवतीत्य-
र्थकत्वात् ॥

(६०-पृ २५-प) “वियद्भस्त्विति”॥ यथा कुंभस्योत्पत्तौ सत्यां सद्यो वियत्संपूर्णता, वियद्भस्तुस्वभावानुरोधादेव, न कारकात्, एवं धियां स्वोत्पत्तिसमकालमेव दृशा पूर्णता, दृक्स्वभावानुरोधादेव न कारकादिति वार्तिकार्थः ।

(६३-पृ १६-प) “सर्वत्रेति”॥ कारणीभूतस्याऽभावस्य सर्वत्र सुलभत्वादित्यर्थः॥

(६३-पृ १७-प) “सर्वदेति”॥ तस्य सर्वदा विद्यमानत्वादित्यर्थः॥

“ ” “सर्वात्मकञ्चेति”॥ कारणस्याऽभावस्यैकरूपत्वेन कार्यवर्गस्य परस्परवैलक्षण्याऽयोगात् सर्वं सर्वात्मकञ्च किमिति न स्यादित्यर्थः॥

(६६-पृ ११-प) “अनर्थाऽवाप्तिरपि स्यादिति”॥ ननु कथमनर्थावाप्तिर्धर्मेण, स्यात्पक्षेऽर्थाऽवाप्तावपि नास्तिपक्षे तदभाव एव स्यात् नह्यनिष्ठावाप्तिरपीति चेन्न । यदा स्यादस्तिपक्षे धर्मे धर्मत्वं, तदा तस्याऽधर्माद्व्यावृत्तस्याऽर्थप्रयोजकत्वेपि यदा स्यान्नस्तिपक्षे धर्मे न धर्मत्वं तदाऽधर्माद्व्यावृत्तस्य धर्मस्य स्यादस्तिपक्षेऽधर्मस्येवाऽनर्थप्रयोजकत्वप्रसंगादित्यभिप्रायात् ॥

(६८-पृ ६-प) “योगाद्यभिमतेश्वरवत्केवलनिमित्तकारणं वेति”॥ ननु योगेन “स पूर्वेषामपि गुरुः कालेनाऽनवच्छेदात्” इतीश्वरमुपयतापि सर्वाऽऽदिगुरुत्वमेव तस्योपगतं, ननु जगदुत्पत्तौ गौतमीयैरिव निमित्तत्वमपि । तथासति प्रधानस्य तदभ्युपगतस्य पारतन्त्र्याऽऽपत्तेरिति चेन्न । प्रधानपरिणामे तस्याऽनपेक्षितत्वेपि योगिनां योगादिमार्गोपदेशद्वारा तेषामणिमाद्यैश्वर्यसिद्धौ तन्मतसिद्धेश्वरस्य निमित्तत्वाऽवश्यंभावात् । यदि जीवविलक्षणोऽनादिःकश्चिरीश्वरोऽभ्युपगम्यते तर्हि स सकलजगदुपादानं निमित्तञ्चेत्येवोपेत्यः, अन्यथा दोषप्रसारादिति सिद्धान्ताऽभिप्रायाच्च । ननु जगदुत्पत्तौ नेश्वरो योगेन निमित्ततयेष्यते स कथं दृष्टान्तीक्रियतामित्येतदस्वरसादेव योगादीत्यादिना पाशुपतादि परिग्रह इत्यपि वेदितव्यम्॥

(६८-पृ ११-प) “कापिलवैशेषिकाद्युपदर्शितेति”॥ वेदप्रामाण्याभ्युपगन्तुभिरवश्यमेवेश्वरोऽभ्युपगन्तव्यो न गौतमीयादिभिरेवेत्यभिप्रेत्यैवमुक्तिः ।

कथमन्यथा कापिलप्रहणस्योपपत्तिः। आदिपदेन पाशुपनादिपग्निग्रहः त-
द्याऽनभ्युपगमेपि चादिसंपादनार्थम् ॥

ननु दहराद्युपासोपास्यः किमनादिसिद्धः परमेश्वरः? उत लिङ्गस-
मुदायात्मा? आद्ये "कार्ये वादिरस्य गत्युपपत्तेः" इति न्यायविरोधस्त-
त्कतुन्यायविरोधात् । अन्त्ये "जगद्वाचापारयर्ज प्रकरणादसन्निहितत्वाच्च"
इतिन्यायविरोधः । जगद्वाचापारे मुक्तस्य नाऽधिकारः, किन्तु अनादि-
मिद्धः परमेश्वर एव तत्र सदाऽधिकारंति प्रकरणात्, सदा तस्य सन्नि-
हितत्वान्, मुक्तानां स्वस्वमुक्तेः पृथमसन्निहितत्वात् यद्दान्तेपामेकया-
फयत्वाऽसंभवाच्चेति हि तदर्थः । तत्रकार्योपासकानां कुतस्तत्प्राप्तिः येन
तद्वाचापारमाशंस्य निराकरणं प्रियेत, कुतो या तत्रकतुन्यायोपि नविरुद्धचेत
इतिचेत् । न। कार्ये ब्रह्म द्विविधम्—कार्यविशिष्टं, कार्योपहितं चेति । विशि-
ष्टं—विराट्, वैश्वानरः, प्राणश्चेति त्रिविधं वर्तते जीवकोशायेवनिविष्टम् ।
तत्तद्वाचस्तु ब्राह्मंशकयते तत्तदधिकारनिवृत्तौ जीवान्तरण । उपहितमपि
त्रिधावर्तते—ब्राह्मविष्णुरुद्रान्मकं विशिष्टकार्यप्रयाधिष्ठातृदेवतयेवकोटिनि-
विष्टं शाण्डिल्यांपकोसल दहराद्युपासोपास्यंसत्यलोफयैकुण्ठकैत्यासाद्यधि-
ष्ठानम् । तत्र ब्रह्मा स्वयंभूः जन्मादिप्रयोऽनुभूतस्य तुरीयस्य परमेश्वरस्य
रजोगुणोद्रेकयति विराडात्मनि स्वयमेवाऽऽधिर्भावात् । अच्युतां हरिः
सत्यगुणोद्रेकयति लिङ्गसमुदायात्मनि वैश्वानरे हृषीकेशतयाऽऽधिर्भूतस्य
परस्य सत्यामपीन्द्रियप्रवृत्तिपरंपरायां च्युत्यभावात् । इन्द्रियप्रवृत्तिपरंपरया
किल च्यवते जीववर्गः । पद्यन्तमोगुणोद्रेकयति सौपुते प्राणे मृत्युंजयम्-
तयाऽऽधिर्भूतः परोहरः । प्राणवियोगे किल त्रियते प्राणिनिकायः । मृत्यो-
रपि मृत्युरयंभगवान्प्राणाऽधिष्ठाता । यस्य कालकूटमपि अमृतीवभूय ।
एतच्च स्वस्थोपाधिष्ठारा तत्तल्लोकनिवासिन इति स्वस्थोपासकान्स्वयं स्व
लोकमानयन्ति । अर्चिरादिनाऽऽतिवाहिकगणेन हारेण । यत्राद्याऽऽनीता
उपासकान्मे कार्यभूता एव बहवो लोका इत्युपाधिप्राधान्येन "कार्येवाद्-
रिरस्यगत्युपपत्तेः" "विशेषितत्वाच्च" कार्यात्यये तदद्वाक्षेण विराड्-
श्वानरप्राणोपाधिकेन ब्राह्मविष्णुरुद्राख्येन सह तुरीयेलीयन्ते इति कार्याऽ-
धिकरणसंगतिः । ब्रह्मादीनान्तुपाधिवियोग एव नाऽययः । तत्तल्लोकग-

तानां तत्तदुपास्यगतं व्यापारमपि प्रसक्तं निराकर्तुं प्रवृत्तं जगद्व्यापाराऽ-
धिकरणम् । जगद्व्यापारस्याऽनुपास्यत्वान्नतत्प्राप्तिरित्येतत् तत्रैवभामत्यां
स्पष्टम् । एतेषु च कस्यचित्कदाचित्स्वरूपप्राधान्यात्प्रथमत्वम् इतरयोस्तू-
पाधिप्राधान्यात्ततोऽवरत्वं । एवमितरयोरपि प्रथमत्वमित्यभिप्रेत्य तत्र तत्र
तेषांपरस्परं प्रथमाऽवरभाववर्णनं पुराणेषु दृश्यते ॥ उक्तंचइदंसर्वमभिप्रेत्या
ऽभियुक्तैः “*सामान्यमेषां प्रथमावरत्वं” इति । तुरीयस्यापि हि जन्मादित्रि
तयोपहितस्य विहितमुपासनं प्रश्नोपनिषदि तदुपलक्षितमेव शुद्धं ब्रह्मेति
मत्वा तदुपासकानामपि कार्यप्राप्तेद्वारा परप्राप्तिरवधारिता “ईक्षतिकर्म-
व्यपदेशात्सः” इत्याधिकरणे । तथाच कुतो न प्राप्तिरुपासकैश्वर्ये जग-
द्व्यापारस्य । तस्मात्प्रसक्तमेव परिहृतं “जगद्व्यापारवर्जमिति” । किञ्च
अनादित्वेपीश्वरस्याद्द्व्यस्तत्स्वरूपं कार्यत्वमवश्यमेवोपेत्यम् । तच्च नोपास-
नार्हं जीवस्य । किन्तु भोगोपयोगिन एव गुणास्तथेत्यपि विवेक्तव्यम् ।
तत्र कुतस्तत्कतुन्यायविरोध इति ॥

(७०-पृ २०-प) “न हि भवति मधुरं कुण्डमिति” ॥ मधुरत्वकुण्डत्वधर्मौ
विभिन्नधर्मिकाविति नैवं भवति सामानाऽधिकरण्यप्रतीतिरित्यर्थः ॥

(७४-पृ ३२-प) “असन्निकृष्टग्राहकत्वेऽतिप्रसंगादिति” ॥ निमीलितच-
क्षुषोप्यर्थोपलब्ध्यापत्तेरित्यर्थः ॥

(७५-पृ १-प) आलोकादिसहकार्यसंबन्धाच्चेति=ननून्मीलितनयनगो-
ळकस्य सहकारिदीपाद्यालोकसंबन्धाऽवश्यंभावेन कथं तदसंबन्धोक्तिरिति
चेन्न । समवायघटितसामानाधिकरण्याऽवच्छिन्नाऽऽलोकसंयोगनिष्ठाऽ-
वच्छेदकताकसमवायसंबन्धाऽवच्छिन्न प्रमाणसंयोगनिष्ठकारणतानिरूपित
विषयतासंबन्धाऽवच्छिन्न प्रत्यक्षनिष्ठकार्यतायाएवाऽभ्युपगन्तव्यतया तस्याः
प्रकृतेऽसंभवात् ॥ इदन्त्ववधेयम् प्रत्यक्षस्य गोळकहेतुकत्वे प्रत्यक्षमेव नोत्प-
त्तुमर्हति । गोळकस्य बहिर्निर्गमनाऽसंभवेन विप्रकृष्ट इव स्वसन्निकृष्टेपि
प्रत्यक्षोत्पादकत्वं न संभवति । अत्यन्तसन्निकर्षस्य तमोव्यतिरिक्तविषयक-
प्रत्यक्षप्रतिबंधकत्वात् । अन्यथा गोळकसंलग्नतृणादिप्रत्यक्षाऽऽपत्तेः ।
अतोऽसन्निकृष्टग्राहकत्वमेव वक्तव्यम् । तत्रोक्तो दोष इति ॥

१ (७५-पृ २-प) अनुमित्यादि प्रामाण्यस्यापि प्रत्यक्षसिद्धत्वादिति=ननु अनुमितिमेवाऽनंगीकुर्यति चावांके कुतस्तत्प्रामाण्यस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वमिति चेन्न । नहि पर्यंतं धूमदर्शनाऽधीना पर्यंतो वह्निमानित्याकारिका काचन मनोवृत्तिरपलप्यते चावांकेण । शक्यतेवाऽपलपितुं तेन सर्वजनीना सा । किन्तु संभावनामात्रात्मिका स्यात् पर्यंतं वह्निरित्येवं रूपैधेयमुपेयते तेन । नच तथापि संभावनात्वमेव तत्राऽध्यक्षमितीप्यते तेनेति वाच्यम् । कथमयं तेनेप्यतामित्यभिप्रायात् । तथाहि—भूयस्सहचारदर्शनाऽधीना हि इयं मनोवृत्तिः पक्षधर्मतादर्शनवलाधीना च । पक्षधर्मतादर्शनन्तु प्रमाणमेव तन्मतेपि । सहचारांशोपि निश्चित एवापेत्यः परामर्शनविषयेषु भूयोदर्शनस्मारित इति ॥ परन्तु तन्नियमांशपवतत्र संदिग्धो वाच्यो देशतः कालतश्च विप्रकृष्टेषु धूमेषु धूमध्यजसहचारोऽनुपलब्धइति । तत्रसंज्ञायात्मिकैवेयमनुमिति रित्येपितव्ये कथमयं संभावनात्मिकैत्यभ्युपगतं पण्डितमानिनाऽनेनेति प्रष्टव्यं भवति । स यदि ब्रूयात् “प्रबलाभ्यां सहचारपक्षधर्मत्वांशाभ्यां समबलेन नियमांशेन च दुर्बलीकृतो वह्न्यभावांशो नियमाऽभावांशामात्रोपनीतोऽनुमित्याम्” इति । तदा तैरेव प्रबलैस्त्रिभिः प्रतिबद्ध एवाऽभावांशोऽनुमित्यामिति कुतो नाऽनंगीक्रियते मूर्खेण ॥ किञ्च ॥ विप्रकृष्टेषु सहचारोपलंभाऽभावां विप्रकर्षप्रयुक्तोऽयोग्येष्वयोग्यताप्रयुक्त इति स्थिते कथं तादृशेन तेन नियमाऽभावकोट्यन्तरोपनयः? तेन वा कथमनुमित्यां वह्न्यभावकोट्यन्तेपः? । अपिच प्रत्यक्षाऽतिरिक्तेषु विज्ञानेषु कुतस्संशयता? कुतो वा संभावनात्वम्? किञ्च ॥ उपलंभाऽभावस्याऽभावांशोपनायकत्वेऽनिष्टं ह्यापतति अनुपलब्धेरभावोपस्थापकत्वाऽभ्युपगमात्मकम् । अथ यदिब्रूयात् ‘नाऽनुमित्यामुपेयते संभावनात्वं परन्तु तदनुजायमाने मानसे बोध’ इति । तर्हि प्रत्यक्षइवाऽनुमितावपि सिद्धत्वेव प्रामाण्यं प्रत्यक्षेणेति ॥

(७९-पृ १०-प) “तादृशदुःखाऽभिज्ञानामपीति” ॥ निर्द्धारणे वष्टी ॥

(८०-पृ १६-प) “नाहं चलस्वभावइति सर्वजनाऽनुभवादपीति” = नन्वहं गच्छामि लंघयामि चेति वदति विद्वानपि व्यवहारपथमवतीर्ण इति स्थिते कथमेवमुच्यते? “पतस्मिन् सञ्चरत्यप्यहमचल इति प्रत्ययादस्म-

यत्वात्” इति मूलमपिवर्तते तस्य वा कथमुपपत्तिरिति चेत्? उच्यते । यदा तु कश्चित्कालं तूष्णीमेवाऽऽसीनः कश्चिन्निर्व्यापारः सः तदनन्तर-मागतेन केन चित् किंकृतमेतावन्तं कालं भवता? इति पृष्ठो वदति—“अ-हमचरणवाऽऽसमेतावन्तं कालं नकिमपि कृतं नकुत्रापि गतं च मया” इति चरत्यपि तावन्तं कालं प्राणे इत्यभिप्रायकं मूलम् । सुदृढप्रत्यायनार्थमेवं विवृतमित्यवगन्तव्यम् ॥

(८९-पृ १८-प) ननु असन्निहितोपि स्वरूपेण शीतद्रव्यसंयुक्तपादतला-दिषु अणुरेष आत्मा स्वात्मनो धर्मभूतेन ज्ञानेन आपादतलमस्तकं इदं श-रीरमभिव्याप्य वर्तमानो यदा यदा यत्रयत्रावयवविशेषे विषयसंबन्धः तदा तदा तत्तदवच्छेदेनोपलभेतैव तं तं विषयं तदुपरागजनितं सुखदुःखादि-कञ्च । यथा एकदेशस्थोपि दीपः स्वप्रभयाऽपवरकमभिव्याप्य वर्तमानो यत्रयत्र यो यो विषयः स्वप्रभासंबलितो भवति तत्रतत्र तंतं विषयं प्रका-शयति प्रकाशयति च समग्रमेवापवरकं यथा स्वीयं शरीरं जीव इति चे-त्किमुत्तरमित्याशंकते—यत्तूक्तं सर्वदेहव्यापीति ॥

(१०४ पृ २५ प) “विभिन्नरूपभास्येति” ॥ अत्रेत्थं न्यायप्रयोगः—साक्षी नित्यैकरूप स्वप्रकाशस्वरूपः विभिन्नरूप भास्यगोचरैकरूपभास-कपरंपराऽवधित्वात्, व्यतिरेकेण चक्षुरादिवत् इति । स्वप्रकाशत्वाऽ-भावान्नचक्षुरादिकं विशिष्टसाध्यविशिष्टं, भासकपरंपराऽन्तर्गतमिति न तदवधिभूतञ्च । सर्वाऽवभासकत्वमिह साध्यत्वेन विवक्षितम् । सर्वार्था-वभासकस्य च स्वप्रकाशत्वमर्थसिद्धम् । नचेतराऽवभास्यं सर्वावभासकं भवितुमर्हति स्वावभासकाऽनवभासकत्वात् । नहिचक्षुरवभास्यं रूपं तद-वभासकं भवति इति ॥

(१२१-पृ १४-प) “इन्द्रलोक” इति ॥ अचिन्तितोपनताऽसुरादिकर्तृक स्वाराज्याऽपहरणादिजनित महद्दुःखं प्रसिद्धमेवेन्द्रलोके श्रुतिस्मृतीति-हासपुराणादिसिद्धम् । प्रजापतेरपि भगवतो “यो ब्रह्मा ब्रह्मणः” इति मन्त्रसिद्धं शिरःकर्तनादिकं, वैकुण्ठकैलासयोरपि जय विजय नन्दिकेशा-दीनां शापनिमित्तं पुराणादिसिद्धं जननादीति विचारतो दुःखमेव सर्वत्रे-ति भावः ॥

(१४८-पृ १४-प) "तयोरेव त्रित्वात्पत्यनन्तम्" इति ॥ तदा तयोरेव प्रत्येकमेकत्वस्य सत्यादित्यर्थः ॥

(१४८-पृ १६-प) "त्रित्वान्तर्गऽऽश्रयेति" ॥ तद्वट्टकैकवृत्त्यैकत्वस्य त्रित्वसमानाधिकरणत्वादित्यर्थः ॥

(१६०-पृ ४ प) "जन्मादिकारणत्वं स्वरूपलक्षणमेव किञ्चस्यात्" इति ॥ यस्तुतः कारणत्वविशिष्टमेव प्राप्तस्वरूपं किञ्चस्यादित्याशयः ॥

(१८४-पृ १७ प) "अपितु ज्ञानभास्यत्वेन" इति ॥ किं नाम ज्ञानभास्यत्वतः गोचरत्वयोर्व्यभेदः? येन भास्यत्वेन गोचरत्वं व्यवस्थाप्यत इति चेत्—उच्यते । यथा आलां कसंयोगार्थिनः प्राकट्यात्मा घटस्य प्रकाशां भवति एषं प्राकट्याख्यं चिपयाधिष्ठानं मानं भास्यत्वशाद्द्वयः । तत्प्रयोग-जकस्तु ज्ञानज्ञेययोस्संबंधो गोचरतेत्युच्यत इति विवेचनीयम् इति ॥

(२१६-पृ २-प) "निरवच्छिन्नवृत्तिकपरस्परत्वं ताभाष्यव्याप्येति" ॥ एकस्मिन्नेव देवदत्ते परस्परत्वं ताभाष्यव्याप्यत्वं त्वयुवत्ववृद्धत्वपादत्वह-स्तत्वादिधर्मविशिष्टवस्तुत्वाभिरवच्छिन्नवृत्तिकेति विशेषणम् ॥

(३१४-पृ ३-प) शिवदिशवाहमस्मीति यादिनं यं च कंचनेति पाठः ॥

(३१९-पृ २१-प) "वाक्यपुष्पांजलिः" इति ॥ वाक्यपुष्पांजलिरूपा-मेयं स्वाराज्यसिद्धिः ॥

स्ययं परिमलांघेतः कपटुरखिलार्थदः ।

स्वाराज्यसिद्धिमाश्रित्य विबुधैरुपमेयताम् ॥

परिमलाख्या टिप्पणिस्समाप्ता ॥

श्रीशिवदाशरणिम् ॥



தேவநாகரலிபியில் மூலத்துடனும் தமிழரையுட
னும் கூடின புஸ்தகங்கள்.

பிருஹத் ஜாதகம்

தமிழ் மொழிபெயர்ப்பு



இதையே ஹோரை என்றும், வராஹ ஹோரை என்றும் சொல்லுவர். இதற்குப் பல வியாக்யானங்களுக் கிணங்கவும், நமது சொந்தமான பல அனுபவங்களுக் கிணங்கவும் சுலபமான தமிழ் நடையில் பதவுரை, கருத்துரை, விசேஷவுரை இவைகளை எழுதி தேவநாகரலிபியில் மூலத்துடன் வெளியிட் டிருக்கிறோம். யாவராலும் மிக்க கடினம் எனக் கருதப்படும் ஆயுர்த்தாயம், தசாந்தர்த்தசை, நஷ்ட ஜாதகம் முதலிய பாகங்களுக்கு யாவர்க்கும் புரியக்கூடிய நிலையில் மிக்க விரிவாக உரை எழுதப்பட்டிருக்கின்றது. உதாஹரணமாய் பல அனுபவ ஜாதகங்களும் கட்டங்களும் ஆங்காங்கு கொடுக்கப்பட்டிருக்கின்றன. கார்க்கர், பராசரர், சத்தியா சாரியர், யவனேசுவரர் முதலியோரின் கிரந்தங்களினின்றும், ஸாராவளியினின்றும் அந்தந்த விடத்திற்குத் தேவையான வசனங்களை எடுத்து எழுதி தமிழில் உரையுமெழுதப்பட்டிருக்கிறது. இதன் முகவுரையில் சோதிட சாஸ்திரம் நம்பத்தக்கதல்ல என்றது முதலிய வாதகங்களுக்குத் தக்க சமாதானமும், வராஹ மிஹிரரின் கால நிர்ணயமும் செய்யப்பட்டிருக்கிறது. ஒவ்வொரு மனிதனும் தனது எதிர்கால நிலையை யறிந்து கொள்வது அவச்யமாதலால் சோதிடத்தை ய்யசிக்க விருப்பமுள்ளோரும், பல சாஸ்திரத்திற் பழகுகின்றவர்களும் இப் புஸ்தகத்தைப் படிப்பது மிகவுமவசியம். புஸ்தகம் டிம்மி எட்டு பக்க அளவில் சுமார் 750 பக்கங்களுள்ளது. கிவிட்டு எழுத்துடன் உயர்ந்த காஸிகோ பைண்டு செய்தது. கிளேஸ். ரூ. 8 ரப். ரூ. 7.

தாரிவேதி ஸந்த்யாவந்தனம்.

இந்த இரண்டாவது பதிப்பில் ரூக், யஜுஸ், ஸாமவேதிகளின் ஸந்தியாமந்திரங்கள் யாவும், தேவநாகரம், கிரந்தம், தமிழ் ஆகிய மூன்று எழுத்துக்களிலும் அச்சடிக்கப்பட்டிருப்பதுடன் தமிழில் பதவுரை எழுதுப்பொழுதும் அதே மூன்று எழுத்துக்களிலும் மந்திரபதங்கள் அச்சடிக்கப்பட்டிருக்கின்றன.

உதாரணமாய்—(மூலம்) **आयातु चरदादेवी** (சூயாதூ வரா லாடெவீ ஆயாது வரநாதேவீ) (பதவுரை) **चरदा** (வரா லா வரநா) = வேண்டிய வரனைத்தருகின்ற தேவி (டெவீ தேவீ) = தேவியானவள் **आयातु** (சூயாதூ ஆயாது) = என்னை யனுக்கிரஹிக்கவேண்டி வரட்டும். என்ற மாதிரியாய் எல்லா மந்திரங்களும் விளக்கப்பட்டிருக்கின்றன.

ஆகவே இந்தப்பதிப்பானது ஸந்தியா மந்திரார்த்தங்களை அறிந்து கொள்ள ஆவலுள்ள எவர்க்கும் மிக்க மிக்க உபயோகமான தென்பதில் யாதும் ஆகேஷ்யமில்லை. மேலும், பிராணயானத்தைப்பற்றியும், காயத்திரி மந்திரார்த்தத்தைப் பற்றியும், அர்க்கியம் சிறிதலைப்பற்றியும், ஆஸனக்கிரமத்தைப் பற்றியும், காலையில் ஜபிக்கவேண்டிய (ப்ராத: ஸ்மரணீயம்) தைப் பற்றியும், மற்றும் பல விஷயங்களைப்பற்றியும், பலவாசங்கா ஸமாதானக்கருடன் இப்புஸ்தகத்திலெழுதியிருப்பதுபோல் வேறு எந்தப்புஸ்தகத்திலும் இதுகாறும் வெளிவந்ததில்லையென்று நாம் சொல்லுவது மிகையாகா. மேலும், இப்பதிப்பில் தனியாய் மூன்றுவேதிகளின் ஸந்தியாமந்திரங்கள் யாவையும் தேவநாகரம், கிரந்தம், தமிழ் மூன்று எழுத்திலும் அச்சிட்டிருப்பதுடன், மூன்று வேதிகளின் ஸமிதாதானம், ஓளபாஸனம், பிரும்மயக்ஞம் யக்ஞோபவீத தாரண மந்திரம், பிஷ்மதார்ப்பணம் ஆகிய இவ்விஷயங்களும் தேவநாகரம், கிரந்தம் ஆகிய இரண்டெழுத்தில் மட்டும் அச்சிட்டு சேர்க்கப்பட்டிருக்கின்றன. இப்புஸ்தகம் டபிள் கிரௌன் 16 பக்க அளவில் 25 பாகங்களும், 400 பக்கங்களும் கொண்டது.

புல்காவிகோ பைண்டு செய்த கிளேஸ் காபி ரூ. 3—0—0.

சாதா பைண்டு செய்த ரப் காபி ரூ. 2—4—0

உடுதசாபல நிர்ணயம்.

இத்தலையங்கத்தின் கீழ் பராசரஸம்ஹிதை, பலதீபிகை, ஸாராவளி, ஜாதகசந்திரிகை, ஸர்வார்த்தசிந்தாமணி, தமிழ்ஜாதகாலங்காரம் முதலிய புராதன சோதிட கிரந்தங்களில் உடுதசாவிஷயமாப்ச் சொல்லிய பலன்களையும், ஷ்டி தசையைப் பரிசீலனம் செய்யவேண்டிய முறையையும் ஒருங்கே சேர்த்து வெளியிட்டிருக்கிறோம். இதில் தேவநாகரலிபியில் அந்தந்தகிரந்தங்களிலுள்ள மூலசுவோகங்களும், பல அனுபவஜாதகங்கள் உதாஹரணங்கள் இவைகளுடன் கூட எளியதமிழ்நடையில் எழுதப்பட்ட கருத்துரையும் வெளியிடப்பட்டுள்ளன. மேலும், இப்புஸ்தகத்தில் ஒவ்வொரு தசையையு மெடுத்துக்கொண்டு, புக்தி, அந்தரம், ஸூக்சுமம், பிராணன் வரையுள்ள காலப் பிரிவினைகளை கட்டம்போட்டு காண்பித்து ஒவ்வொன்றிலும் நடக்கும் பலன்களும் விவரமாய் கூறப்பட்டிருக்கின்றன. ஆகவே இப்புஸ்தகமொன்று கைவசமிருக்குமானால் உடுதசாபலனைப் பற்றியறிவதற்கு வேறு புஸ்தகம் தேவையாக விருக்காதென்பதுடன், மனம்போனவாறு தசா, புக்தி, அந்தர, சூக்சும, பிராண பலன்களைச் சொல்லும் ஏனைய சோதிட வித்வான்களையனுகி அவர் மொழி கேட்பதன் மூலம் நேரும் கிரமமும் உங்களுக்கு ஒருபொழுதும் நேராதென்பதுவும் திண்ணம். மேலும், நாம் பலவருஷகாலமாய் சோதிடத்தில் பாடுபட்டு எந்த அனுபவ முறைகளைக்கண்டு கொண்டிருக்கிறோமோ அவற்றையும் ஆங்காங்கு குறிப்பிட்டுமிருக்கிறோம். சோதிடத்தில் பரிசிரமப் படுகின்றவர்களுக்கு எந்தப் புஸ்தகமொன் றிருந்தால் மற்றபுஸ்தகங்கள் தேவையாக விராதென்பதை நமது அனுபவத் தினின்றும் கண்டு இப்புஸ்தகத்தை வெளியிட்டிருப்பதால் யா வர்க்கும் இப்புஸ்தகம் நிரம்பவும் தேவையாகவிருக்கும் என்பதில் யாதும் ஐயமில்லை. ஸ்வஸ்பகாபிகளை அச்சிட்டிருப்பதால் முந்துவது நலம். டிம்மி 1க்கு 3 பக்க அளவில் சுமார் 480 பக்கங்களுள்ளது. விலை கிளேஸ் ரூ. 4. ரப் ரூ. 3-8-0

வி. பி. சார்ஜ் }
 வேறு } 72 பெரிய தெருவு, திருவல்லிக்கேணி, சென்னை.

